

معروف کتب پر مبنی کمپیوٹر ڈی وی ڈی



پیشانی سٹید وصی حنینہ رضا زیدی



کتابوں کی لسٹ ڈی وی ڈی کور کی پشت پر ملاحظہ فرمائیں۔
خصوصی تعاون: سید نور بہار رضا الفتوی (فاضل شہدائیان)

سگ درہتول: سید علی قنبر زیدی . سید علی حیدر زیدی

التماس سورہ فاتحہ برائے ایصال ثواب سید وصی حیدر رضا زیدی ابن سید حسین احمد زیدی (مردم)

Phone: +92 (0) 300 925 4464 | +92 (0) 333 200 0464

Email: alihaiderzaidi@gmail.com | Web: www.shiancali.com

دُرِّ جَوْشَن مَذْمَبِ اِہْلِ بَیْتِ

تَالِیفُ

آیت اللہ عبدالحسین نثری
الدینِ موسوی قدس اللہ سرہ

نَاشِرُ

تَبْلِیغِ اِلَہِیّاتِ اِنْدِیَا

نجفی ہاؤس - ۱۵۹ - نشان پارہ روڈ، ممبئی نمبر ۹۰۰۰۰۲۰



فہرست

- پیش لفظ ۲۳
- عالیجناب شیخ سلیم البشری (عالم المسند کے مختصر حالات زندگی) ۲۶
- عالیجناب آقائے سید عبدالحسین شرف الدین موسوی کے مختصر حالات زندگی ۲۸
- کتاب ہدایہ متعلقہ علمائے اعلام کے مکتوبات ۳۰
- شام کے ایک معزز عالم دین علامہ شیخ محمد ناجی غفری کا مکتوب گرامی ۳۰
- ان ہی عالم دین کا دوسرا مکتوب گرامی ۳۱
- مولانا موصوف کا تیسرا مکتوب گرامی ۳۲
- حجت الاسلام علامہ شیخ محمد بن المظفر کا مکتوب گرامی ۳۳
- مکتوب نمبر ۱ ۳۵
- مناظرہ کی اجازت ۳۶
- جواب مکتوب ۳۸

کتاب دین حق، مذهب اہل بیت
تالیف آیت اللہ عبدالحسین شرف الدین
کتابت سید جعفر صادق
ناشر تبلیغات ایمانی ہند
۱۵۹۔ نجفی ہاؤس۔ نشان پاڑہ روڈ بمبئی ۹
تعداد ۵۰۰۰
ہدیہ ۳۵/- روپے
صفحات ۶۴۰
اشاعت کا سال اگست ۱۹۸۷ء

خط و کتابت کا پتہ

تبلیغات ایمانی ہند

نجفی ہاؤس ۱۵۹، نشان پاڑہ روڈ، بمبئی ۴۰۰۰۹۰

- — منظرہ کی اجازت - ۳۸
- — مکتوب نمبر ۲ - ۳۹
- — شیعہ بھی حضرات اہلسنت کا مسلک کیوں نہیں اختیار کر لیتے؟ ۳۹
- — اتحاد و اتفاق کی ضرورت - ۴۰
- — اتحاد جمہور اہلسنت کا مذہب اختیار کرنے ہی سے ہو سکتا ہے - ۴۰
- — جواب مکتوب - ۴۱
- — شرعی دلیلیں مجبور کرتی ہیں کہ مذہب اہلبیتؑ کو اختیار کیا جائے - ۴۱
- — جمہور اہلسنت کا مسلک اختیار کرنے کی کوئی دلیل نہیں ملتی ۴۲
- — پہلے زمانے کے لوگ جمہور کے مذہب کو جانتے ہی نہ تھے - ۴۲
- — اجتہاد کا دروازہ اب بھی کھلا ہوا ہے - ۴۲
- — اتحاد کی آسان صورت یہ ہے کہ مذہب اہلبیتؑ کو معتبر سمجھا جائے - ۴۵
- — مکتوب نمبر ۳ - ۴۸
- — جواب مکتوب - ۴۹
- — اتباع اہلبیتؑ کے وجوب پر ایک ہلکی سی روشنی - ۴۹
- — امیر المومنینؑ کا دعوت دینا مذہب اہلبیت کی طرف - ۵۰
- — امام زین العابدینؑ کا ارشاد گرامی - ۵۶

- — مکتوب نمبر ۴ - ۵۸
- — کلام مجید یا احادیث پیغمبرؐ سے دلیل کی خواہش - ۵۸
- — جواب مکتوب - ۵۹
- — ہماری تحریر پر غور نہیں کیا گیا - ۵۹
- — حدیث ثقلین - ۵۹
- — حدیث ثقلین کا متوازن ہونا - ۶۳
- — جس نے اہلبیتؑ سے تمسک نہ کیا اس کا گمراہ ہونا - ۶۵
- — اہلبیتؑ کی مثال سفینہ نوحؑ اور بابِ حطہ کی ہے اور وہ اختلاف فی الدین سے بچانے والے ہیں - ۶۶
- — اہلبیتؑ سے کون مراد ہیں - ۶۸
- — اہلبیتؑ کو سفینہ نوحؑ اور بابِ حطہ سے کیوں تشبیہ دی گئی - ۷۰
- — مکتوب نمبر ۵ - ۷۳
- — مزید نصوص کی خواہش - ۷۳
- — جواب مکتوب - ۷۳
- — نصوص کا مختصر سا تذکرہ - ۷۳
- — مکتوب نمبر ۶ - ۸۵
- — ہماری تحریر پر اظہارِ پسندیدگی - ۸۵
- — حیرت و دہشت کہ مذکورہ احادیث اور جمہور کی روش کو ایک کیونکر کیا جائے؟ ۸۵
- — کلام مجید سے اولہ کی خواہش - ۸۶

- جواب مکتوب - ۸۶
- کلام مجید سے دلائل - ۸۶
- مکتوب نمبر ۷ - ۱۱۶
- جواب مکتوب - ۱۱۷
- مکتوب نمبر ۸ - ۱۲۰
- جواب مکتوب - ۱۲۱
- الف :
- ابان بن تغلب بن رباح قاری کوئی - ۱۲۱
- ابراہیم بن یزید بن عمرو بن اسود بن عمرو نخعی کوئی - ۱۲۱
- احمد بن مفضل ابن کوئی حضری - ۱۲۲
- اسماعیل بن ابان - ۱۲۲
- اسماعیل بن خلیفہ ملاتی کوئی - ۱۲۲
- اسماعیل بن زکریا خلطانی کوئی - ۱۲۳
- اسماعیل بن عباد بن عباس طالقانی - ۱۲۳
- اسماعیل بن عبدالرحمن بن ابی کریم مشہور مفسر جو سدی ۱۲۳ کے نام سے شہرت رکھتے ہیں - ۱۲۳
- اسماعیل بن موسیٰ فراہی کوئی - ۱۲۵
- ت :
- تلید بن سلیمان کوئی - ۱۲۵
- ث :
- ثابت بن دینار - ۱۲۶

- ثوبر بن ابی فاختہ - ۱۲۶
- ج :
- جابر بن یزید جعفی کوئی - ۱۲۶
- جسر بن عبدالحمید ضبی کوئی - ۱۲۷
- جعفر بن زیاد احمر کوئی - ۱۲۷
- جعفر بن سلیمان ضبی بصری - ۱۲۸
- جمیع بن عمیرہ بن ثعلبہ کوئی تہمی - ۱۲۸
- حارث بن حصیرہ کوئی - ۱۲۸
- حارث بن عبداللہ ہمدانی - ۱۲۹
- حبیب بن ابی ثابت اسدی - ۱۲۹
- حسن بن حمی - ۱۲۹
- حکم بن عقیبہ کوئی - ۱۳۰
- حماد بن عیسیٰ - ۱۳۰
- حران بن اعین - ۱۳۰
- خ :
- خالد بن مخلد قطوانی کوئی - ۱۳۰
- ذ :
- زبید بن حارث بن عبدالکریم کوئی - ۱۳۱
- زید بن الحباب کوئی قمیسی - ۱۳۱
- س :
- سالم بن ابی الجعد اشجعی کوئی - ۱۳۱

- — سالم بن ابی حفصه عجلي كوفي - ١٣٢
- — سعد بن طريف الاسكاف حنظلي كوفي - ١٣٢
- — سعيد بن اشوع - ١٣٢
- — سعيد بن خيثم - ١٣٣
- — سلمه بن الفضل الابرش - ١٣٣
- — سلمه بن كهيل بن حصين حضرمي - ١٣٣
- — سليمان بن مرد خراشي كوفي - ١٣٣
- — سليمان بن طرخان تميمي بصرى - ١٣٢
- — سليمان بن قرم بن معاذ ضبي كوفي - ١٣٢
- — سليمان بن مهران كاهلي كوفي مشهور باباعمش - ١٣٢
- مث :
- — قاضي شريك بن عبدالله بن سنان بن اش نخعي كوفي - ١٣٤
- — شعبه بن حجاج عتكي - ١٣٩
- حد :
- — صمصحه بن صوحان بن حجر بن حارث عدي - ١٣٩
- ظ :
- — ظالم بن عمرو بن سفيان ابو الاسود دؤلي - ١٣١
- ع :
- — ابو الطفيل عامر بن وائل بن عبدالله بن عمرو الليثي - ١٣٢
- — عباد بن ليثوب الاسدي - ١٣٣
- — ابو عبد الرحمن بن داود همداني كوفي - ١٣٢

- — عبدالله بن شداد - ١٣٢
- — عبدالله بن عمر مشهور بيشككانه - ١٣٢
- — عبدالله بن لهيعة قاضي وعالم مصر - ١٣٢
- — عبدالله بن ميمون قداح صحابي امام جعفر صادق - ١٣٥
- — ابو محمد عبد الرحمن بن صالح ازدي - ١٣٥
- — عبد الرزاق بن همام بن نافع حميري - ١٣٦
- — عبد الملك بن اعين - ١٥٠
- — عبدالله بن عيسى كوفي - ١٥٠
- — ابو ايظطان عثمان بن عمير ثقفى كوفي بجلي - ١٥١
- — عدي بن ثابت كوفي - ١٥١
- — عطيه بن سعد بن جناده عوفي - ١٥٢
- — علاء بن صالح تميمي كوفي - ١٥٣
- — علقمة بن قيس بن عبدالله نخعي - ١٥٣
- — علي بن بديمه - ١٥٣
- — ابو الحسن علي بن جدر جوهرى بغدادى - ١٩٣
- — علي بن زيد بن عبدالله تميمي بصرى - ١٥٥
- — علي بن صالح - ١٥٥
- — ابو يحيى علي بن غراب فزارى كوفي - ١٥٥
- — ابو الحسن علي بن قادم خراعى كوفي - ١٥٦
- — علي بن منذر طراشفي - ١٥٦
- — ابو الحسن علي بن باسثم بن برید كوفي - ١٥٦

- ۱۵۷ — ○ عمار بن زریق کوفی
 ۱۵۷ — ○ عمار بن معاویه
 ۱۵۸ — ○ ابواسحاق عمرو بن عبدالله همدانی کوفی
 ۱۵۹ — ○ ابوسهل عوف ابن ابی حمیلہ البصری
 ۱۵۹ — ○ فضل بن دکین
 ۱۶۰ — ○ ابو عبد الرحمن فضیل بن مرزوق
 ۱۶۱ — ○ فطر بن خلیفہ حناط کوفی
 ۱۶۱ — ○ حم :
 ۱۶۱ — ○ ابوغسان مالک بن اسماعیل بن زیاد بن درهم کوفی
 ۱۶۲ — ○ محمد بن خازم
 ۱۶۲ — ○ محمد بن عبداللہ نیشاپوری مشہور بہ امام حاکم
 ۱۶۳ — ○ محمد بن عبداللہ بن ابی رافع مدنی
 ۱۶۳ — ○ ابو عبد الرحمن محمد بن فضیل بن غزوہ ان کوفی
 ۱۶۳ — ○ محمد بن مسلم بن طائفی
 ۱۶۴ — ○ محمد بن موسی بن عبداللہ الفطری المدنی
 ۱۶۵ — ○ معاویہ بن عمار دہنی بجلی کوفی
 ۱۶۵ — ○ معروف بن خربوذ کرمی
 ۱۶۵ — ○ منصور بن المعتمر بن عبداللہ بن ربیعہ کوفی
 ۱۶۶ — ○ منہال بن عمرو تابعی
 ۱۶۶ — ○ موسی بن قیس حضرمی

- ۱۶۷ — ○ ل :
 ۱۶۷ — ○ ابو داؤد نفع بن حارث نخعی کوفی
 ۱۶۷ — ○ نوح بن قیس بن رباح الحمدانی
 ۱۶۸ — ○ ه :
 ۱۶۸ — ○ ہارون بن سعد عجمی کوفی
 ۱۶۸ — ○ ابو علی ہاشم بن برید کوفی
 ۱۶۸ — ○ ہبیرہ بن برکیم حمیری
 ۱۶۸ — ○ ابو المقدام ہشام بن زیاد بصری
 ۱۶۹ — ○ ابو الولید ہشام بن عمار بن نصیر بن میسرہ
 ۱۶۹ — ○ ہشیم بن بشیر بن قاسم بن دینار سلمی واسطی
 ۱۶۹ — ○ و :
 ۱۶۹ — ○ وکیع بن جراح بن یلیح بن عدی
 ۱۷۰ — ○ ی :
 ۱۷۰ — ○ یحیی بن جزار عری کوفی
 ۱۷۰ — ○ یحیی بن سعید قطان
 ۱۷۰ — ○ یزید بن ابی زیاد کوفی
 ۱۷۱ — ○ ابو عبد اللہ جدلی
 ۱۷۲ — ○ مکتوب نمبر ۹
 ۱۷۵ — ○ جواب مکتوب
 ۱۷۶ — ○ مکتوب نمبر ۱۰
 ۱۷۸ — ○ باب دوم

- امامت عامر یعنی خلافت پیغمبر - ۱۷۸
- جواب مکتوب - ۱۷۸
- دعوتِ عشرہ کے موقع پر پیغمبر کا خلافت امیر المؤمنین ۱۷۹
- پرفس فرمانا -
- پیغمبر کی اس نص کا تذکرہ کن کن کتابوں میں ۱۸۱
- موجود ہے -
- مکتوب نمبر ۱۱ ۱۸۲
- حدیث مذکورہ بالا کی سند میں تردد - ۱۸۲
- جواب مکتوب - ۱۸۵
- نص کا ثبوت ۱۸۵
- نص سے کیوں اعراض کیا؟ ۱۸۶
- مکتوب نمبر ۱۲ ۱۸۶
- حدیث کی صحت کا اقرار ۱۸۹
- چونکہ دعوتِ عشرہ والی حدیث حد تو اتر کو نہیں پہنچتی اس لیے اس سے استدلال صحیح نہیں زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ مخصوص مضمون کی خلافت ثابت ہوتی ہے -
- یہ حدیث منسوخ ہو گئی تھی - ۱۹۰
- جواب مکتوب - ۱۹۰
- اس حدیث سے استدلال کرنے کی وجہ - ۱۹۰
- مخصوص خلافت کا کوئی بھی قائل نہیں - ۱۹۱

- حدیث کا منسوخ ہونا ناممکن ہے - ۱۹۱
- مکتوب نمبر ۱۳ ۱۹۳
- جواب مکتوب - ۱۹۳
- حضرت علیؑ کی دس ایسی فضیلتیں جس میں کی کوئی ایک بھی کسی دوسرے کو حاصل نہیں اور جس سے آپؑ کی خلافت کی صراحت ہو رہی ہے - ۱۹۳
- اس حدیث سے ثبوتِ خلافت امیر المؤمنین ۱۹۹
- مکتوب نمبر ۱۴ ۲۰۴
- جواب مکتوب - ۲۰۴
- حدیث منزلت صحیح ترین حدیث ہے - ۲۰۴
- اس کی صحت پر دلائل بھی موجود ہیں - ۲۰۵
- وہ علمائے اہلسنت جنہوں نے اس حدیث کی روایت کی ہے - ۲۰۵
- آدمی کے شک کرنے کی وجہ - ۲۱۱
- مکتوب نمبر ۱۵ ۲۱۲
- سند حدیث کی صحت کا اقرار - ۲۱۲
- عموم حدیث منزلت میں شک - ۲۱۲
- اس حدیث کے حجت ہونے میں شک - ۲۱۳
- جواب مکتوب - ۲۱۴
- عرب کے اہل زبان عموم حدیث کے قائل ہیں - ۲۱۴
- اس کا ثبوت کہ حدیث کسی مورد کے ساتھ مخصوص نہیں - ۲۱۵

- اس قول کی تردید کہ یہ حدیث محبت نہیں۔ ۲۱۷
- مکتوب نمبر ۱۶ ۲۱۸
- حدیث منزلت و مقامات۔ ۲۱۸
- جواب مکتوب۔ ۲۱۹
- منجملہ مقامات حدیث منزلت ملاقات امّ سلیم ہے۔ ۲۱۹
- مکتوب نمبر ۱۷ ۲۲۸
- جواب مکتوب۔ ۲۲۸
- یوم شبر و شبیر و مبشر۔ ۲۲۹
- یوم مواخات۔ ۲۲۹
- سدّ ابواب۔ ۲۳۷
- مکتوب نمبر ۱۸ ۲۳۳
- جواب مکتوب۔ ۲۳۳
- مکتوب نمبر ۱۹ ۲۵۳
- جواب مکتوب۔ ۲۵۲
- مکتوب نمبر ۲۰ ۲۵۷
- جواب مکتوب۔ ۲۵۸
- مکتوب نمبر ۲۱ ۲۶۳
- جواب مکتوب۔ ۲۶۳
- علامہ زرخشری کا نکتہ۔ ۲۶۶
- ایک اور لطیف نکتہ ۲۶۷
- مکتوب نمبر ۲۲ ۲۶۹

- یہاں آیت دلالت کرتی ہے کہ ولی سے دوست یا ۲۶۹
- اسی جیسے معنی مراد ہیں۔
- جواب مکتوب۔ ۲۷۰
- سیاق آیت سے اس قسم کے معنی نہیں نکلتے۔ ۲۷۰
- سیاق آیت ادا کہ کے مقابلے میں کوئی اہمیت نہیں رکھتا۔ ۲۷۲
- مکتوب نمبر ۲۳ ۲۷۴
- مراد آیت میں تاویل ضروری ہے تاکہ سلف پر آئین ۲۷۴
- نہ آئے۔
- جواب مکتوب۔ ۲۷۵
- سلف کا احترام مستلزم نہیں کہ آیت کے معنی ہیں ۲۷۵
- تاویل کی جائے تاویل ہو بھی کیا سکتی ہے۔
- مکتوب نمبر ۲۴ ۲۷۶
- جواب مکتوب۔ ۲۷۶
- مکتوب نمبر ۲۵ ۳۱۱
- امیر المومنینؑ کے فضائل کا اعتراف۔ ۳۱۱
- فضائل مستلزم خلافت نہیں۔ ۳۱۳
- جواب مکتوب۔ ۳۱۴
- امیر المومنینؑ کے فضائل سے آپ کی خلافت پر استدلال ۳۱۴
- مکتوب نمبر ۲۶ ۳۱۸
- صحابہ کے فضائل کی حدیثوں سے معارضہ۔ ۳۱۸
- جواب مکتوب۔ ۳۱۸

- — دعوئے معارضہ کی رد۔ ۲۱۸
- — مکتوب نمبر ۲۷۔ ۲۲۱
- — حدیث غدیر کی بابت استفسار۔ ۲۲۱
- — جواب مکتوب۔ ۲۲۱
- — مکتوب نمبر ۲۸۔ ۲۲۵
- — جواب مکتوب۔ ۲۳۶
- — حدیث غدیر کا توازن اور اس کی غیر معمولی اہمیت۔ ۲۳۶
- — مکتوب نمبر ۲۹۔ ۲۵۶
- — حدیث غدیر کی تاویل پر قرینہ۔ ۲۵۸
- — جواب مکتوب۔ ۲۵۹
- — حدیث غدیر کی تاویل ممکن نہیں۔ ۲۵۹
- — مکتوب نمبر ۳۰۔ ۲۶۸
- — حق کا بول بالا۔ ۲۶۸
- — جواب مکتوب۔ ۲۶۹
- — مکتوب نمبر ۳۱۔ ۲۷۵
- — شیعوں کے سلسلہ سے نصوص کی خواہش۔ ۲۷۵
- — جواب مکتوب۔ ۲۷۶
- — مکتوب نمبر ۳۲۔ ۲۹۳
- — شیعوں کی حدیث محبت نہیں۔ اگر یہ حدیثیں صحیح ہیں تو ۲۹۳
- — اہلسنت نے کیوں نہیں ان کی روایت کی۔ مزید نصوص
- ذکر فرمائیں

- — جواب مکتوب۔ ۲۹۴
- — مکتوب نمبر ۳۳۔ ۳۰۰
- — جواب مکتوب۔ ۳۰۰
- — علیؑ وارث پیغمبر۔ ۳۰۰
- — مکتوب نمبر ۳۴۔ ۳۰۶
- — بحث وصیت۔ ۳۰۶
- — جواب مکتوب۔ ۳۰۶
- — امیر المومنینؑ کے وصی پیغمبر ہونے کے متعلق ۳۰۶
- — پیغمبر کے ارشادات۔ ۳۰۶
- — مکتوب نمبر ۳۵۔ ۳۱۶
- — جواب مکتوب۔ ۳۱۹
- — مکتوب نمبر ۳۶۔ ۳۳۳
- — افضل از واج۔ ۳۳۳
- — جواب مکتوب۔ ۳۳۴
- — جناب عائشہ افضل از واج نبی نہ تھیں۔ ۳۳۴
- — جناب خدیجہ تمام از واج میں افضل ہیں۔ ۳۳۵
- — مکتوب نمبر ۳۷۔ ۳۳۸
- — جواب مکتوب۔ ۳۳۸
- — حضرت عائشہ سے اعراض کی وجہ۔ ۳۳۸
- — عقل بتاتی ہے کہ پیغمبر نے یقیناً وصیت فرمائی۔ ۳۴۵
- — عائشہ کا دعویٰ معارض ہے ادیگر احادیث سے۔ ۳۴۹

- ۴۸۴ — جواب مکتوب —
- ۴۹۴ — مکتوب نمبر ۴۲ —
- ۴۹۵ — جواب مکتوب —
- ۵۰۴ — مکتوب نمبر ۴۳ —
- ۵۰۴ — وہ مقامات جہاں صحابہ نے ارشادات پیغمبر کی مخالفت کی۔
- ۵۰۵ — جواب مکتوب —
- ۵۰۵ — واقعہ قرطاس —
- ۵۱۴ — پیغمبر نے زبردستی نوشتہ لکھ کر کیوں نہیں ڈالا۔
- ۵۱۶ — مکتوب نمبر ۴۴ —
- ۵۱۶ — واقعہ قرطاس پر عذر و معذرت —
- ۵۲۱ — جواب مکتوب —
- ۵۲۱ — عذر و معذرت صحیح نہیں۔
- ۵۲۹ — مکتوب نمبر ۴۵ —
- ۵۲۹ — عذر و معذرت کے لغو ہونے کا اعتراف۔ بقیہ موارد کے متعلق استفتار
- ۵۳۰ — جواب مکتوب —
- ۵۳۰ — جیش اسامہ —
- ۵۳۹ — مکتوب نمبر ۴۶ —
- ۵۳۹ — سر یہ اسامہ میں صحابہ کے نہ جانے کی معذرت۔
- ۵۴۲ — جواب مکتوب —

- ۴۵۰ — مکتوب نمبر ۳۸ —
- ۴۵۰ — حضرت عائشہ اپنی حدیثوں میں جذبات سے کام نہ لیتی تھیں۔
- ۴۵۱ — حسن و قبح اہلسنت کے یہاں عقلی نہیں شرعی ہیں۔
- ۴۵۲ — دعویٰ عائشہ کے معارض کوئی حدیث نہیں۔
- ۴۵۲ — جواب مکتوب —
- ۴۵۲ — عائشہ کا روایت حدیث میں جذبات سے مجبور ہونا
- ۴۵۶ — حسن و قبح کے عقلی ہونے کا ثبوت۔
- ۴۵۹ — صحیح حدیثیں مخالف ہیں دعویٰ عائشہ کے۔
- ۴۶۶ — ام سلمہ کی حدیث مقدم ہے حضرت عائشہ پر
- ۴۶۶ — مکتوب نمبر ۳۹ —
- ۴۶۶ — جناب ام سلمہ کی حدیث کو ترجیح کیونکر۔
- ۴۶۸ — جواب مکتوب —
- ۴۶۸ — جناب ام سلمہ کی حدیث کے مقدم و ارجح ہونے کے اسباب۔
- ۴۶۵ — مکتوب نمبر ۴۰ —
- ۴۶۵ — اجماع و خلافت
- ۴۶۶ — جواب مکتوب —
- ۴۶۶ — اجماع ہوا ہی نہیں۔
- ۴۸۳ — مکتوب نمبر ۴۱ —
- ۴۸۳ — اختلافات ختم ہونے کے بعد اجماع منعقد ہو گیا۔

- — مکتوب نمبر ۴۷ ۵۴۹
- — جواب مکتوب۔ ۵۴۹
- — پیغمبر کا حکم کہ مارق (دین سے نکل جانے والے) کو قتل کر ڈالو۔ ۵۴۹
- — مکتوب نمبر ۴۸ ۵۵۵
- — جواب مکتوب ۵۵۶
- — مکتوب نمبر ۴۹ ۵۵۸
- — جواب مکتوب۔ ۵۵۸
- — مقامات جہاں صحابہ نے حکم پیغمبر پر عمل نہ کیا۔ ۵۵۸
- — مکتوب نمبر ۵۰ ۵۶۱
- — صحابہ کا مصالحت کو مقدم سمجھنا۔ ۵۶۱
- — باقی موارد کی تصریح پر اصرار۔ ۵۶۲
- — جواب مکتوب۔ ۵۶۲
- — موضوع بحث سے باہر ہو جانا۔ ۵۶۲
- — مکتوب نمبر ۵۱ ۵۶۹
- — حضرت علیؑ نے بروز سقیفہ اپنی خلافت و جانشینی کی ۵۶۹ احادیث سے احتجاج کیوں نہ فرمایا۔
- — جواب مکتوب۔ ۵۷۰
- — احتجاج نہ کرنے کی وجوہ ۵۷۰
- — مکتوب نمبر ۵۲ ۵۷۲
- — حضرت علیؑ نے کب احتجاج فرمایا؟ ۵۷۲

- — جواب مکتوب۔ ۵۷۲
- — حضرت علیؑ اور آپ کے شیعہ کا احتجاج۔ ۵۷۲
- — جناب سیدہ کا احتجاج۔ ۵۸۲
- — مکتوب نمبر ۵۳ ۵۸۴
- — جواب مکتوب۔ ۵۸۴
- — عبداللہ بن عباس کا احتجاج۔ ۵۸۴
- — مکتوب نمبر ۵۴ ۵۹۱
- — جواب مکتوب ۵۹۱
- — مکتوب نمبر ۵۵ ۶۰۹
- — جواب مکتوب۔ ۶۱۰
- — مذہب شیعہ کا الہبیت سے ماخوذ ہونا۔ ۶۱۰
- — تصنیف و تالیف کی ابتداء شیعوں سے ہوئی۔ ۶۱۳
- — مکتوب نمبر ۵۶ ۶۲۶
- — جواب مکتوب ۶۳۷

پیش لفظ

شہرہ آفاق کتاب "المراجعات" کا ترجمہ پیش خدمت ہے۔
یہ کتاب عربی زبان میں لبنان اور ایران سے کمی مترجمہ چھپ چکی ہے۔
اردو کا ترجمہ بھی اب تک تقریباً تین دفعہ چھپ چکا ہے۔
شیعہ و سنی اختلاف پر اب تک بے انتہا کتابیں چھپ چکی ہیں
لیکن اس موضوع پر تحریر کی جانے والی کتب میں سے یہ کتاب اپنے منفرد
انداز و خصوصیات کی وجہ سے ایک خاص مقام رکھتی ہے۔

پہلی خصوصیت تو یہ ہے کہ اس کتاب کے دونوں فریقین جن کے
درمیان یہ خط و کتابت انجام پائی ہے، ہر قسم کے بغض و کینہ اور قومی تعصبات
سے پاک ہیں، دونوں میں اسلامی مقاصد و مصالح کے حصول کا جذبہ بطور کامل
موجود ہے۔ امت مسلمہ پر گزرنے والی روئیداد سے آشنا ہوتے ہوئے عالم

ذاتِ اُردو دروازہ شہرِ علوم
زیرِ مناش حجاز و چین و روم



آپ کی ذات تمام علوم کے شہر کا دروازہ ہے
اور ان کے زیرِ سرمان حجاز و چین و روم
آجاتے ہیں

اسلام کے زبردست حامی ہیں۔ ان دونوں کا مقصد ہرگز شیعہ سنی بحث کو چھیڑنا اور اس کے نتیجے میں امت کی صفوں میں اختلافات اور تفرقہ کے مواقع فراہم کرنا نہیں بلکہ نہایت ہی شائستہ ماحول میں "مذہبِ اہلبیت"، کو سمجھنا اور اس سلسلہ میں موجود مغرمن اور متعصب و جاہل انفراد کی پیدا کردہ غلط فہمیوں کا ازالہ ہے، "مذہبِ اہلبیت" پر سے پڑے ہوئے ان پردوں کو ہٹانا ہے جنہیں بعض تنگ نظر اور نفعت پرست افراد نے ڈال کر امتِ مسلمہ کو اس مکتبِ عظیم سے دور کیا ہے۔

سنی و شیعہ دونوں ہی عالمِ دین، اسلامی روح سے سرشار نظر آتے ہیں۔ حق پرستی کا جو ہر کتاب کے مختلف حصوں میں بکثرت قابلِ مشاہدہ ہے۔ پھر دونوں ہی اپنے اپنے مکتبہ فکر میں صفِ اول کے علماء میں سے ہیں، اور اپنے زمانہ میں حربِ آخر شمار کیے جاتے تھے۔ اہلسنت کے محترم عالم جناب شیخ سلیم البشری ہیں جو اہلسنت والجماعت کی بین الاقوامی مرکزی علمی درسگاہ جامعۃ الازہر کے شیخ اور سربراہ ہیں۔ دوسری طرف حضرت آیت اللہ سید شرف الدین الموسوی ہیں جو اس زمانے میں شیعوں کے سب سے بڑے علمی مرکز نجف اشرف میں صفِ اول کے اساتید میں شمار ہوتے تھے۔ مناظرہ کی اکثر کتب میں جدال و خطابہ کا رنگ غالب نظر آتا ہے جبکہ اس کتاب کے امتیازات میں سے ایک یہ ہے کہ یہاں پر اکثر علمی و برہانی روش استدلال کو اختیار کیا گیا ہے۔ آیت اللہ مرحوم کا استدلال مضبوط اور مستحکم اولیٰ پر استوار نظر آتا ہے۔ مسئلہ کے اختلافی وحساس ہونے کے باوجود ادب و متقابل احترام کے دائرہ میں رہتے ہوئے نہایت شستہ زبان استعمال کی گئی ہے۔

پھر کچھ ایسے مسائل اور موضوعات بھی مختلف مناسبتوں سے زیرِ بحث آئے ہیں جو کلام کی یاد دوسری کتابوں میں کمتر پائے جاتے ہیں۔ مثلاً تاریخ اسلام میں شیعوں کا حصہ شیعہ اصحابِ روایت کی علمی خدمات اور ان کا سنی کتب و مصادر میں تذکرہ ایسے موضوعات ہیں جن میں کم از کم اردو زبان میں بہت کم لکھا اور بولا گیا ہے۔ ان تمام خصوصیات اور بہت سی دوسری خوبیوں نے اس کتاب کی افادیت و اہمیت میں خاطر خواہ اضافہ کر دیا ہے جس کی وجہ سے یہ کتاب کلام کی علمی کتب میں سے شمار کی جاتی ہے۔ ہم نے اسے طباعت کے زیور سے از سر نو آراستہ کرنے کی کوشش کی ہے۔ امید ہے کہ حق کے متلاشیوں کے لیے مشعلِ راہ ثابت ہو سکے گی۔

ناشر



عالم اہل سنت کے مختصر حالات زندگی

جناب شیخ سلیم البشری جو الکی مسلک رکھتے تھے ۱۲۴۹ھ مطابق ۱۸۳۲ء میں ضلع بحیرہ کے محلہ بشر میں پیدا ہوئے اور جامعۃ الازہر (قاہرہ - مصر) میں تسلیم حاصل کی۔

بعد میں دو مرتبہ اس عظیم الشان درسگاہ کے انچارج بھی قرار پائے۔ ایک دفعہ ۱۳۱۴ھ مطابق ۱۹۰۰ء سے ۱۳۲۰ھ مطابق ۱۹۰۳ء تک اور دوسری دفعہ ۱۳۲۴ھ مطابق ۱۹۰۹ء سے ۱۳۳۵ھ مطابق ۱۹۱۶ء تک۔

آپ ہی کے زمانہ میں جامعۃ الازہر میں تدریس کے فرائض انجام دینے کے خواہشمند حضرات کے لیے امتحان کی بنیاد رکھی گئی جس میں کثرت اہل علم نے شرکت کی۔

آپ نے جامعۃ الازہر کو پورے نظم و ضبط کے ساتھ چلایا اور انچارج

ہونے کی حیثیت سے جو ذمہ داریاں آپ پر عائد تھیں انہیں درس و تدریس میں مائل نہ ہونے دیا (بلکہ شیخ الجامعہ ہونے کے ساتھ ساتھ طلبہ کو درس بھی دیتے رہے)

آپ کی قلمی نگارشات بہت ہیں جن کا زیادہ حصہ قدیم علماء کی کتابوں پر حاشیہ اور گفتار مقدم کے عنوان سے ہے۔ مثلاً:

○ — ادب کے موضوع پر: حاشیۃ تحفۃ الطلاب لشرح رسالة الآداب۔

○ — توحید کے موضوع پر: حاشیۃ علی رسالة الشيخ علی۔

○ — ادب کے موضوع پر: شرح نہج - جردہ

○ — عالم نحو کے موضوع پر: الاستثناس فی بیان الاعلام و

اسماء الاحباس - جس میں نحوی مطالب

پر بحث کی گئی ہے اور یہ (اتنی اعلیٰ درجہ

کی کتاب ہے کہ) جامعۃ الازہر میں درس و

تدریس کے سلسلہ میں اس کتاب پر بہت

زیادہ اہتمام کیا گیا ہے۔

جناب شیخ سلیم البشری نے ۱۳۳۵ھ مطابق ۱۹۱۶ء میں وفات پائی۔

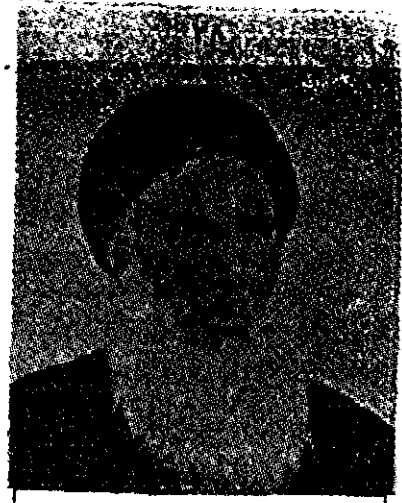
اس موقع پر آپ نے مناسب سمجھا کہ اپنی آواز کو تمام اسلامی ممالک تک پہنچانے کے لیے سفر کریں، چنانچہ آپ دمشق تشریف لے گئے اور وہاں سے فلسطین اور مصر کا سفر کیا۔

اور مصری میں اس زمانہ کے شیخ الازھر جناب شیخ سلیم البشیری سے آپ کے مسلسل مذاکرات ہوئے اور ان ہی مذاکرات کے نتیجے میں یہ کتاب ترتیب پائی۔ مولانا نے موصوف نے متعدد موضوعات پر نہایت قیمتی کتابیں تحریر فرمائی ہیں جن میں سے چند یہ ہیں :

✽ المراجعات ○ الفصول المهمہ ○ اجوبة مسائل موسى حبار الله ○ الكلمة الغراء في تفضيل الزهراء ○ المجالس الفاضلة ○ النص والاجتهاد ○ فلسفة الميثاق والولاية ○ البوهريرة بغية الراغبين ○ المسائل الفقهية ○ ثبت الاثبات في سلسة الدواة ○ الى المجسم العلوي العربي بدمشق ○ رسائل ومسائل ○ رسالة كلامية اور ان کے علاوہ وہ بکثرت تالیفات جنہیں دشمنان دین و ادب نے نذر آتش کر دیا۔

آپ نے اس کے ساتھ بہت سے دینی و اجتماعی منصوبے بھی شروع کیے تھے جن کے ذکر کا موقع نہیں۔

آقاے شرف الدین موسوی نے ۱۳۴۴ھ مطابق ۱۹۶۴ء میں حلت فرمائی۔



عابجناب آقاے سید عبدالحیمن شرف الدین موسوی (علیہ الرحمۃ) کے مختصر حالات زندگی

(متنازعہ عالم) جناب علامہ سید عبدالحیمن شرف الدین موسوی علیہ الرحمۃ کاظین (عراق) میں ۱۲۹۰ھ مطابق ۱۸۷۲ء میں پیدا ہوئے۔ کاظین اور نجف اشرف میں تعلیم حاصل کی اور اس زمانے کے انتہائی بلند مرتبہ عالم دین جناب آقاے شیخ محمد کاظم الخراسانی (صاحب کفایہ) سے شرف تلمذ حاصل کیا۔ عراق کی سرزمین پر فرانسس کی سامراجی حکومت کے خلاف انقلابی اقدامات آپ ہی کے زمانہ میں شروع ہوئے جن میں آپ نے مثبت حصہ لیا۔ جس کی پاداش میں آپ کے اس نہایت قیمتی کتب خانہ کو جلا دیا گیا جو اسلامی علوم و معارف کا خزانہ تھا۔ اس میں آپ کے نہایت بیش قیمت مخطوطات بھی نذر آتش کر دیے گئے اور آپ کو گرفتار کرنے کی کوشش بھی کی گئی۔

کر دیا اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کے مذہب کو اختیار کر لیا ہے۔
آپ سے التماس ہے کہ کوئی ایسی کتاب میرے لیے بھیجیں جس سے میں اس مذہب
کے احکام و معارف سے پوری طرح واقف ہو سکوں۔

والسلام

محمد ناجی غفری (۸ صفر ۱۳۱۷ھ)

اُن ہی عالم دین کا دوسرا مکتوب گرامی

بخدمت عالیجناب آقائے بیہ عبدالحسین شرف الدین صاحب دام مجددہ
سلام علیکم: مزاج شریف!

جناب محترم شرف الدین صاحب! آپ تو میرے مہربان و پاسبان
میرے رشد اور راہِ حق و صراطِ مستقیم تک پہنچنے کا سب سے بڑا وسیلہ ثابت
ہوئے۔ میں حضرت محمد و آل محمد علیہم السلام کے وسیلہ سے پروردگارِ عالم کی بارگاہ
میں دستِ بدعا ہوں کہ آپ کا سایہ مومنین کے سروں پر تادیر سلامت رکھے
کیونکہ ان کی سعادت و خیر خواہی آپ کی ذات والا صفات سے وابستہ ہے۔

میں خداوندِ عالم کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ مجھے آج تک نہ آپ جیسا کوئی عالم
ملا نہ میں نے آپ جیسی صفات رکھنے والے کسی عالم کے بارے میں سنا۔ آپ
اپنے جدِ اعلیٰ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شریعتِ مقدسہ کی طرف
سے دفاع کر رہے ہیں اور وہ مخرف و گمراہ لوگ جو حق پر پردہ ڈالنا چاہتے ہیں اُن
کی سازشوں کو طشتِ ازابام کر رہے ہیں اور ان کے سامنے ایسی محکم دلیلیں اور روشن
برہان قائم کر رہے ہیں جن کا نہ تو وہ کوئی جواب دے سکتے ہیں — نہ ان دلائل

کتابِ نبی متعلق علمائے اعلام کے مکتوبات

شام کے ایک معزز عالم دین

علامہ شیخ محمد ناجی غفری کا مکتوب گرامی

آقائے محترم و استاذِ مکرم آقائے شرف الدین عبدالحسین صاحب قبلہ دام مجددہ
قبلہ محترم!

میں نے آپ کی کتاب "المراجعات" کا مطالعہ کیا اور اسے ایک ایسی کتاب
پایا جو روشن و محکم دلائل و براہین سے مالا مال ہے۔ پروردگارِ عالم آپ کو پوری قوم
کی طرف سے جزائے خیر دے کہ آپ نے حکمت و دانائی اور فیصلہ کن انداز اختیار
سندہ مایا ہے۔

اگر کچھ دشواریاں اور مشکلاتِ سدا راہ نہ ہوتیں تو اب تک میں آپ کی خدمت
میں حاضر ہو کر دستِ بوسی کا شرف حاصل کر چکا ہوتا لیکن امید ہے کہ بہت جلد
میں آپ کے چہرہ انور کی زیارت کی سعادت حاصل کر سکوں گا۔
میں نے (آپ کی کتاب پڑھنے کے بعد) اپنا سابق مذہب حنفی ترک

سے انکار کی ہمت کر سکتے ہیں (اور گو ایسی روشن دلیلوں کے بعد بھی) جو لوگ مذہب حق کو قبول نہ کریں اور حق و باطل میں امتیاز نہ کریں ان کے لیے بدبختی اور عذاب یقینی ہے۔ پروردگار عالم آپ کو جزائے خیر دے (کہ آپ نے حق کو آشکار کیا)

والسلام

محمد ناجی غفری - ۱۵ ربیع الثانی ۱۴۰۶ھ

مولانا موصوف کا تیسرا مکتوب گرامی

بخدمت جناب آقائے سید عبدالحجین شرف الدین موسوی دام مجدہ

سلام علیکم!

جناب محترم!

میں آپ کی ذات والا صفات پر فخر کرتا ہوں۔ میرا دل بلکہ میرے تمام اعضاء و جوارح آپ کی عظمت کے تصور سے مالا مال ہیں اور دنیا بھر کے اہل علم کے درمیان آپ کے فضل و شرف کا بھرپور اعتراف کرتے ہیں۔

کیونکہ آپ نے اپنے قلم مبارک سے بہت سی اقوام و ملل کو حیات نبوی بخشیں اور ضلالت و گمراہی کے اندھیروں سے نکال کر انہیں ہدایت کی روشنی سے منور کیا اور یہ وہ حقیقت ہے جس کا انکار کرنے والا یا تو اپنی جہالت کے سبب انکار کرے گا یا طبیعت کی سرکشی اور عناد کی بنا پر۔

اور دارالسلطنت میں تین نے جناب سے ملاقات کی اور ان سے مذاکرات بھی کیے۔

وہ حضرت سے بہت بڑے قاضی کے منصب پر فائز ہیں (اور بہت زیادہ اثر و رسوخ کے مالک بھی ہیں) میں نے ان سے بحث و مباحثہ کیا تو مجھہ تمنا یہ کہ وہ پوری طرح سے مذہب حق کی طرف مائل ہو گئے ہیں۔

چنانچہ آپ کی کتاب "المراجعات" میں نے ان کی خدمت میں پیش کر دی ہے جسے انھوں نے پڑھا اور آپ کے حیرت انگیز دلائل نے انہیں تعجب و مسترت کے دریاہ پر پہنچا دیا۔

کیونکہ آپ نے اپنے علم کے بحر ذخار اور قلم کے شاہکار سے ان کے لیے اس امر کو ممتاز و نمایاں کر دیا کہ دونوں راستوں میں سے حق و صداقت کا راستہ کون سا ہے۔

والسلام۔ آپ کا مخلص

محمد ناجی غفری - ۱۴ محرم ۱۴۰۳ھ

حجت الاسلام علامہ شیخ محمد حسین المظفر کا مکتوب گرامی

مجاہد ملت حجت الاسلام علامہ سید عبدالحجین شرف الدین دامت برکاتہ کے نام۔ سلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

آپ کی مساعی جمیلہ کو مشرق و مغرب عالم میں جو پذیرائی اور مقبولیت و محبوبیت نے بعض خصوصی مصالح کی بنا پر اس جگہ قاضی مذکور کا نام اور ان سے متعلق متعدد باتیں جو خط کے اندر موجود تھیں اس کتاب کی طباعت کے موقع پر حذف کر دی گئی ہیں۔

حاصل ہوئی ہے وہ لائقِ تعجب ہرگز نہیں ہے کیونکہ آپ راہِ خدا کے ایک ایسے مجاہد اور حق کا ایسا دفاع کرنے والے ہیں جو عفوِ انِ حیات سے مسلسل خدمتِ دین اور نصرتِ شریعتِ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خواہر ہیں۔ آپ کو دین کی خدمت کرتے ہوئے نہ کسی قسم کی تکان محسوس ہوتی ہے نہ پریشانی۔ نہ اضطراب نہ تردد (بلکہ جہادِ مسلسل کو آپ نے اپنی زندگی کا شعار بنا رکھا ہے اور پروردگارِ عالم کا وعدہ ہے کہ) :

وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا
 (اور جو لوگ ہماری راہوں میں جہاد کرتے ہیں ان کے لیے ہم اپنی راہوں کو نمایاں کر دیتے ہیں) اور یقیناً ان مجاہدین کو صراطِ مستقیم پر گامزن رکھنا ہے۔
 اور مجھے اُس دن انتہائی مسرت ہوئی جب (شام) کے شیخ محمد..... کا مجھے خط موصول ہوا۔

مکتوبِ نمبر ۱

میرا سلام ہو شریف النفس عالم بزرگ جناب عبدالحیمن شرف الدین موسوی اور ان پر خدا کی رحمت و برکت ہو۔

جناب عالی، میں زمانہ گزشتہ میں شیعوں کے اندرونی مسائل سے باخبر نہیں تھا اور نہ مجھے ان کے سلوک و رفتار کی خبر تھی۔ کیونکہ میری زندگی کے ساتھ نشست و برخاست تھی اور نہ ان کے عوام الناس کے اندرونی حالات کا میں نے جائزہ لیا تھا۔ مجھے یہ شوق تو تھا کہ میں ان کے بزرگان کی تقریباتوں میں عام پبلک سے ہمیشہ دور رہا نہ ان کے افکار اور آراء سے بحث کی اور نہ ان کے نظریات میں مداخلت کی۔

البتہ جب خداوند عالم نے مجھے یہ توفیق عطا کی کہ میں آپ کے علوم و معارف کے سمندر کے کنارے پہنچوں اور ساغرِ بریز سے اپنی پیاس بجاؤں تو بحمد اللہ آپ نے نہایت شیریں پانی سے مجھے سیراب کیا۔ میری علمی تشنگی کو دور کیا اور علومِ الہی کے شہرِ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور بابِ مدینۃ العلم حضرت علی مرتضیٰ علیہ السلام جو آپ کے اجدادِ کرام تھے ان کے معارف سے مجھے اس طرح سیراب کیا کہ اس سے زیادہ شیریں جام کسی پیاسے کو نہ ملا ہو گا اور نہ کسی بیمار کو ایسی شفا ملی ہوگی جیسی شفا مجھے آپ کے بحرِ ذخار سے ملی۔

میں لوگوں سے سنتا رہتا تھا کہ آپ شیعہ حضرات اپنے سنی بھائیوں سے ملنا پسند نہیں کرتے ان سے اجتناب کرتے ہیں، تنہائی کو پسند کرتے ہیں اور ہمیشہ گوشہ نشینی اختیار کیے رہتے ہیں۔ اور اسی قسم کی باتیں میں سنا کرتا تھا۔

لیکن جب میں نے آپ کو دیکھا تو نہ چلا کہ آپ انتہائی لطیف اور پاکیزہ مزاج کے انسان ہیں۔ بحث و مباحثہ کی گہرائی تک اُترتے ہیں تبادِ خیالات کے آرزو مند رہتے ہیں، مناظرہ میں انتہائی قوی اور بہادر ہیں، آپ کی گفتگو بہت پاکیزہ، آپ کا سلوک بہت شریفانہ، آپ سے تعلق لائقِ تشکر اور آپ سے گفتگو نہایت لائقِ تحسین ہے۔ اس لیے اب میری رائے یہ ہے کہ شیعہ حضرات محفل کی خوشبو اور ادب و تہذیب کی آرزوؤں کا مرکز ہیں۔

مناظرہ کی اجازت

جنابِ عالی! اب جبکہ میں آپ کے اوقیانوسِ علم کے ساحل پر کھڑا ہوں آپ سے اجازت طلب کرتا ہوں کہ مجھے اس کی گہرائیوں تک اترنے کا اور

جو اسر تلاش کرنے کا موقع عطا فرمائیے۔ تو اگر آپ نے مجھے اجازت دی تو میں ان باریکیوں اور الجھنوں کو آپ کی خدمت میں پیش کروں گا جو مدت دراز سے میرے سینہ میں موجزن ہیں اور اگر آپ نے اجازت نہ عطا فرمائی تو بھی آپ مختارِ کل ہیں کیونکہ میں جن باتوں کو پوچھنا چاہتا ہوں ان میں نہ تو کسی لغزش کا طلب گار ہوں نہ کسی بات کا پردہ فاش کرنا چاہتا ہوں۔ نہ فتنہ انگیزی میرا مقصود ہے اور نہ اس سلسلہ میں کوئی بُرا ارادہ رکھتا ہوں بلکہ ایک تلاشِ گمشدہ کی طرح میں اس مسئلہ کو حل کرنا چاہتا ہوں اور حقیقت کو پہچاننا چاہتا ہوں۔ کیونکہ حق اگر واضح ہو جائے تو انسان کو اسی کی پیروی کرنا چاہیے اور اگر حق واضح نہ بھی ہو سکا تو میں شاعر کے اس شعر پر عمل پیرا ہوں گا کہ:

نحن بما عندنا وانت بما عندك

راضی والدائمی مختلف

"اگرچہ ہماری رائیں مختلف ہیں لیکن آپ اپنے نظریہ

پر خوش رہیں ہم اپنے مسلک پر راضی رہیں۔"

اگر آپ نے بحث کی اجازت دے دی تو میں صرف دو مسائل پر آپ سے رائے طلب کروں گا۔

نمبر ۱۔ آپ کے مذہب میں امامت کی اصولی اور فروعی حیثیت اور نمبر ۲۔ وہ عمومی امامت جو حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جانشینی کے طور پر کسی کو حاصل ہوتی ہے۔

میں اپنے ہر خط کے اختتام پر دستخط کی جگہ "س" لکھا کروں گا اور آپ اپنے دستخط کی جگہ "ش" لکھ دیا کیجیے گا۔ آخر میں میں اپنی ممکنہ لغزشوں سے معذرت چاہتا ہوں۔

جوابِ مکتوب

مناظرہ کی اجازت

عالیجناب شیخ الاسلام دام مجدہ
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آپ کا مکتوب گرامی موصول ہوا۔ آپ نے خط کی شکل میں وہ نعمتِ فراواں بھیجی اور میرے لیے ایسے نفیس خیالات کا اظہار کیا جن کا حق ادا کرنے سے زبان قاصر ہے اور جس کے شکریے سے میں زندگی بھر عاجز ہوں۔

آپ نے اپنی آرزوؤں کو مجھ سے وابستہ کیا اور بلند توقعات قائم کیں جبکہ آپ کی ذانت لوگوں کی امیدوں کا مرکز اور ان کے افکار و نظریات کی پناہ گاہ ہے جہاں لوگوں کی امیدیں آپ سے وابستہ رہتی ہیں اور وہ آپ کے وسیع و عریض درپہیز پر اتر کر آپ کے علم سے فیضیاب ہوتے ہیں، آپ کے فضل و شرف کی بارش سے سیراب ہوتے ہیں، اس لیے مجھے امید ہے کہ میں بھی اپنی امیدوں میں کامیاب ہوں گا اور جو تمنائیں میں نے وابستہ کر رکھی ہیں وہ خوشی ثابت ہوں گی۔ آپ نے گفتگو کی اجازت چاہی ہے جبکہ آپ صاحب اختیار میں جیسا حکم فرمائیں جس بات کے بارے میں چاہیں دریافت کریں جس طرح چاہیں ارشاد فرمائیں آپ صاحب فضل بھی ہیں آپ کی گفتگو فیصلہ کن بھی ہوگی اور انشاء اللہ آپ جو حکم فرمائیں گے وہ عدل کے مطابق ہوگا۔

والسلام

مکتوب نمبر ۲

شیعہ بھی حضرات اہلسنت کا مسلک کیوں نہیں اختیار کر لیتے؟

مولانا محترم! تسلیماتِ زکیات!!
اس کی وجہ آپ بتا سکتے ہیں کہ آخر آپ لڑکے بھی وہی مذہب کیوں نہیں اختیار کر لیتے جو جمہورِ مسلمین کا مذہب ہے؟

جمہورِ مسلمین کا مذہب یہ ہے کہ وہ اصولِ دین اور عقائد میں اشاعرہ کے پیروکار ہیں اور فروعِ دین میں ائمہ اربعہ امام ابوحنیفہ، امام شافعی، امام مالک اور امام احمد بن حنبل میں سے کسی ایک کے مقلد ہیں۔ آپ بھی اصولِ دین میں اشاعرہ کا مسلک اختیار فرمائیں اور فروعِ دین فرائض و عبادات میں مذاہب اربعہ میں سے کسی ایک کے پابند ہو جائیے، چاہے امام ابوحنیفہ کی تقلید کیجیے یا امام شافعی کی یا امام مالک کی یا احمد بن حنبل کی۔ کیونکہ یہی مذہب ایک ایسا مذہب ہے کہ

سلف صالحین بھی اسی کے پابند رہے اور اسی کو بہتر و افضل سمجھتے رہے۔
نیز ہر زمانہ اور ہر خطہ ارض کے جملہ مسلمانوں کا مذہب بھی یہی رہا اور سب
کے سب ان ائمہ اربعہ کی عدالت، اجتہاد، زہد و ورع، تقدس و پرہیزگاری
پاکیزہ نفسی، حسن سیرت اور علمی و عملی جلالت قدر پر ابتدا سے لے کر آج
تک بیک دل و زبان متفق رہے ہیں۔

اتحاد و اتفاق کی ضرورت

یہ بھی غور فرمائیے کہ اس زمانے میں ہم لوگوں کے لیے اتحاد و اتفاق
کس قدر ضروری ہے۔ دشمنان اسلام، ہم مسلمانوں کے خلاف محاذ قائم کیے
ہوئے ہیں، ایذا رسانی پر کمر باندھ لی ہے دل و دماغ اور زبان کی ساری
طاقتیں ہمارے خلاف استعمال کر رہے ہیں۔

اتحاد و جمہور الہدایت کا مذہب اختیار
کرنے ہی سے ہو سکتا ہے۔

ہم لوگ غفلت میں پڑے ہوئے ہیں اور فرستہ بندی سے اپنے خلاف
دشمنوں کی مدد کر رہے ہیں۔ لہذا ایسی حالت میں ہم لوگوں کے لیے بہتر یہی
ہے کہ ایک مرکز پر جمع ہو جائیں۔ ایک نقطہ پر سمٹ آئیں اور یہ اتفاق
اتحاد جب ہی ہو سکتا ہے کہ ہمارا مسلک و مذہب بھی ایک ہو، آپ
لوگ بھی اس مذہب کو اختیار کر لیں جسے عامۃ المسلمین اختیار کیے
ہوئے ہیں۔

کیا میری رائے سے آپ کو اختلاف ہے؟ خدا کرے اس پر اگندگی

اور فرقہ واریت سے نجات کی راہ نکلے اور ہم لوگوں کے متحد ہو جانے کی سبیل
پیدا ہو۔

س

جواب مکتوب

شرعی دلیلیں مجبور کرتی ہیں کہ مذہب اہلبیتؑ کو اختیار کیا جائے

مکرمی تسلیم!

گرامی نامہ ملا۔ عرض یہ ہے کہ ہم جو اصول دین میں اشاعرہ کے ہم خیال
نہیں اور فروع دین میں ائمہ اربعہ میں سے کسی ایک کی تقلید نہیں کرتے تو
یہ کسی تعصب یا فرقہ پرستی کی وجہ سے نہیں بلکہ اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ
شرعی دلیلیں ہمیں مجبور کرتی ہیں کہ ہم مذہب اہلبیتؑ ہی کو اختیار کریں۔ یہی
وجہ ہے جو ہم جمہور سے الگ ہو کر اصول و فروع دین میں بس ارشادات
ائمہ طاہرینؑ ہی کے پابند ہیں۔ کیونکہ اِدْرہ و براہین کا یہی فیصلہ ہے اور سنت
نبویؐ کی پابندی بھی بس اسی صورت سے ہو سکتی ہے اگر دلیلیں ہمیں ذرا
بھی مخالفت اہل بیتؑ کی اجازت دیں یا ان کے مذہب کو چھوڑ کر
دوسرے مذہب کی پابندی میں تقرب الہی ممکن ہوتا تو ہم مزدور جمہور ہی
کی روش پر چلتے تاکہ باہمی رشتہ اخوت اچھی طرح استوار رہے لیکن مجبوری
یہ ہے کہ قطعی اور محکم دلیلیں سنگ راہ بنی ہوئی ہیں اور کسی طرح مذہب
اہلبیت چھوڑ کر کسی دوسرے مذہب کو اختیار کرنے کی اجازت نہیں
دیتیں۔

جمہور اہلسنت کا مسلک اختیار کرنے کی کوئی دلیل نہیں ملتی

اس کے علاوہ ان چاروں مذاہب کو کسی قسم کی ترجیح بھی نہیں۔ ان مذاہب کی پابندی کا واجب و لازم ہونا تو اور چیز ہے ان کے بہتر اور قابل ترجیح ہونے پر جمہور کوئی دلیل بھی پیش نہیں کر سکتے۔ ہم نے تو جمہور مسلمین کے ادلا کو پوری تحقیق سے دیکھا۔ ہمیں تو ایک دلیل بھی ایسی نہ ملی جو ان ائمہ اربعہ کی تقلید و پیروی کو واجب بتاتی ہو۔ بس لے دے کے یہی ایک چیز ملی ہے جسے آپ نے بھی ذکر کیا ہے۔ یعنی یہ کہ وہ مجتہد و عادل اور بڑے جلیل القدر علماء تھے لیکن یہ سوچنے کی بات ہے کہ اجتہاد، امانت، عدالت جیسا علمی۔ یہ ان ہی چاروں بزرگوں کے ساتھ مختص نہیں، انہیں میں مختص تو نہیں لہذا معین طور پر فقط ان ہی کی پیروی اور ان ہی کے مذاہب میں سے کسی نہ کسی ایک کا پابند ہو رہنا واجب کیونکر ہو جائے گا؟ اور میرا یہ دعویٰ ہے کہ مسلمانوں میں کوئی ایک شخص بھی ایسا نہ نکلے گا جو یہ کہہ سکے کہ یہ چاروں ائمہ اہلسنت ہمارے ائمہ علیہم السلام سے علم یا عمل کسی ایک چیز میں بڑھ کر تھے۔ ہمارے ائمہ تو اہلبیت طاہرین ہیں۔ جو سفینہ نجات ہیں۔ امت اسلام کے لیے بابِ حظ ہیں، ستارہ ہدایت ہیں اور ثقلِ پیغمبر ہیں۔ امت میں رسول کی چھوٹی ہوئی نشانی ہیں جن کے متعلق رسول کا یہ ارشاد ہے کہ

”دیکھو ان سے آگے نہ بڑھنا ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے اور نہ انہیں پیچھے کر دینا ورنہ تب بھی ہلاک ہو جاؤ گے اور انہیں سکھانا

پڑھانا نہیں، یہ تم سے زیادہ جانتے ہیں“ لیکن کیا کہا جائے کہ رسولؐ کے مرنے کے بعد سیاست نے کیا کیا کرشمے دکھائے اور کیا سلوک کیا گیا اہلبیتؑ کے ساتھ؟

آپ کے اس جملہ نے کہ سلف صالحین بھی اسی مسلک پر گامزن رہے اور انہوں نے اسی کو معتدل و معتبر مذہب سمجھا، مجھے حیرت میں ڈال دیا شاید آپ نہیں جانتے کہ مسلمانوں میں تقریباً آدھی تعداد شیعوں کی ہے اور شیعیان آل محمدؐ کے سلف و خلف اس زمانے کے شیعہ ہوں یا اس زمانے کے پہلی صدی ہجری سے لے کر اس چودھویں صدی تک مذہب اہلبیتؑ کے پابند ہیں۔ شیعہ مسلک اہلبیت کی اتباع عہد امیر المومنینؑ اور جناب سیدہ سے کر رہے ہیں جب کہ نہ اشعری کا وجود تھا اور نہ ائمہ اربعہ میں سے کوئی عالم وجود میں آیا تھا۔

پہلے زمانہ کے لوگ جمہور کے مذہب کو جانتے ہی نہ تھے

اس کے علاوہ زمانہ پیغمبرؐ سے قریب زمانہ کے مسلمان خواہ شیعہ ہوں یا سنی انہوں نے ان مذاہب اربعہ میں سے کسی ایک کو اختیار ہی نہیں کیا۔ ان میں سے کسی ایک کے پابند ہی نہیں ہوئے اور ان مذاہب کو وہ اختیار بھی کرتے تو کیسے جب کہ ان مذاہب کا اس زمانے میں وجود بھی نہ تھا۔ اشعری (اصول دین میں آپ لوگ جن کے پیرو ہیں) ۲۷۷ھ میں پیدا ہوئے اور ۳۲۲ھ میں انتقال کیا۔ ظاہر ہے کہ ۲۷۷ھ کے قبل کے مسلمان عقائد میں اشعری کیسے کہے جاسکتے ہیں۔ احمد بن حنبل ۲۴۱ھ

میں پیدا ہوئے اور ۲۳۱ھ میں انتقال کیا۔ شافعی ۱۵۰ھ میں پیدا ہوئے اور ۲۴۰ھ میں انتقال کیا۔ امام مالک ۹۵ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۶۹ھ میں انتقال کیا۔ امام ابو حنیفہ ۱۵۰ھ میں پیدا ہوئے اور ۲۴۰ھ میں انتقال کیا۔

خدا کے لیے انصاف تو فرمائیے کہ جب اصول دین میں آپ کے پیشوا اشعری ۲۴۰ھ میں پیدا ہوئے اور شروع دین میں آپ کے ائمہ اربعہ ابتداء زمانہ اسلام سے اتنے زمانہ کے بعد عالم وجود میں آئیں، پھر اس سے پہلے کے مسلمانوں کے متعلق یہ کہنا کیونکر روا ہے کہ وہ بھی ان ہی مذاہب اربعہ کے پابند تھے اور ان کا مذہب بھی وہی تھا جو آج کل جمہور مسلمین کا ہے۔

ہم شیعانِ اہلبیتؑ تو ائمہ اہلبیتؑ کے پیرو ہیں اور آپ لوگ یعنی جمہورِ مسلمین اہلبیتؑ کو چھوڑ کر صحابہ اور تابعین صحابہ کے پیرو ہیں۔ تو دورِ اول کے بعد کے تمام مسلمانوں پر ان مذاہب میں سے کسی نہ کسی ایک کو اختیار کر لینا، کسی نہ کسی ایک کا پابند ہو رہنا واجب کیونکر ہو گیا اور ان چاروں مذاہب سے پیشتر جو مذاہب رائج تھے ان میں کیا خامی تھی کہ ان سے کنارہ کشی کر لی گئی اور آپ کے ان مذاہب میں جو بہت بعد میں عالم وجود میں آئے ایسی کیا خوبی تھی کہ اہلبیتؑ سے روگردانی کی گئی جو ہم پایہ کتابِ الہی کشتی نجات اور معدنِ رسالت ہیں۔

اجتہاد کا دروازہ اب بھی کھلا ہوا ہے

یہ بھی غور طلب امر ہے کہ اجتہاد کا دروازہ اب کیوں بند ہو گیا جب کہ ابتدائے زمانہ اسلام میں پاٹوں پاٹ کھلا ہوا تھا۔ ہاں اب اگر اپنے کو

بالکل عاجز و قرار دے لیا جائے یہ طے کر لیا جائے کہ ہم اجتہاد کرنا بھی چاہیں تو اب ہم سے نہیں ہو سکتا۔ ہم اس شرف سے محروم ہی رہیں گے تو یہ دوسری بات ہے ورنہ کون شخص اس کا قائل ہونا پسند کر سکتا ہے کہ خداوندِ عالم نے حضرت خاتم المرسلینؐ کو بہترین شریعت کے ساتھ مبعوث فرمایا اور تمام کتب سماویہ سے افضل و اشرف کتاب قرآن مجید نازل کی۔ دین کو مکمل اور اپنی نعمتوں کو تمام کیا اور آنحضرتؐ کو آئندہ و گزشتہ باتیں بتا کر بھیجا تو وہ صرف اس لیے کہ یہی ائمہ اربعہ شریعت کے مالک و مختار ہو رہیں۔ انھیں سے پوچھے، انھیں سے معلوم کرے ان کو چھوڑ کر دوسرے ذریعے سے حاصل کرنا چاہے خود جدوجہد کر کے معلوم کرنا چاہے تو نہ معلوم کر سکے۔ مخفق یہ کہ پوری شریعت اسلام قرآن مجید سنت رسولؐ تمام دلائل و دینات سمیت ان کی جاگیر ہو جائے، ملکیت خاص بن جائے، ان کے حکم و رائے کو چھوڑ کر کسی دوسرے کی رائے پر عمل کرنے کی کسی کو اجازت ہی نہ ہو۔

کیا یہی ائمہ اربعہ وارثِ نبوت تھے یا انھیں پر خداوندِ عالم نے ائمہ و اوصیاء کا سلسلہ ختم کیا، کیا انھیں کو آئندہ و گزشتہ کے علوم و ولایت کیے اور کیا بس انھیں کو وہ صلاحیتیں ملیں جو دنیا بھر میں کسی اور کو نہیں ملیں، میرے خیال میں کوئی مسلمان بھی اس کا قائل نہ ملے گا۔

اتحاد کی آسان صورت یہ ہے کہ مذہبِ اہلبیتؑ کو معتبر سمجھا جائے

آپ نے جس اہم امر کی طرف ہمیں متوجہ کیا ہے یعنی یہ کہ فرقہ واریت ختم کی جائے اور تمام مسلمان شیعہ سنی ایک ہو جائیں تو بسم اللہ یہ بہت مستحسن

اقدام ہے لیکن میرا خیال یہ ہے کہ مسلمانوں میں اتحاد و اتفاق کا ہونا بس اسی پر موقوف و منحصر نہیں کہ شیعہ اپنا مذہب چھوڑ دیں یا اہلسنت اپنے مذہب سے الگ ہو جائیں اور فاس کر شیعوں سے یہ کہنا کہ وہ اپنا مذہب چھوڑ دیں ترجیح بلا مرجع ہے بلکہ درحقیقت مرجع کو ترجیح دینا ہے۔ ہاں یہ پراگندگی تب ہی دور ہو سکتی ہے اور اتحاد و اتفاق جب ہی پیدا ہو سکتا ہے جب آپ مذہب اہلبیتؑ کو بھی مذہب سمجھیں اور اس کو بھی ان چاروں مذہبوں میں سے کسی ایک جیسا قرار دیں تاکہ حنفی شافعی، مالکی، حنبلی، شیعہ کو بھی ان ہی نظروں سے دیکھیں جن نظروں سے آپس میں ایک دوسرے کو دیکھتے ہیں۔ اگر آپ جائزہ لیں تو خود مذاہب اہلسنت میں جتنے اختلاف موجود ہیں وہ شیعہ سنی اختلافات سے کم نہیں۔ لہذا صرف غریب شیعوں پر غتاب کیوں کیا جاتا ہے کہ وہ اہلسنت کے برخلاف ہیں۔ حضرات اہلسنت کو بھی شیعوں کی مخالفت پر سرزنش کیوں نہیں کی جاتی۔ بلکہ خود اہلسنت میں جو ایک دوسرے کے مخالف ہیں کوئی حنفی ہے کوئی شافعی کوئی مالکی ہے کوئی حنبلی تو انہیں اختلاف سے منع کیوں نہیں کیا جاتا لہذا جب ملت اسلامیہ میں چار مذہب ہو سکتے ہیں۔ چار مذہب ہونے پر کوئی لب کشائی نہیں کرتا تو پانچ ہونے میں کیا قباحت ہے؟ کس عقل میں یہ بات آ سکتی ہے کہ چار مذاہب تک ہونے میں کوئی خرابی نہیں، چار مذہبوں میں بٹ کر مسلمان متحد رہ سکتے ہیں اتحاد و اتفاق باقی رہ سکتا ہے لیکن اگر چار سے بڑھ کر پانچ ہو جائیں تو اتحاد و رخصت ہو جائے گا۔ جمعیت اسلام پراگندہ و منتشر ہو جائے گی۔

آپ نے ہم شیعوں کو مذہبی وحدت کی طرف جو دعوت دی ہے کاش کہ آپ یہی دعوت مذاہب اربعہ کو دیتے یہ دعوت آپ کے لیے بھی آسان تھی اور ان کے لیے بھی۔ یہ ہمیں کو مخصوص کر کے دعوت کیوں دی گئی؟

کیا آپ بھی یہ سمجھتے ہیں کہ اہلبیتؑ کی اتباع و پیروی میں اتحاد و رخصت، ارشاد اخوت منقطع، اہلبیتؑ کی پیروی کرنے والوں کا دیگر مسلمانوں سے کوئی واسطہ نہیں، کوئی رابطہ نہیں اور اہلبیتؑ کو چھوڑ کر جس کی بھی پیروی کی جائے جیسے بھی امام بنایا جائے دل ملے رہیں گے، عوام ایک رہیں گے چاہے مذاہب مختلف ہی کیوں نہ ہوں۔ رائیں ایک دوسرے کے برخلاف ہی کیوں نہ ہوں، خواہشیں ایک دوسرے سے متضاد ہی کیوں نہ ہوں۔ میں تو یہ سمجھتا ہوں کہ آپ کا بھی یہ خیال نہ ہو گا اور نہ آپ کو رسولؐ کے اہلبیتؑ سے اتنی پرخاش ہوگی آپ تو دوستدار قرابت داران پیغمبرؐ ہیں۔

ش

شرعیہ ہیں۔ آپ کو چاہیے تھا کہ اس چیز کو ذرا تفصیل سے بیان کرتے بڑی مہربانی ہوگی اگر آپ کلام مجید یا احادیث نبویؐ سے ایسی قطعی دلیلیں پیش کریں جن سے یہ معلوم ہو کہ ائمہ اہل بیتؑ ہی کی پیروی واجب و لازم ہے نہ کہ ان کے غیر کی

س

جواب مکتوب

مکرمی تسلیم!

آپ مجھہ زیرک و دانا ہیں اسی لیے میں نے بجائے شرح و بسط کے اشارتاً کچھ باتیں ذکر کر دی تھیں۔ توضیح کی ایسی کوئی ضرورت نہیں معلوم ہوتی تھی میرا تو یہ خیال ہے کہ آپ کو ائمہ اہل بیت کے متعلق کسی قسم کا تردد نہ ہوگا۔ نہ ان کو ان کے غیروں پر ترجیح دینے میں کسی قسم کا پس و پیش ہونا چاہیے۔ اہلبیتؑ کی ذوات مقدسہ گناہ متنبیاں نہیں۔ ان کی عظمت و جلالت اظہر من الشمس ہے۔

اتباع اہلبیتؑ کے وجوب پر

ایک ہلکی سی روشنی

اُن کا کوئی ہمسرہ ہوا نہ نظیر، انھوں نے پیغمبرؐ سے تمام علوم سیکھے، اور دین و دنیا دونوں کے احکام حاصل کیے، اسی وجہ سے پیغمبرؐ نے انھیں قرآن کا مثل، صاحبان عقل و بصیرت کے لیے ہادی و پیشوا اور نفاق کے طوفان و تلاطم میں سفینہ نجات قرار دیا کہ جو ان کے زمرہ میں داخل ہو گیا اس کی بخشش یقینی ہوگئی۔ عروہ و ثقی (مضبوط رسی) فرمایا جو کبھی ٹوٹے گی نہیں۔

مکتوب نمبر ۳

مولانا محترم تسلیم!

آپ کا مفصل گرامی نامہ ملا۔ اس میں شک نہیں کہ آپ نے اصول و فروع دین دونوں میں جمہور کے مذہب کی پیروی واجب نہ ہونے کو بہت تفصیل سے بیان کیا۔ اجتہاد کا دروازہ ہنوز کھلے رہنے کو بھی تشفی بخش طور پر ثابت کیا۔ آپ نے گرامی نامہ میں ان دونوں مسئلوں پر ایسے ناقابل رد دلائل فراہم کر دیئے ہیں کہ انکار یا تاامل کی گنجائش باقی نہیں رہتی۔ اب تو میں بھی آپ کا ہم خیال ہوں کہ یقیناً جمہور کے مسلک کا اتباع کوئی ضروری نہیں نیز یہ کہ اجتہاد کا دروازہ اب بھی کھلا ہوا ہے۔

میں نے آپ سے پوچھا تھا کہ آپ لوگ بھی وہی مذہب کیوں اختیار نہیں کر لیتے جو جمہور مسلمین کا مسلک ہے۔ تو آپ نے یہ فرمایا کہ اس کا سبب اِدھر

امیر المومنینؑ کا دعوت دنیا مذہبِ اہلبیتؑ کی طرف

اور حضرت امیر المومنینؑ فرماتے ہیں۔

”تم کہاں جا رہے ہو؟ ہر جھٹک رہے ہو؟ حالانکہ علم ہدایت نصب ہیں، نشانیاں واضح ہیں، منارے کھڑے ہیں۔ تمھاری یہ سرگردانی کہاں پہنچائے گی تمھیں؟ بلکہ میں یہ پوچھ رہا ہوں کہ تم جھٹک کیسے رہے ہو حالانکہ تمھارے درمیان اہل بیت پیغمبرؐ موجود ہیں جو حق کی زمام ہیں، دین کے جھنڈے ہیں، سچائی کی زبان ہیں لہذا انھیں بھی قرآن کی طرح اچھی منزل پر رکھو اور تحصیلِ علم کے لیے ان کی خدمت میں پہنچو، جس طرح پیاسے اور تھکے مارے چوپائے نہر کے کنارے پہنچتے ہیں، اسے لوگو! یہ یاد رکھو یہ ارشاد پیغمبرؐ ہے کہ ہم میں سے کسی شخص کو اگر موت آجائے تو ظاہرِ حقیقت سے وہ مر جائے گا لیکن درحقیقت زندہ ہوگا اور یوں اس کا جسم خاک میں مل جائے گا لیکن واقعاً خاک میں نہ ملے گا لہذا تم جو باتیں جانتے نہیں ہو اس کے متعلق لب کشائی نہ کرو کیونکہ زیادہ تر وہی باتیں حق ہیں جن کا تم انکار کرتے ہو معافی مانگو اس سے جس پر تم غلبہ نہیں پاسکتے اور وہ میں ہوں۔ کیا میں نے تمھارے درمیان

ثقلِ اکبر (یعنی مشرآن) پر عمل نہیں کیا؟ اور تم میں ثقلِ اصغر (یعنی اپنے دونوں جگر گوشے حسنؑ و حسینؑ) چھوڑنے والا نہیں ہوں؟ کیا میں نے تمھارے درمیان ایمان کا جھنڈا نہیں گاڑا؟“

نیز حضرت امیر المومنینؑ فرماتے ہیں:

”اپنے نبیؐ کے اہل بیتؑ پر نظر رکھو، ان کی پہچان کا پورا دھیان رہے، ان کے نقش قدم پر چلتے رہو، یہ تمھیں راہِ راست سے الگ نہ کریں گے اور نہ ہلاکت میں ڈالیں گے، اگر وہ ٹھہریں تو تم بھی ٹھہر جاؤ اور اگر چل کھڑے ہوں تو تم بھی چل پڑو۔ ان سے آگے نہ بڑھ جانا کہ گمراہ ہو جاؤ اور نہ پیچھے رہ جانا کہ ہلاکت میں پڑ جاؤ“

ایک مرتبہ آپؑ نے اہلبیتؑ کا ذکر فرماتے ہوئے کہا:

”وہ علم کی زندگی ہیں (ان کے دم سے علم زندہ ہے) جہالت کے لیے (پیام) موت ہیں۔ ان کے عمل کو دیکھ کر تم ان کے علم کا اندازہ کر سکو گے، ان کے ظاہر کو دیکھ کر ان کے باطن کا اندازہ تمھاری سمجھ میں آجائے گا۔ ان کے سکوت سے تم سمجھو گے کہ ان کا کلام کس قدر جھجھکا ہوا ہوگا۔ نہ تو وہ حق کی مخالفت کرتے ہیں اور نہ ان کے مابین حق میں اختلاف ہوتا ہے۔ وہ اسلام

لے کیونکہ ان کی روح عالمِ ظہور میں کارسزماء ہے۔ دنیا کو نور بنائے ہوئے ہے جیسا کہ شیخ محمد عبیدہ مفتی دیا مصر وغیرہ نے کہا ہے۔

کے سنوں ہیں، مضبوط سہارا ہیں۔ ان ہی کے ذریعے حق اپنی منزل پر پہنچا۔ باطل کو زوال ہوا اور باطل کی زبان جڑ سے کٹ گئی۔ انھوں نے دین کو حاصل کیا۔ اس پر عمل کرنے اور ذہن نشین کرنے کے لیے صرف سننے سنانے کے لیے نہیں کیونکہ علم کے راوی تو بہت ہیں لیکن علم پر عمل کرنے والے، علم کا حق ادا کرنے والے بہت کم ہیں۔“

ایک دوسرے خطبہ میں آپؐ فرماتے ہیں :

”پیغمبرؐ کی عمر تیس تمام عترتوں میں بہترین عترت ہے۔ آپؐ کا گھرانہ تمام گھرانوں سے بہتر گھرانہ ہے، آپؐ کا شجرہ بہترین شجرہ ہے۔ حرم کی چار دیواری میں وہ روئیدہ ہوا، اوج بزرگی تک بلند ہوا۔ اس درخت کی شاخیں دراز اور پھیل اس کے ناممکن الحصول ہیں۔“

نیز حضرت امیر المومنینؑ فرماتے ہیں :

”ہم ہی پیغمبرؐ کی نشانیاں ہیں، ہم ہی اصحاب ہیں، ہم ہی خزانہ دار ہیں، ہم ہی دروازے ہیں، گھروں میں دروازے ہی سے آیا جاتا ہے۔ جو شخص دروازے سے نہ آئے اسے چڑھا جاتا ہے۔“

آگے چل کر آپ اہل بیتؑ کی توصیف فرماتے ہیں :

”انہیں کی شان میں کلام مجید کی بہترین آیتیں نازل ہوئیں یہی

اہل بیتؑ خدا کے حسانے ہیں۔ اگر بولیں گے تو سچ بولیں گے، اور اگر خاموش رہیں گے تو ان پر سبقت نہ لی جاسکے گی۔“

ایک اور خطبہ میں آپؐ فرماتے ہیں :

”سمجھ رکھو تم ہدایت کو اس وقت تک جان نہیں سکتے جب تک تم یہ نہ جان لو کہ کون راہ ہدایت سے منحرف ہے۔ کتاب خدا کے عہد و پیمان پر عمل نہیں کر سکتے جب تک تم یہ نہ معلوم کر لو کہ کس کس نے عہد شکنی کی۔ قرآن سے اس وقت تک متسک نہیں ہو سکتے جب تک قرآن چھوڑ دینے والوں کو پہچان نہ لو۔ لہذا اس کو قرآن والوں سے پوچھو، اہل بیتؑ سے دریافت کرو وہ علم کی زندگی میں جہالت کے لیے موت ہیں۔ اہل بیتؑ ہی ایسے ہیں کہ ان کے حکم سے تمہیں پتہ چلے گا کہ وہ کتنا عالم رکھتے ہیں۔ ان کی خاموشی سے تمہیں معلوم ہوگا کہ وہ کس قدر متین اور چچی تلی گفتگو کرنے والے ہیں۔ ان کے ظاہر کو دیکھ کر تمہیں ان کے باطن کا اندازہ ہوگا۔ نہ تو وہ دین کی مخالفت کرتے ہیں اور نہ دین ہیں ان کے مابین کوئی اختلاف ہوتا ہے۔ پس گویا دین ان کے درمیان شاہد بھی ہے، صادق بھی، خاموش بھی ہے گویا بھی۔“

اس موضوع پر بکثرت ارشادات آپؐ کے موجود ہیں چنانچہ ایک اور موقع پر آپؐ نے ارشاد فرمایا :

”ہم ہی سے تم نے تاریکیوں میں ہدایت پائی۔ ہمارے ہی ذریعہ

بلندیوں پر فائز ہوئے۔ ہماری ہی وجہ سے تاریکیوں سے نکلے۔
بہرے ہو جائیں وہ کان جو سنیں اور سن کر یاد نہ رکھیں۔“

ایک اور موقع پر آپ نے ارشاد فرمایا:

”اے لوگو! روشنی حاصل کرو اس شخص کے چراغ کی لو سے جو
تمہیں نصیحت کرنے والا بھی ہے اور خود بھی مطابق نصیحت
عمل کرنے والا ہے اور پانی بھر لو اس پاک و صاف چشمہ سے
جس کا پانی نتھرا ہوا ہے“

ایک اور موقع پر آپ نے ارشاد فرمایا:

”ہم شجرہ نبوتؑ ہیں۔ ہم منزل رسالت ہیں، ہم ملائکہ کی جائے
آمد و رفت ہیں، علم کے خازن ہیں، حکمتوں کے سرچشمہ ہیں،
ہمارے مددگار اور دوست منتظر رحمت اور ہمارے دشمن
ہم سے کینہ رکھنے والے خدا کے قہر و غضب کے منتظر ہیں۔“

ایک موقع پر آپ نے ارشاد فرمایا:

”کہاں گئے وہ جو ہم سے سرکشی کر کے ہم پر کذب و افترا کر کے ہمارے

۱۔ منہج البلاغۃ جلد ۱ صفحہ ۳۳ خطبہ ۳

۲۔ منہج البلاغۃ جلد اول خطبہ ۳۰۱

۳۔ منہج البلاغۃ جلد اول صفحہ ۲۱۴ خطبہ ۵۱۵ ابن عباس کا قول ہے کہ ہم

اہل بیت شجرہ نبوتؑ ہیں، ملائکہ کی جائے آمد و رفت ہیں۔ رسالت کے گھرانے والے ہیں،

رحمت کے گھرانے میں، علم کے معدن ہیں، ان کے اس فقرہ کو محققین علماء اہل سنت نے نقل کیا

ہے۔ چنانچہ مؤرخین محدثین صفحہ ۱۴۲ پر بھی منقول ہے کہ منہج البلاغۃ جلد ۲ صفحہ ۲۶

مقابلے میں اپنے کو راسخون فی العلم بتاتے تھے آئیں اور دیکھیں
کہ ہم کو خدا نے رفعت بخشی انہیں پست کیا، ہمیں مالا مال کر دیا
انہیں محروم رکھا، ہمیں اپنی رحمت میں رکھا انہیں نکال باہر کیا
ہم سے ہدایت چاہی جاتی ہے، ہم سے آنکھوں میں نور لیا جاتا
ہے یقیناً ائمہ قریش ہی سے ہیں جو ہاشم کی نسل سے ہوں گے ایامت
بنی ہاشم کے سوا کسی کے لیے لائق و سراوار ہی نہیں اور نہ بنی ہاشم کے
علاوہ کسی کو مکومت زیب دے سکتی ہے.....“

اسی سلسلہ میں آپ نے اپنے مخالفین سے فرمایا:

”..... انھوں نے دنیا کو اختیار کیا اور آخرت کو پیچھے کر دیا۔ پاک و

صاف چشمے کو چھوڑ کر گدے پانی سے سیراب ہوئے۔“

اسی طرح آئمہ خطبہ تک عنوان کلام ہے۔

آپ ہی کا یہ قول بھی ہے کہ:

”تم میں سے جو شخص اپنے بستر پر مرے اور وہ اپنے پروردگار اپنے

رسولؐ اور اہلبیت رسولؑ کے حقوق کو پہچانتا ہوا مرے تو شہید

مرے گا۔ اس کا اجر خدا کے ذمہ ہوگا اور جس نیک کام (جہاد

فی سبیل اللہ) کی نیت رکھتا تھا اس کی بھی جزا پائے گا۔ اور

اس کی نیت اس کی تلوار کشی کی قائم مقام ہو جائے گی۔“

ایک اور موقع پر آپ نے ارشاد فرمایا:

”ہم ہی شرفاء ہیں ہمارے بزرگ بزرگانِ انبیاء ہیں ہماری

۱۔ منہج البلاغۃ جلد ۲ صفحہ ۱۵۶ خطبہ ۸۵

۲۔ صواعق مخرقہ صفحہ ۱۴۲

جماعت خدا کی جماعت ہے اور باغی گروہ شیطان کی جماعت ہے۔ جو شخص ہمیں اور ہمارے دشمن کو برابر رکھے وہ ہم سے نہیں۔
امام حسنؑ نے ایک موقع پر خطبہ ارشاد فرماتے ہوئے کہا:
”ہمارے بارے میں خدا سے ڈرو کیونکہ ہم تمہارے امیر و حاکم ہیں۔“

امام زین العابدینؑ کا ارشاد گرامی

امام زین العابدین علیہ السلام جب اس آیت کی تلاوت فرماتے :
”اے لوگو! خدا سے ڈرو اور سادقین کے ساتھ ہو جاؤ۔“
تو آپ دیر تک خدا سے دعا فرماتے جس میں سادقین کے درجے سے ملحق ہونے اور اندراج عالیہ کی خواستگاری فرماتے، مصائب و شدائد کا ذکر کرتے اور ائمہ دین خانوادہ رسالتؑ کو چھوڑ دینے والے بدعتی لوگوں نے جن چیزوں کی دین کی طرف نسبت دے رکھی ہے اس کا تذکرہ کرتے۔ پھر فرماتے :

”اور کچھ لوگ ہمیں ہمارے درجے سے گھٹانے پر اتر آئے۔ کلام مجید کی متشابہ آیتوں سے کام نہ کھانے لگے۔ انہوں نے ان آیتوں کی منافی تاویلیں کیں اور ہمارے متعلق جو کچھ ارشاد است پیغمبر ہیں ان کو متہم

قرار دے دیا۔“

اسی سلسلہ میں آپ فرماتے :

”اے پالنے والے! اس امت کی نافرمانی کی کس سے فریاد کی جائے حالت یہ ہے کہ اس ملت کی نشانیاں خاک میں مل گئیں اور امت

نے فرقہ پرستی اور اختلاف کو اپنا دین بنا لیا۔ ایک دوسرے کو کافر بتانے لگے حالانکہ خداوند عالم کا ارشاد ہے کہ تم ان لوگوں کی طرح نہ ہو جاؤ جو فرقہ فرقہ ہو گئے اور اختلافات میں پڑ گئے۔ بعد اس کے کہ ان کے پاس روشن نشانیاں آچکی تھیں لہذا حجت پہنچانے اور حکم کی تاویل میں سوا ان کے جو ہم پہ کتاب الہی ہیں ابنائے ائمہ ہدایت ہیں تاریکیوں کے روشن چراغ ہیں جن کے ذریعہ خدا نے بندوں پر اپنی حجت قائم کی اور اپنی مخلوق کو بغیر اپنی حجت کے نہیں چھوڑا کون بھروسہ کے قابل ہو سکتا ہے۔ تم انہیں پہچاننا اور پانا چاہو تو شجرہ مبارکہ کی شاخ اور ان پاک و پاکیزہ ذوات کے بقیہ افراد پاؤ گے جن سے خدا نے ہر گندگی کو دور رکھا اور ان کی طہارت کی تکمیل کی۔ انہیں تمام آفتوں سے بری رکھا اور کلام مجید میں ان کی محبت واجب کی ہے۔“

یہ امامؑ کی اصل عبارت کا ترجمہ ہے۔ غور سے ملاحظہ فرمائیے۔ یہ عبارت اور میرزا کوثرؒ کے جتنے فقرے ہم نے ذکر کیے یہ نمایاں طور پر مذہب شیعہ کو پیش کرتے ہیں۔ ایسے ہی متوازن اقوال دیگر ائمہ کرام کے ہمارے صحاح میں موجود ہیں۔

ش

جواب مکتوب

ہماری تحریر پر غور نہیں کیا گیا

آپ نے غور نہیں کیا۔ ہم نے حدیث سے ابتدا ہی میں ثبوت پیش کر دیا تھا۔ اپنے مکتوب میں یہ لکھتے ہوئے کہ بس ائمہ اہلبیت ہی کی پیروی ہم پر واجب ہے نہ کہ غیر کی۔ ہم نے حدیث اشارتاً ذکر کر دی تھی۔ ہم نے یہ لکھا تھا کہ پیغمبرؐ نے انھیں کتاب خدا کے مقارن صاحبان عقل کے لیے مقتدی، نجات کا سفینہ، امت کے لیے امان قرار دیا ہے، باب حطہ فرمایا۔ تو میری یہ عبارت انھیں مضامین کی احادیث کی طرف اشارہ تھی جو کہ اکثر و بیشتر کتب احادیث میں موجود ہیں۔ ہم نے یہ بھی لکھ دیا تھا کہ آپ ماشار اللہ ان لوگوں میں ہیں جن کے لیے اشارہ ہی کافی ہے تصریح کی ضرورت نہیں۔ لہذا جب ہمارے ائمہ کی اطاعت و پیروی کے متعلق اتنی کثرت سے احادیث موجود ہیں تو اب ان کے اقوال مخالفین کے مقابلہ میں بطور استدلال پیش کیے جاسکتے ہیں اور کسی طرح دور لازم نہیں آتا۔ ہم نے اقوال پیغمبرؐ کی طرف ابتدا میں اشارہ جو کیا تھا ان کی تفصیل بھی کیے دیتے ہیں پیغمبرؐ نے صاف الفاظ میں ارشاد فرمایا:

حدیث ثقلین

بباگ دہل اعلان فرمایا:

"یا ایہا الناس انی تارک..... الخ"

مکتوب نمبر ۴

کلام مجید یا احادیث پیغمبرؐ سے دلیل کی خواہش

مولانا محترم!

کلام مجید یا حدیث نبویؐ سے کوئی ایسی دلیل پیش کیجیے جس سے معلوم ہو کہ ائمہ اہل بیتؑ ہی کی پیروی واجب ہے۔ قرآن و حدیث کے ماسوا چیزوں کو رہنے دیجیے۔ کیونکہ آپ کے ائمہ کا کلام مخالفین کے لیے حجت نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ ان کے کلام سے استدلال اس مسئلہ پر دور کا مستلزم ہے۔ آپ ثابت یہ کرنا چاہتے ہیں کہ ائمہ اہلبیتؑ ہی کی پیروی واجب ہے اور آپ دلیل ہیں انھیں ائمہ اہلبیتؑ کا قول پیش کرتے ہیں جن کی پیروی ہی محل بحث ہے۔

س

”اے لوگو! میں تم میں ایسی چیزیں چھوڑے جاتا ہوں کہ اگر تم انہیں اختیار کیے رہو تو کبھی گمراہ نہ ہو گے۔ ایک کتاب خدا دوسرے میرے اہل بیتؑ“
یہ بھی ارشاد فرمایا:

”میں نے تم میں ایسی چیزیں چھوڑیں کہ اگر تم ان سے محبت کرو تو کبھی گمراہ نہ ہو۔ ایک کتاب خدا جو ایک رسی ہے آسمان سے زمین تک کھینچی ہوئی، دوسرے میرے عترت و اہل بیتؑ۔ یہ دونوں کبھی جدا نہ ہوں گے یہاں تک کہ میرے پاس حوض کوثر پر پہنچیں۔ دیکھنا میرے بعد تم ان سے کیونکر پیش آتے ہو؟“
یہ بھی آپؐ نے فرمایا کہ:

”میں تم میں اپنے دو جانشین چھوڑے جاتا ہوں، ایک کتاب خدا جو ایک دراز رسی ہے آسمان سے لے کر زمین تک۔ دوسرے میری عترت و اہل بیتؑ۔ یہ دونوں کبھی جدا نہ ہوں گے یہاں تک کہ حوض کوثر پر میرے پاس پہنچیں۔“

سنے ترمذی و نسائی نے جناب جابر سے روایت کی ہے اور ان دونوں سے ملائقی نے کنز العمال جلد اول صفحہ ۴۰۴، باب اعتصام الکتاب والسنۃ کے شرع میں نقل کیا ہے۔
سنے ترمذی نے زید بن ارقم سے روایت کی ہے۔ کنز العمال جلد اول صفحہ ۴۰۴ پر بھی موجود ہے۔ امام احمد نے زید بن ثابت سے دو صحیح طریقوں سے اس کی روایت کی ہے پہلے منقولہ جلد ۱۸۲ کے بالکل آخر میں طبرانی نے بھی معجم کبیر میں زید بن ثابت سے روایت کیا ہے کنز العمال جلد اول صفحہ ۴۰۴ پر بھی موجود ہے۔

یہ بھی آپؐ نے فرمایا کہ:

”میں تم میں دو گرافتد ر چیزیں چھوڑے جاتا ہوں۔ کتاب خدا اور میرے اہلبیتؑ۔ یہ دونوں کبھی جدا نہ ہوں گے۔ یہاں تک کہ حوض کوثر پر میرے پاس پہنچیں۔“

یہ بھی آپؐ نے فرمایا کہ:

”قریب ہے میں بلایا جاؤں اور مجھے جانا پڑے۔ میں تم میں دو گرافتد ر چیزیں چھوڑے جاتا ہوں۔ ایک خدائے بزرگ و برتر کی کتاب دوسرے میری عترت۔ کتاب خدا تو ایک رسی ہے جو آسمان سے زمین تک دراز ہے اور میری عزت میرے اہل بیتؑ ہیں۔ اور خداوند عالم لطیف و خیر نے مجھے خبر دی ہے کہ یہ دونوں کبھی جدا نہ ہوں گے یہاں تک کہ حوض کوثر پر پہنچیں۔ پس دیکھو میرے بعد تمہارا سلوک ان کے ساتھ کیا رہتا ہے؟“

۱۔ امام حاکم مستدرک جلد ۲ صفحہ ۱۴۸ پر اس کو درج کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ یہ حدیث شیخین یعنی مسلم و بخاری کے شرائط کے لحاظ سے بھی صحیح ہے لیکن ان دونوں نے اس کو درج نہیں کیا۔
۲۔ امام احمد نے اس حدیث کو ابو سعید خدری سے دو طریقوں سے روایت کیا ہے ایک جلد ۳ صفحہ ۷۱ پر دوسرے صفحہ ۲۶ جلد ۲ پر۔ ابن ابی شیبہ بیہقی اور ابن سعد نے ابو سعید خدری سے اس حدیث کی روایت کی ہے۔ کنز العمال جلد اول صفحہ ۷۱ پر بھی موجود ہے۔
۳۔ امام حاکم نے اس حدیث کو مستدرک جلد ۳ صفحہ ۱۰۹ پر مرفوعاً نقل کیا ہے اور نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ یہ حدیث مسلم و بخاری کے معیار پر بھی صحیح ہے لیکن ان دونوں (باقی اگلے صفحہ)

اور جب حضرت حج آسنری سے پلٹے اور مقام غدیر خم پر پہنچے تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ :

”مجھے ایسا معلوم ہو رہا ہے کہ جلد ہی میری طلبی ہوگی اور مجھے جانا پڑے گا۔ میں تم میں دو گرانقدر چیزیں چھوڑے جاتا ہوں جن میں ایک دوسرے سے بڑا ہے۔ کتاب خدا، دوسرے میرے اہلبیتؑ دیکھو خیال رکھنا کہ ان کے ساتھ تم کس طرح پیش آتے ہو یہ دونوں کبھی ایک دوسرے سے جدا نہ ہوں گے۔ یہاں تک کہ حوض کوثر پر میرے پاس پہنچیں“

پھر آپ نے کہا کہ خدائے قوی و توانا میرا مولا و آقا ہے اور میں ہر مومن کا مولا ہوں۔ پھر آپ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑا اور ارشاد فرمایا کہ :

”میں جس کا مولا ہوں یہ علیؑ بھی اس کے مولا ہیں میرے بعد خدا وندا! دوست رکھ اس کو جو ان کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو ان کو دشمن رکھے“

بقیہ سابقہ ص ۶۱ : نے درج نہیں کیا پھر اسی جلد ۲ صفحہ ۵۳ پر دوسرے طریقے سے اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد لکھا کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے لیکن بخاری و مسلم نے ذکر نہیں کیا علامہ ذہبی نے بھی تلخیص مستدرک میں اس کو باقی رکھا ہے اور اس کے صحیح ہونے کا اعتراف کیا ہے۔

اے طبرانی نے اس حدیث کو درج کیا ہے جیسا کہ علامہ نجاشی کی اربعین فی الاربعین اور علامہ سیوطی کی احیاء الیثبت میں مذکور ہے آپ ناواقف نہ ہوں گے کہ آنحضرتؐ کا اس دن کا خطبہ صرف اسی فقرہ پر ختم نہیں تھا کیونکہ صرف اتنا کہتے پر خطبہ کا لفظ صادق نہیں آتا۔ لیکن سیاست نے بیشتر محدثین کی زبانیں بند کر دیں اور لکھنے والوں کے قلم روک دیے مگر باوجود اس کے صرف یہ ایک فقرہ اس مستدرک کا یہ ایک فقرہ ہیست کافی ہے۔

عبداللہ بن اخطب سے روایت ہے کہ رسولؐ نے مقام جحفہ پر خطبہ ارشاد فرمایا جس میں کہا :

”کیا میں تم پر تم سے زیادہ اختیار نہیں رکھتا ؟“

لوگوں نے کہا بے شک یا رسول اللہؐ۔ آپ نے اس پر ارشاد فرمایا :

”میں تم سے دو چیزوں کے متعلق پوچھوں گا۔ ایک کتاب خدا دوسرے میرے اہل بیتؑ“

حدیث ثقلین کا متواتر ہونا

احادیث صحیحہ جن کا قطعی فیصلہ یہ ہے کہ بس ثقلین (اہل بیت و قرآن کی پیروی واجب ہے) معمولی درجہ کی حدیثیں نہیں بلکہ متواتر حدیثیں ہیں اور بیس سے اوپر صحابیوں سے بکثرت طریقوں سے مروی ہیں۔ اہلبیتؑ کی پیروی کو واجب بتانے کے لیے ایک مرتبہ نہیں بار بار اور متعدد مواقع پر پیغمبرؐ نے علیؑ کا اعلان کھلے لفظوں میں فرمایا۔ کبھی غدیر خم میں اعلان کیا انبیا ابھی میں بیان کر چکا ہوں۔ حج آخری کے موقع پر عرفہ کے دن اعلان کیا کبھی طائف سے واپسی کے موقع پر اعلان کیا۔ ایک مرتبہ مدینہ میں برسر منبر اعلان کیا پھر دوسری مرتبہ جب آپ بستر مرگ پر حجرہ میں تھے اور آپ کا حجرہ صحابیوں سے بھرا ہوا تھا۔ آپ نے ارشاد فرمایا :

”اے لوگو! عنقریب تم سے رخصت ہونے والا ہوں۔ میں پہلے ہی تم سے سب کچھ کہہ سن چکا ہوں۔ پھر کہے دیتا ہوں کہ میں تم میں دو چیزیں چھوڑے جاتا ہوں۔ اپنے پروردگار کی کتاب اور اپنی عزت و اہلبیتؑ“

برآپ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر بلند کیا اور ارشاد فرمایا کہ :
 ” دیکھو یہ علیؑ ہیں۔ یہ مشرآن کے ساتھ ہیں اور قرآن ان کے
 ساتھ ہے۔ یہ دونوں کبھی جدا نہ ہوں گے۔ یہاں تک کہ حوض
 کوثر پر میرے پاس پہنچیں۔“

مالت مآب کی اس وصیت پر جمہور مسلمین کے سر پر آوردہ افراد کی ایک جماعت
 نے اقرار و اعتراف کیا ہے۔ یہاں تک کہ ابن حجر نے اپنی کتاب میں حدیث
 ثلثین درج کر کے لکھا ہے کہ حدیث تمسک بکثرت طریقوں سے مروی ہے اور
 بیس سے زیادہ صحابیوں نے اس کی روایت کی ہے۔ پھر آگے چل کر کہتے ہیں کہ
 یہاں ایک شبہ ہوتا ہے اور وہ یہ ہے کہ حدیث بکثرت طریقوں سے مروی
 وہے مگر کہیں یہ ہے کہ آپ نے حجتہ الوداع کے موقع پر عرفات میں فرمایا۔
 ہیں یہ ہے کہ مدینہ میں جب آپ بستر بیماری پر تھے تب ارشاد فرمایا۔ اور
 بصرہ اصحاب سے بھرا ہوا تھا۔ کہیں یہ ہے کہ غدیر خم میں فرمایا۔ کہیں تھے
 کہ جب آپ طائف سے واپس ہوئے ہیں تو دوران خطبہ آپ نے فرمایا۔
 لیکن یہ شبہ درست نہیں کیونکہ ہو سکتا ہے کہ آنحضرتؐ نے کلام اللہ اور
 اہل بیتؑ کی عظمت و جلالت کا لحاظ کرتے ہوئے اور لوگوں کو ان کی طرف
 زیادہ سے زیادہ توجہ دلانے کے لیے ان تمام مواقع پر اس حدیث کو بتکرا ر
 ارشاد فرمایا ہو تا کہ اگر پہلے سے کسی کے کانوں میں یہ بات نہ پڑی ہو تو اب
 پڑ جائے۔ پہلے کسی نے نہ سنا ہو تو اب سن لے۔ اور جب اہلبیتؑ طاہرین

لے ملاحظہ فرمائیے۔ علامہ ابن حجر کی صواعق محرقہ باب ۹ فصل ۲ کی آخری سطریں۔

۲۹ دیکھئے صواعق محرقہ صفحہ ۸۹ باب ۱۱ فصل اول

خدا اور رسولؐ کے نزدیک قرآن کے ہم پلہ و ہم وزن ہیں تو جو قرآن کی شان ہے
 وہی ان کی بھی شان ہوگی۔ جس طرح قرآن کا اتباع و اطاعت ہر مسلم پر فرض ہے
 اسی طرح اہل بیتؑ کی اطاعت بھی ہر ایک پر واجب و لازم ہے لہذا اب ان کی
 اطاعت اور ان کے مذہب و مسلک کی پابندی سے مفر ہی نہیں۔ مجبور ہے
 انسان کہ بس انہیں کا اتباع کرے کیونکہ کوئی مسلمان یہ نہیں پسند کرتا کہ کتاب
 خدا کو چھوڑ کر کسی اور کتاب کو کسی اور چیز کو اس کے بدلے میں اپنا دستور العمل
 بنائے۔ توجب کتاب خدا کے بدلے میں کسی دوسری چیز کو اختیار کرنا مسلمان
 کے لیے ناممکن ہے تو کتاب خدا کے ہم پلہ و ہم درجہ جو ہستیاں ہیں ان سے رگزدانی
 کر کے دوسرے اشخاص کی پیروی بھی اس کی نظر میں درست نہ ہوگی۔

جس نے اہلبیتؑ سے تمسک کیا

اس کا گمراہ ہونا

اس کے علاوہ سرور کائنات کا یہ ارشاد کہ :

”إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ مَا إِن تَمَكُّتُمْ بِهِ لَن
 تَضِلُّوا كِتَابَ اللَّهِ وَعِثْرَتِي“

” میں تم میں ایسی چیز چھوڑے جاتا ہوں کہ اگر تم اُسے مضبوطی سے
 پکڑے رہو تو کبھی گمراہ نہ ہو گے۔ ایک کتاب خدا دوسرے
 میری عترت“

اس کا صریحی مطلب یہ ہے کہ جس نے ان دونوں کو ایک ساتھ اختیار نہ کیا ،
 دونوں کی ایک ساتھ اطاعت نہ کی وہ گمراہ ہو گا۔ اس مطلب کی تائید اس
 حدیث ثقلین سے بھی ہوتی ہے جس کی طبرانی نے روایت کی ہے۔ جس میں

اہلبیتؑ کی مثال سفینہ نوحؑ اور باحطہ کی ہے اور وہ اختلاف فی الدین سے بچانے والے ہیں

نیز ایک اور بات جو ہر مسلم کو قہراً اہلبیتؑ کا پیرو بناتی ہے اور مجبور کرتی ہے کہ دینی معاملات میں بس ان ہی کی پیروی کی جائے۔ سرور کائناتؑ کی یہ شہور حدیث ہے:

”آگاہ ہواے لوگو! تم میں میرے اہلبیتؑ کی مثال بالکل ایسی ہی ہے جیسے نوحؑ کا سفینہ۔ کہ جو شخص اس پر سوار ہوا اس نے نجات پائی اور جس نے گریز کیا وہ ہلاک ہو گیا“

نیز آنحضرتؐ کا یہ ارشاد:

”تمہارے درمیان میرے اہلبیتؑ کی مثال بالکل ایسی ہے جیسے بنی اسرائیل کے لیے باب حطہ کہ جو شخص اس میں داخل ہوا وہ بخش دیا گیا“

ڈگریٹہ صفحہ ۱۸۱ (امور شریعت میں اہل بیتؑ سے روگردانی کی اور ان کے مخالفین کے نقش قدم پر چلے۔ انھوں نے حدیث ثقلین اور اس جیسی دیگر حدیثوں پر جن میں اتباع اہل بیتؑ کا حکم دیا گیا ہے کہاں اور کیونکر عمل کیا اور وہ یہ دعویٰ کیونکر کر سکتے ہیں کہ ہم اہل بیتؑ سے تنک کرنے والے ہیں بسفینہ اہل بیتؑ پر ہیں۔ ان کے باب حطہ میں داخل ہیں۔

لے امام حاکم نے مستدرک جلد ۲ صفحہ ۱۵۱ پر سلسلہ اسناد جناب ابو ذر سے روایت کی ہے۔
نیز طبرانی نے اوسط میں ابوسید سے اس حدیث کی روایت کی ہے۔
نیز علامہ نجمانی کی کتاب اربعین کے صفحہ ۲۱۶ پر بھی موجود ہے۔

آنحضرتؐ کے یہ الفاظ بھی ہیں کہ:

”دیکھو ان دونوں سے آگے نہ بڑھ جانا ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے۔ اور نہ پیچھے رہ جانا ورنہ تب بھی ہلاک ہو جاؤ گے اور انھیں کچھ سکھانا پڑھانا نہیں کیونکہ یہ تم سے زیادہ جانتے ہیں“

ابن حجرؒ مانتے ہیں کہ سرور کائناتؑ کا یہ کہنا کہ:

”تم ان سے آگے نہ بڑھنا ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے اور نہ ان سے پیچھے رہ جانا ورنہ تب بھی ہلاک ہو جاؤ گے اور انھیں کچھ سکھانا پڑھانا نہیں کہ یہ تم سے زیادہ جانتے ہیں“

اس امر کی دلیل ہے کہ اہل بیتؑ کے جو افراد مراتب عالیہ اور درجات دینیہ پر فائز ہوئے انھیں اپنے ماسوا تمام لوگوں پر تفوق و برتری حاصل تھی ہے

لے دیکھیے صواعق محرقة صفحہ ۱۲۹ باب وصیتہ النبیؐ پھر پوچھیے ذرا علامہ بن حجرؒ سے کہ جب آپ اقرار فرماتے ہیں۔ اس کا اعتراف ہے آپ کو تو پھر اشعریؒ کی اہلبیتؑ پر کیوں مقدم کیا گیا اہلبیتؑ کو چھوڑ کر اصول میں اشعریؒ کا مسلک کیوں اختیار کیا گیا۔ فروع دین میں فقہا اربعہ ابو حنیفہ مالک اشافنی، حنبل کو اہل بیتؑ پر کیوں ترجیح دی گئی ہے؟ حدیث میں عمران بن حطان جیسے خوارج کیوں مقدم رکھے گئے۔ تفسیر میں مقاتل بن سلیمان جو فرقہ مرجیہ سے تھکا، جمانیت خدا کا قائل تھا کیوں اہل بیتؑ پر مقدم سمجھا گیا۔ دیگر علوم میں غیروں کو اہل بیتؑ کے مقابلہ میں کیوں ترجیح دی گئی۔ رسولؐ کی جانشینی و نیابت میں برادر رسولؐ ولی پیغمبرؐ جس کے متعلق رسولؐ فرما چکے تھے کہ ”اوائے قرض میری جانب سے علیؑ ہی کر سکتے ہیں کیوں پیچھے کر دیئے گئے۔ سان کو چھوڑ کر دوسرے کیوں حلیف بنا لیے گئے۔ کس درجہ سے قابل ترجیح سمجھے گئے جن لوگوں نے دینی سلامات (باقی صفحہ پر)

نیز آنحضرتؐ کا یہ قول کہ:

”ستارے زمین کے باشندوں کے لیے غرقابی سے امان ہیں اور میرے اہلبیتؑ میری امت کے لیے دینی معلومات میں اختلاف کے وقت امان ہیں پس اگر میرے اہلبیتؑ کی مخالفت کوئی گروہ عرب کرے گا (یعنی احکام الہی میں) تو وہ ایک دوسرے سے مختلف ہو کر ابلیس کی جماعت بن جائے گا۔“

اہل بیتؑ سے کون مراد ہیں؟

ملاحظہ فرمائیے۔ ان روایات کے بعد کیا گنجائش باقی رہتی ہے اور اہل بیتؑ کی پیروی کرنے اور ان کی مخالفت سے باز رہنے کے سوا اور کیا چارہ کار رہتا ہے۔ رسولؐ نے اس حدیث میں جیسے صاف اور صریحی الفاظ میں اس امر کو واضح فرمایا ہے میں تو نہیں جانتا کہ کسی اور زبان میں اس سے بھی زیادہ وضاحت ممکن ہے۔

یہاں اہلبیتؑ سے مراد مجموعہ اہلبیت من حیث المجموع ہیں یعنی جملہ اہلبیتؑ سب کے سب علی سبیل الاستغراق مقصود ہیں۔ اس لیے کہ یہ منزلت صرف انھیں کے لیے ہے جو خدا کی محبت اور اس کی طرف سے درجہ امامت پر فائز ہیں۔ جیسا کہ عقل بھی کہتی ہے اور احادیث بھی بتاتی ہیں چنانچہ جہور مسلمین کے علمائے اعلام نے بھی اس کا اعتراف کیا ہے۔ مواعظ محرقہ

لے امام حاکم نے مستدرک جلد ۲ صفحہ ۱۴۹ پر ابن عباس سے روایت کی ہے اور روایت کرنے کے بعد لکھا ہے یہ حدیث صحیح ہے مگر شیخین نے درج نہیں کیا۔

میں علامہ ابن حجر مکی تحریر فرماتے ہیں:

”اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ غالباً اہلبیتؑ جنہیں رسولؐ نے امان فرمایا ہے ان سے مراد علمائے اہلبیتؑ ہیں اس لیے کہ انھیں سے ہدایت حاصل کی جاسکتی ہے جیسے ستاروں سے لوگ ہدایت پاتے ہیں اور جو ہمارے درمیان سے اگر مہٹ جائیں تو زمین کے باشندوں کو آیات الہی کا سامنا ہو جس کا ان سے وعدہ کیا گیا ہے۔“

ابن حجر کہتے ہیں:

”کہ یہ اس وقت ہو گا جب جہدی تشریف لائیں گے جیسا کہ احادیث میں بھی ہے کہ حضرت عیسیٰؑ ان کے پیچھے نماز پڑھیں گے اور انھیں کے زمانے میں دجال بھی قتل کیا جائے گا اور اس کے بعد پے درپے خدا کی نشانیاں ظہور میں آتی رہیں گی۔“

دوسرے مقام پر ابن حجر لکھتے ہیں:

”سرور کائناتؑ سے پوچھا گیا کہ اہل بیتؑ کے بعد لوگوں کی زندگی کیسے بسر ہوگی؟ آپؑ نے فرمایا۔ ان کی زندگی بس ایسی ہی ہوگی جیسے اس گدھے کی زندگی جس کی ریڑھ کی ہڈی ٹوٹ چکی ہو۔“

لے ملاحظہ فرمائیے۔ مواعظ محرقہ باب ۱۱ صفحہ ۹۱ پر ساتویں آیت کی تفسیر۔

لے ملاحظہ فرمائیے۔ مواعظ محرقہ صفحہ ۱۴۳۔ اب ہم علامہ ابن حجر سے پوچھنا چاہتے ہیں کہ جب علمائے اہلبیتؑ علیہم السلام کی یہ منزلت ہے تو آپؐ لوگ کہہ رہے ہیں گے۔

اہلبیتؑ کو سفینہ نوح اور بابِ حطّہ سے کیوں تشبیہ دی گئی

آپ اس سے بھی واقف ہوں گے کہ سرور کائنات نے اہلبیتؑ کو سفینہ نوح سے جو تشبیہ دی ہے اس سے مقصود یہ ہے کہ جس نے اہلبیتؑ کا مسلک اختیار کیا، اصول و فروع میں ائمہ اہلبیتؑ کی پیروی اور اتباع کیا وہ عذابِ جہنم سے محفوظ رہا اور جس نے ان سے گریز کیا اس کا حشر وہی ہوگا جو سفینہ نوحؑ سے گریز کرنے والے کا ہوا جو جان بچانے کے لیے پہاڑ پر چڑھ گیا تھا۔ بس فرق یہ ہوگا کہ سفینہ نوح سے گریز کرنے والا تو پانی میں ڈوبا اور اہلبیتؑ سے کنارہ کشی کرنے والا جہنم کی آگ میں غرق ہوا۔

اور سرور کائنات نے اہلبیتؑ کو بابِ حطّہ سے تشبیہ دی ہے تو اس میں وجہ تشبیہ یہ ہے کہ خداوند عالم نے مجملہ اور ہیئت سے مظاہر کے جہاں اس کے جاہ و جبروت، حکم و فرمان کے آگے بندوں کی عاجزی اور سربازِ محکم کرنے کا مظاہرہ ہوتا ہے بابِ حطّہ کو بھی ایک مظہر قرار دیا تھا اور اسی وجہ سے اسے ذریعہ مغفرت بنایا تھا۔ اسی طرح خداوند عالم نے امتِ اسلام کے لیے اہل بیتِ پیغمبرؑ کے اتباع و طاعت کو اپنے جاہ و جبروت کے آگے بندوں کی خاکساری و عاجزی اور اپنے احکام کے آگے سربتسلیم خم کرنے کے مظاہر میں سے ایک مظہر قرار دیا۔ اسی وجہ سے اتباعِ اہلبیتؑ سبب مغفرت ہے۔ ابن حجر نے اس پر بھی روشنی ڈالی ہے۔ چنانچہ اس ستم کی احادیث

ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ :

”آنحضرتؐ نے ان اہلبیتؑ کو سفینہ سے جو تشبیہ دی ہے تو وہ وجہ تشبیہ یہ ہے کہ جو ان سے محبت رکھے گا اور ان کو معزز و محترم قرار دے گا اور ان کے علماء کی ہدایت سے مستفید ہوگا وہ مخالفت کی تاریکیوں سے نجات پائے گا اور جو ان سے تعلق کرے گا وہ کفرانِ نعمت کے سمندر میں غرق ہوا اور طغیان و سرکشی کے بیابانوں میں ہلاک ہوا۔“
اس کے بعد لکھتے ہیں کہ :

”بابِ حطّہ سے جو تشبیہ دی ہے تو اس میں وجہ تشبیہ یہ ہے کہ خداوند عالم نے بابِ حطّہ میں خاکساری و عاجزی کے ساتھ استغفار کرنے ہوئے داخل ہونے کو بنی اسرائیل کے لیے سبب مغفرت قرار دیا تھا اور اسی طرح امتِ اسلام کے لیے اہلبیتِ پیغمبرؑ کی مودت و محبت کو ذریعہ بخشش قرار دیا ہے۔“

لے آپ ان کی یہ عبارت دیکھیے اور انصاف فرمائیے کہ علامہ ابن حجر نے پھر فروعِ دین و عقائدِ فقہ کے اصول و قواعد میں ائمہ طاہرین کی رہبری کیوں نہ قابلِ قبول سمجھی ان کے ارشادات پر کیوں نہیں عمل کیا؟ کتاب و سنت، علم الاطلاق، سلوک و آداب میں ان سے استفادہ کیوں نہ کیا؟ کس بنا پر ان سے روگردانی کی اور کفرانِ نعمت کے سمندر میں اپنے کو ڈبو دیا اور طغیان و سرکشی کے صحراؤں میں ہلاک ہوئے۔ انھوں نے ہم شیعوں کے متعلق جو تہمت تراشیاں کی ہیں اور برا بھلا کہا ہے خدا انھیں صاف کرے۔

غرضیکہ ان اہل بیت علیہم السلام کے اتباع و اطاعت کے واجب و لازم ہونے کے متعلق بکثرت صحیح اور متواتر حدیثیں ہیں۔ خصوصاً بطریق اہلبیت طاہرین تو بے شمار متواتر حدیثیں مروی ہیں۔ اگر آپ کی تسکین کا خیال نہ ہوتا تو انہیں بھی شرح و بسط سے ذکر کرنے لیکن جو کچھ لکھ چکے ہیں وہی بہت کافی ہے۔

ش

مکتوب نمبر ۵

مزید نصوص کی خواہش

آپ میری تحکین کا خیال نہ کیجیے، مزید تشریح فرمائیے۔ خوبی قسمت سے آپ سے استفادہ کا موقع ملا ہے میں ہمہ تن متوجہ ہوں آپ کے حکیمانہ استدلال نے دل میں فرحت اور طبیعت میں شکستگی پیدا کر دی ہے۔

س

جواب مکتوب

نصوص کا مختصر سا تذکرہ

آپ کی اس توجہ اور انہماک کا شکریہ بہتر ہے تعمیل حکم میں کچھ اور روشنی ڈالتا ہوں۔

طبرانی نے معجم کبیر میں اور امام رافعی نے اپنے مسند میں بلسلہ اسناد ابن عباس سے روایت کی ہے۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ حضرت رسول خداؐ نے منبر مایا :

”وہ شخص جسے یہ پسند ہو کہ میرا جینا جائے اور میری موت مرے اور باغ عدن میں ساکن ہو وہ علیؑ کو میرے بعد اپنا حاکم بنائے اور میرے بعد میرے اہلبیتؑ کی پیروی کرے کیونکہ وہ میری عمر ہیں اور میری طہنت سے پیدا ہوئے ہیں اور انھیں میرا فہم میرا علم عطا ہوا ہے۔ ہلاکت ہو اس کے لیے جو ان کے فضل و شرف کو جھٹلائے۔ اور ان کو مجھ سے جو قرابت ہے اس کا خیال نہ کرے۔ خدا ایسے لوگوں کو میری شفاعت نصیب نہ کرتے“

مطیر بارودی، ابن جریر، ابن شاہین اور ابن مندہ ابی اسحاق کے واسطے سے زیاد بن مطرف سے روایت کرتے ہیں۔ زیاد کہتے ہیں کہ :

”میں نے خود رسول اللہؐ کو یہ کہتے سنا کہ جو شخص یہ چاہتا ہو

لے ٹھیک ان ہی الفاظ میں یہ حدیث کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۲۱۷ پر موجود ہے۔ منتخب کنز العمال میں بھی یہ حدیث باقی رکھی گئی ہے۔ ملاحظہ فرمائیے منتخب کنز العمال بر حاشیہ مسند احمد بن حنبل جلد ۵ صفحہ ۹۴ البتہ اس میں صرف اتنا ہے کہ انھیں میرا فہم دیا گیا ہے عام کا لفظ نہیں۔ غائبانہ کاتب کی غلطی ہے۔ حافظ البزیم نے بھی اس حدیث کی اپنے حلیہ میں روایت کی ہے اور ان سے علامہ معز بن ابی الحدید نے شرح نہج البلاغہ جلد ۱ صفحہ ۴۴ طبع مصر پر نقل کیا ہے۔ امام احمد بن حنبل نے بھی ایسی ہی حدیث ابو عبد اللہ سے اپنی مسند اور مناقب علیؑ دونوں کتابوں میں نقل ہے۔

کہ میرا جینا چاہیے اور میری موت مرے اور اس جنت میں داخل ہو جس کا وعدہ مجھ سے میرے پروردگار نے کیا ہے یعنی جنت خلد وہ علیؑ کو اور علیؑ کے بعد ان کی اولاد کو اپنا حاکم بنائے کیونکہ وہ ہرگز ہدایت کے دروازے سے نکلنے کے لیے نہیں اور نہ گمراہی کے دروازے میں پہنچانے والے ہیں“

اسی طرح زید بن ارقم سے مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ :

”جو شخص میرا جینا چاہتا ہو اور میری موت مرنا چاہتا ہو اور جنت خلد میں رہنا چاہتا ہو جس کا خدا نے مجھ سے وعدہ کیا ہے وہ علیؑ کو اپنا حاکم بنائے کیونکہ وہ ہدایت سے تمھیں باہر نہ کریں گے اور نہ گمراہی میں تمھیں لے جائیں گے“

لے کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۵ منتخب کنز العمال بر حاشیہ مسند احمد جلد ۵ صفحہ ۳۲ علامہ ابن حجر عسقلانی نے بھی مختصر اس حدیث کو اپنی کتاب اصابہ میں زیاد کے حالات میں لکھا ہے اس کے بعد لکھتے ہیں کہ اس حدیث کے سلسلہ رواۃ میں یحییٰ بن یعلیٰ مہاربی ہے اور ضعیف ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ابن حجر عسقلانی کا یہ لکھنا بڑا ہی تعجب خیز ہے کیونکہ ابن یعلیٰ مہاربی بالاتفاق ثقہ مانے گئے ہیں خود امام بخاری نے صحیح بخاری میں غزوہ حدیبیہ کے تذکرہ میں ان سے حدیثیں روایت کی ہیں۔ امام مسلم نے کتاب الحدود میں ان سے روایت کی ہے۔ علامہ ذہبی نے ان کا ثقہ ہونا میزان الاعتدال میں بطور مسلمات ذکر کیا ہے۔ اور علامہ قسیرانی وغیرہ نے انھیں ان لوگوں میں شمار کیا ہے جن سے مسلم و بخاری نے حدیثیں لیں ہیں۔

لے امام حاکم نے مستدرک جلد ۲ صفحہ ۱۲۸ پر اس حدیث کو لکھا ہے اور حدیث لکھنے کے بعد فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے مگر شیخین یعنی مسلم و بخاری نے درج نہیں کیا۔ طبرانی نے کبیر میں اور البزیم نے بھی مناقب صحابہ میں اس حدیث کو نقل کیا ہے۔ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۵۔ اور منتخب کنز العمال بر حاشیہ مسند جلد ۵ صفحہ ۳۲ پر بھی موجود ہے۔

جناب عمار بن یاسر سے مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا :

”میں ہر اس شخص کو جو مجھ پر ایمان لایا اور میری تصدیق کی وصیت کرتا ہوں علیؑ کی ولایت کے متعلق جو انہیں دوست رکھے گا وہ مجھے دوست رکھے گا اور جو مجھے دوست رکھے گا وہ خدا کو دوست رکھے گا اور جو علیؑ سے محبت کرے گا وہ مجھ سے محبت کرے گا اور جو مجھ سے محبت کرے گا وہ خدا سے محبت کرے گا اور جو علیؑ سے بغض رکھے گا وہ مجھ سے بغض رکھے گا اور جو مجھ سے بغض رکھے گا وہ خدا سے بغض رکھے گا“

جناب عمار سے یہ حدیث بھی مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا :
”جو مجھ پر ایمان لایا اور جس نے میری تصدیق کی وہ علیؑ بن ابی طالب کو دوست رکھے۔ ان کو دوست رکھنا مجھے دوست رکھنا ہے اور مجھے دوست رکھنا خدا کو دوست رکھنا ہے“

ایک مرتبہ حضرت سرور کائناتؐ نے خطبہ فرمایا جس میں کہا :
”اے لوگو! فضل و شرف اور منزلت و ولایت خدا کے رسولؐ کی ذریت کے لیے ہے لہذا تم لوگ! اہل میں نہ پڑ جاؤ“

اے طبرانی نے کبیر میں ابن مساکر نے اپنی تاریخ میں اس حدیث کو نقل کیا ہے کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۵ پر بھی درج ہے۔
اے طبرانی نے اس حدیث کو کبیر میں درج کیا ہے۔ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۵ پر بھی موجود ہے۔ منتخب کنز العمال میں بھی ہے۔

اے ابوالشیخ نے ایک طبرانی حدیث میں اسے نقل کیا ہے اور ان سے تفسیر آیہ موت کے ضمن میں ابن حجر نے درامق خزائن صفحہ ۱۰۵ پر نقل کیا ہے۔

آنحضرتؐ نے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ :

”میری امت کے ہادی ہر دور میں میرے اہلبیتؑ کے عادل افراد ہوں گے جو اس دین اسلام سے گمراہوں کی تحریک اہل باطل کی ہمت تراشی اور جاہلوں کی تادیب کا ازالہ کرتے رہیں گے۔ آگاہ ہو کہ تمہارے ائمہ خدا کے حضور میں تمہارے نمائندہ ہیں لہذا سوچ بچھ لینا کہ کسے اپنا نمائندہ بنا کر بھیجے گا؟“

یہ بھی آنحضرتؐ نے فرمایا کہ :

”وہ بچران سے آگے نہ بڑھنا ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے اور نہ پیچھے رہ جانا ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے اور انہیں سکھانا پڑھا انہیں کہ یہ تم سے خود زیادہ جانتے ہیں“

یہ بھی ارشاد فرمایا کہ :

”میرے اہلبیتؑ کو ایسا سمجھو جیسا سر بدن کے لیے اور آنکھیں سر کے لیے ہیں اور سر آنکھوں ہی کے ذریعے راہ پاتا ہے“

اے ملا نے اپنی سیرت میں یہ حدیث درج کی ہے جیسا کہ آیت و قنوتہم انہم مسئولون کی تفسیر میں ابن جریر نے مولف محقر علیہ تحریر کیا ہے۔

اے طبرانی نے حدیث ثقلین میں اسے لکھا ہے اور ان سے علامہ ابن حجر نے آیت و قنوتہم انہم مسئولون کی تفسیر میں مواضع خزائن باب ۱۱ صفحہ ۱۵۵ پر نقل کیا ہے۔

اے ارباب سنن و امامیہ کی ایک جماعت نے جناب ابو زر سے سہلہ اسناد اس حدیث کی روایت کی ہے اور مہار نے اپنی کتاب اسما الراغبین میں اور شیخ رستم نبہانی نے شرف النبوة ط ۳ میں نقل کیا ہے اور بھی بہت سے محدثان نے اسے لکھا ہے یہ حدیث نص مرسل ہے کہ اس اہلبیتؑ ہی کو اپنا امیر و مامک سمجھا جائے انہیں کے ذریعہ حق ہدایت پائی جا سکتی ہے۔

Page # 48
Refer in page

یہ بھی ارشاد فرمایا کہ :

” ہم اہل بیت کی محبت کو اپنے اوپر لازم کر لو کیونکہ جو شخص خدا سے ملاقی ہو اور ہمیں دوست بھی رکھتا ہو خداوند عالم اسے ہماری شفاعت کی وجہ سے جنت میں داخل کرے گا۔ قسم ہے اس معبود بڑق کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کسی بندے کو اس کا عمل اس وقت تک فائدہ نہ پہنچائے گا جب تک وہ ہمارے حقوق نہ پہنچاتا ہو۔“

یہ بھی آنحضرتؐ نے فرمایا کہ :

” آلِ محمدؐ کی معرفت عذاب جہنم سے رہائی اور ان کی محبت پل صراط سے گزر جانے کا پرواز اور ان کی ولایت عذاب سے امان ہے۔“

لے طبرانی نے اس حدیث کو اوسط میں درج کیا اور علامہ سیوطی نے احیاء المیت میں علامہ نہانی نے ابن ابی شیبہ میں اور علامہ ابن حجر نے صواعق محرقہ میں اسے نقل کیا ہے۔ ذرا رسولؐ کے اس جملہ کو اچھی طرح سوچئے کہ ”کس بندے کو اس کا عمل اس وقت تک فائدہ نہ پہنچائے گا جب تک وہ ہمارے حقوق کو نہ پہنچاتا ہو۔“ اور خدا را مجھے بتائیے کہ وہ حق ہے کون سا ہے خداوند عالم نے اعمال کی محبت کے لیے شرط قرار دیا کیا و حق یہ نہیں ہے کہ حضرات اہل بیتؑ کی اتباع و پیروی کی جائے۔ ان کے احکام پر تسلیم فرمایا جائے اور ان کے ذریعہ خدا تک پہنچا جائے اور ربانیت و خلافت کے وہ کون سا حق ہو سکتا ہے جس کے اثرات اتنے ہر گز ہوں۔ لیکن ہمارا ساتھ تو ایسی قوم سے ہے جو حاملِ دفعہ سے کام ہی نہیں لیتی۔ اناللہ وانا الیہ راجعون

لے شفاء قاضی عیاضؒ نے شہ نامی مطبوعہ آستان قدسؒ آپؐ کچھ کہتے ہیں کہ یہاں معرفت سے مراد بعض ان کے نام ذات اور ان کے قرابتداران رسولؐ سے ہونے کو جان لینا (باقی اگلے صفحہ)

یہ بھی آپؐ نے فرمایا کہ :

” قیامت کے دن موقف حساب سے کسی شخص کے پیرو نہیں ٹھیں گے یہاں تک کہ اس سے پوچھا جائے گا کہ تم نے اپنی عمر کن باتوں میں گزاری۔ اپنے جسم کو کس کام میں لائے۔ مال کو کن امور میں صرف کیا اور کہاں سے حاصل کیا۔ نیز اس سے ہم اہل بیتؑ کی محبت کے متعلق سوال کیا جائے گا۔“

یہ بھی ارشاد فرمایا کہ :

” اگر کوئی شخص رکن و مقام کے درمیان اپنے دونوں قدم جمائے عمر بھر نماز پڑھتا رہے اور روزہ رکھتا رہے مگر آلِ محمدؐ سے وہ بغض رکھتا ہو تو وہ جہنم ہی میں جائے گا۔“

مگر شیعہ کا حاشیہ نہیں کیونکہ یہ تو اہل بیتؑ کی ولایت سے مراد ہے کہ معرفت سے مراد یہ ہے کہ بعد رسولؐ

انہیں ولی اللہ سمجھا جائے بنا بر ارشاد پیغمبرؐ ”من مات ولم یسرت امام زمانہ مات میتة جاہلیة“ جو شخص اپنے زمانے کے امام کی معرفت حاصل کیے بغیر مر گیا وہ جاہلیت کی موت مر حضرت اہل بیتؑ کی محبت و ولایت سے جس کا یہاں ذکر ہے وہ محبت و ولایت مراد ہے جو صاحبان حق ائمہ حق کے لیے ضروری سمجھتے ہیں۔ سچے اور حقیقی ائمہ کے ساتھ جو محبت و ولایت لازم و واجب ہے وہی محبت اہل بیتؑ سے ہونا چاہیے۔

لے اگر حضرات اہل بیتؑ خداوند عالم کی جانب سے اس منصب پر فائز نہ ہوتے جو مستوجب اطاعت و اتباع ہے تو ان کی محبت کو اتنی اہمیت کبھی حاصل نہ ہوتی۔ اس حدیث کو طبرانی نے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے اور ان سے علامہ سیوطی نے احیاء المیت میں اور نہانی نے اپنی ابن ابی شیبہ میں نیز اور بھی مستند علما نے اعلام نے نقل کیا ہے۔

لے اس حدیث کو طبرانی اور امام ماکم نے روایت کیا ہے جیسا کہ علامہ نہانی کی ابن ابی شیبہ (باقی اگلے صفحہ)

یہ بھی ارشاد فرمایا کہ

”جو شخص محبت آل محمدؐ پر مرے گا وہ شہید مرے گا۔ دیکھو جو محبت آل محمدؐ پر مرے گا وہ مغفور مرے گا۔ سارے گناہ اس کے بخش دیے جائیں گے۔ دیکھو جو محبت آل محمدؐ پر مرے گا گویا وہ اپنے تمام گناہوں سے توبہ کر کے مرا، دیکھو جو محبت آل محمدؐ پر مرا وہ مومن اور کامل الایمان مرے گا۔ دیکھو جو محبت آل محمدؐ پر مرا

(بقیہ ماضی صفحہ ۷۸) اور علامہ سیوطی کی احیاء المیت میں مذکور ہے یہ حدیث سابقہ والی حدیث قسم ہے اس ذاتِ جہنم کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کسی بندے کو اس کا عمل اس وقت تک فائدہ نہ پہنچائے گا کہ جب تک وہ ہمارے حقوق کو پہچانتا نہ ہو یا کی نظیر ہے۔ انسان فریادے کہ آل محمدؐ سے دشمنی خداداد رکھوں سے دشمنی نہ ہوتی تو ان کے دشمن کے اعمال رائگاں کیوں جاتے اور اگر یہ حضرات جانشین و قائم مقام پیغمبرؐ نہ ہوتے تو یہ منزلت انھیں کیسے حاصل ہو سکتی تھی۔ امام حاکم از ابنِ جابر نے اپنی روایت کی کتابوں میں (جیسا کہ علامہ منہاجی کی اربعین اور سیوطی کی احیاء المیت میں مذکور ہے) ابو سعید سے روایت کی ہے کہ پیغمبرؐ نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے جو شخص بھی ہم اہل بیت سے بغض رکھے گا وہ جہنم میں جائے گا اور طبرانی نے (جیسا کہ منہاجی کی اربعین اور سیوطی کی احیاء المیت میں مذکور ہے) امام حسنؑ سے روایت کی ہے۔ امام حسنؑ نے مسدد بن غدیج سے فرمایا۔ دیکھو خبردار ہم اہل بیت سے بغض نہ رکھنا کیونکہ حضرت سرور کائنات فرما چکے ہیں کہ جو شخص ہم سے بغض رکھے گا یا ہم سے حد کرے گا قیامت کے دن حوض کوثر سے آتشیں کوڑوں کے ذریعہ بھگایا جائے گا۔ ایک مرتبہ آنحضرتؐ نے خدیجہ فرمایا۔ اے لوگو جس شخص نے ہم اہلبیت سے بغض رکھا خداوند عالم قیامت کے دن اسے دینِ بہود پر محسوس کرے گا۔ طبرانی نے اس حدیث کی اوسط میں روایت کی ہے

ملک الموت اسے جنت کی بشارت دیں گے۔ پھر منکر و نکیر جنت کی خوشخبری دیں گے۔ دیکھو جو محبت اہل بیتؑ پر مرا جنت میں یوں سنوار کر لے جایا جائے گا جیسے دلہن اپنے خاوند کے گھر لے جاتی ہے۔ دیکھو جو محبت اہل بیتؑ پر مرا اس کے لیے قبر میں دودرواز جنت کے کھول دیے جائیں گے۔ دیکھو جو محبت اہل بیتؑ پر مرا اس کی قبر کو اللہ زیارت گاہ ملائکہ رحمت بنا دے گا۔ دیکھو جو محبت آل محمدؐ پر مرا وہ سنت و جماعت پر مرے گا۔ دیکھو جو بغض آل محمدؐ پر مرا وہ قیامت کے دن یوں آئے گا کہ اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان یہ لکھا ہوگا کہ ”یہ رحمت خدا سے بائوس ہے۔“

غرض کہ آخر خطبہ تک آپؐ نے اسی کی توضیح فرمائی ہے۔ یہ خطبہ حضرتؐ کا خطبہ عصما کے نام سے مشہور ہے اور تمام محققین علماء اہلبیت نے اپنی کتابوں میں اس خطبہ کو درج کیا ہے۔ اس خطبہ میں آنحضرتؐ نے بہتوں کی تمناؤں پر پانی پھیر دیا تھا ان امارت کے کلی مضامین متوازن ہیں خصوصاً بطریق اہلبیتؑ قواور زیادہ آنحضرتؐ نے آل محمدؐ کے اس قدر فضائل جو بیان کیے۔ ان کی محبت کی اتنی تاکید جو ان کی ولایت کو بکرات و مراتب اٹھتے بیٹھتے بیان جو کیا وہ کیا صرف اس وجہ سے کہ یہ حضرات آپؐ کے عزیز و قرابت دار تھے؟ اس بنا پر تو رسولؐ کی شان عوام کی شان سے بھی پیست ہو جاتی ہے بلکہ رسولؐ نے اتنا اہتمام صرف

لے امام ثعلبی نے اس حدیث کو اپنی تفسیر کبیر میں آیہ مودت کی تفسیر میں جریر بن عبد اللہ بخلی سے روایت کیا ہے اور علامہ زنجبیری نے بطور مناسبات اس حدیث کو اپنی تفسیر میں درج کیا ہے۔

اس لیے کیا کہ یہ حضرات خدا کی بکمل حجت تھے، اس کی شریعت کے سرچشمہ تھے اور ارم و
نہی میں رسولؐ کے قائم مقام تھے اور رسولؐ کی ہدایت و تبلیغ سے اثر پذیر ہونے کا بہت
ہی روشن اور واضح نمونہ تھے۔ لہذا جو ان سے اسی حیثیت سے کہ یہ حجت خدا ہیں
جانشین رسولؐ ہیں اور رسولؐ اسلام کا مکمل ترین نمونہ ہیں محبت کرے گا وہ خدا کی محبت
بھی رکھنے والا ہے اور رسولؐ کی بھی۔ اور جو ان سے بغض رکھے گا وہ خدا سے بھی
بغض رکھنے والا ہے اور رسولؐ سے بھی۔ آنحضرتؐ فرما چکے ہیں کہ ہم سے بس وہی
محبت رکھے گا جو مومن و پرہیزگار ہے اور وہی بغض رکھے گا جو منافق و بدبخت
ہے۔ اسی وجہ سے فرزدق نے ان حضرات کی شان میں کہا ہے

من معشر حبهہم دین و بغضہم کفر و قد بہم منجی و معتمد
ان عذ اہل التقی کانوا اٹمعتہم اوقیل من خیر اہل الارض قلیل
”یہ امام زین العابدینؑ اس جماعت سے ہیں جن کی محبت دین اور
جن کی دشمنی کفر ہے۔ اور جن سے نزدیکی ذریعہ نجات اور جانے
پناہ ہے۔ اگر پرہیزگار لوگ شمار کیے جائیں تو یہ اہل بیتؑ ان کے
امام و پیشوا ہوں گے یا اگر یہ سوال کیا جائے کہ بہترین اہل ارض
کون ہے تو یہی جواب ملے گا کہ یہ اہل بیتؑ ہی ہیں۔“

اور امیر المومنین علیؑ سلام فرماتے ہیں کہ:

”میں اور میری پاکیزہ نسل اور میری نیکو کار عزت بچپن میں تمام
لوگوں سے زیادہ حلیم اور بڑے ہو کر سب سے زیادہ عالم و دانا
اور ہمارے ذریعہ سے خدا جھوٹ کو زائل کرے گا۔ ہمارے ذریعہ

سے خونخوار بھیڑیوں کے دانت توڑے گا۔ ہمارے ذریعہ تجھیں ربانی
دلائے گا اور بخاری گردنوں کی رسی جدا کرے گا۔ خدا ہم سے ابتدا
کرتا ہے اور ہم پر ختم ہے۔“

لہذا ہم نے جو آل محمدؐ کو ان کے اغیار پر ترجیح دی اور مقدم سمجھا تو اس لیے کہ
خداوند عالم نے انہیں سب پر مقدم رکھا اور ہر ایک پر ترجیح دی یہاں تک کہ
نماز میں ان پر درود بھیجنا تمام بندوں پر واجب قرار دیا گیا۔ اگر کوئی پوری نماز
پڑھ ڈالے اور ان پر درود نہ بھیجے تو اس کی نماز صبح ہی نہیں ہو سکتی خواہ وہ کیا
ہی صاحب فضل کیوں نہ ہو بلکہ ہر نماز گزار کے لیے ضروری ہے کہ اس طرح نماز
پڑھے کہ نماز میں ان پر درود بھیجے جس طرح کلمہ شہادتین کا ادا کرنا ضروری
ہے بغیر تشہد کے نماز نہیں اسی طرح بغیر درود کے صبح نہیں۔ اہل بیت علیہم السلام
کی یہ وہ منزلت ہے یہ وہ درجہ و مرتبہ ہے جس کے سامنے تمام امت کی گردین
حکم ہو گئیں اور آپؐ نے جن اماموں کا ذکر کیا ہے ان کی نگاہیں بھی اہل بیتؑ
کے علوئے مرتبت کے آگے خیرہ ہو گئیں۔ امام شافعی فرماتے ہیں

یا اہل بیت رسول اللہ حبیبکم
فرض من اللہ فی القرآن انزلہ
من لم یصل علیکم لاسلاۃ لہ
کفاکم من عظیم الفضل انکم

”اے اہل بیت رسولؐ خدا آپ لوگوں کی محبت خداوند عالم نے
اپنے نازل کردہ قرآن میں فرض بتائی ہے۔ آپ کی بزرگی و بلندی
فضل و شرف کے لیے بس یہی کافی ہے کہ جو نماز میں آپ پر درود

ملے عبد الفتاح بن سعید نے ایضاً الاشکال میں اس روایت کو درج کیا ہے۔ کنز العمال

نہ بھیجے اس کی نماز، نماز ہی نہیں !

یہ چند دلیلیں جو اہل بیت پیغمبر کی اطاعت و اتباع اور ان کے قدم پر قدم چلنے کو واجب بتاتی ہیں احادیث نبویؐ سے پیش کر کے ختم کرتا ہوں یہی آپ کے لیے کافی ہوں گے۔ قرآن مجید میں بے شمار محکم آیتیں ہیں ان کا بھی یہی فیصلہ ہے کہ بس اہل بیتؑ ہی کی پیروی واجب و لازم ہے۔ آپ جو کہ خود صاحب فہم و بصیرت ہیں اور ذکی و ذہین ہیں اس لیے میں اشارہ کیے دیتا ہوں آپ کلام مجید کا مطالعہ فرمائیں آسانی سے آپ کو اندازہ ہو جائے گا۔

ش

مکتوب نمبر ۶

ہماری تحریر پر اظہارِ پسندیدگی

آپ کا مکتوب گرامی پاکر شرفِ یاب ہوا۔ آپ کی قوتِ تحریر زورِ بیا علمی تبحر اور محققانہ شان کا میں قائل ہو گیا۔ آپ نے تو کوئی گوشہ باقی نہیں رکھا اور تحقیقات کے خزانے آنکھوں کے سامنے کر دیے۔

حیرت و دہشت کہ مذکورہ احادیث اور

جہو کی روش کو ایک کیونکر کیا جائے ؟

جب میں نے آپ کے استدلال پر غور و فکر کیا اور آپ کے اودہ و براہین پر گہری نگاہ کی تو میں عجیب تردد کے عالم میں پڑ گیا۔ میں آپ کے اودہ پر نظر

کرتا ہوں تو انہیں بالکل ناقابل رد دیکھتا ہوں جتنے ثبوت آپ نے پیش کیے ہیں ان کو دیکھتا ہوں تو سوا تسلیم کرنے کے کوئی چارہ نظر نہیں آتا۔ جب اہل بیتؑ کے متعلق سوچتا ہوں تو خدا و رسولؐ کے نزدیک ان کی وہ منزلت معلوم ہوتی ہے کہ سوا عاجزی و خاکساری سے سر جھکا دینے کے کوئی چارہ نہیں اور جب جمہور مسلمین اور سواد اعظم پر نظر کرتا ہوں تو ان کا طرز عمل ان اولاد کے مفہوم کے بالکل برعکس ہے۔ اولاد بتاتے ہیں کہ بس ان ہی کی پیروی واجب ہے اور جمہور ہر کس و ناکس کی پیروی کرنے پر تیار لیکن اہل بیتؑ کی پیروی پر آمادہ نہیں۔ میں عجب کشمکش میں مبتلا ہوں گویا دو فوضوں کی کھینچا تانی میں پڑ گیا ہوں۔ ایک نفس کہتا ہے کہ اولاد کی پیروی کی جائے اور دوسرا کہتا ہے کہ اکثریت اور سواد اعظم کی روش پر چلنا چاہیے۔ ایک نفس نے تو اپنے کو آپ کے حوالے کر دیا ہے اور آپ کے ہاتھ سے جانے والا نہیں لیکن دوسرا جو ہے وہ اپنے عناد کی وجہ سے آپ کے ہاتھ میں جانے پر تیار نہیں اور نافرمانی پر نگہا ہوا ہے۔

کلام مجید سے اولاد کی خواہش

آپ کتاب خدا سے کچھ اور ایسی قطعی دلیلیں پیش کرتے جو یہ سرکش نفس بھی قابو میں آجاتا۔ اور رائے عامہ کی متابعت کی دھن دماغ سے نکلتی۔

س

جواب مکتوب

کلام مجید سے دلائل

آپ مجاہد ان لوگوں میں سے ہیں جو کلام مجید پر گہری نظر رکھتے ہیں اور

اس کے رموز و اسرار ظاہر و باطن سے واقف ہیں آپ خود غور فرمائیے کہ کیا اور کسی کے متعلق بھی ایسی واضح آیتیں نازل ہوئیں جیسی کہ اہل بیت طاہرین کی شان میں نازل ہوئیں کیا کلام مجید کی محکم آیتوں نے سوا اہل بیتؑ کے کسی اور کی طہارت و پاکیزگی کا حکم لگایا۔

اہل بیتؑ کے لیے جیسی آیت تظہیر نازل ہوئی کیا دنیا بھر کے لوگوں میں سے کسی ایک کے لیے نازل ہوئی ہے؟

کیا قرآن مجید نے اہل بیتؑ کے علاوہ کسی اور کی محبت و مودت واجب ہونے کو بتایا ہے؟

کیا آیہ سابلہ اہل بیتؑ کے علاوہ کسی اور کے متعلق ہے کہ جبریل نازل ہوئے؟
یہ جیسا کہ آیت تظہیر ان سے ہر جس و گندگی دور ہونے کو بتاتی ہے۔

یہ ہرگز نہیں۔ اہل بیتؑ کی یہ وہ فضیلت و شرف ہے جس میں ان کا کوئی شریک نہیں۔

یہ ہرگز نہیں بلکہ صرف انہیں کے ساتھ یہ فضیلت مخصوص ہے۔ خداوند کریم نے بس انہیں کی محبت فرض قرار دی ہے اور اس مخصوص فضیلت سے ان کو ہر کہ و دم پر شرف بخشا چنانچہ ارشاد ہوتا ہے کہ دو

اے رسول! کہ تم سے اپنی رسالت کا کوئی اجر نہیں طلب کرتے سوا اپنے قرائنداروں کی محبت کے اور جو شخص نیکی مائل کرے گا (یعنی ان سے محبت رکھے گا) ہم اس کے لیے اس کی خوبی میں اضافہ کریں گے۔

بے شک اللہ (محبت رکھنے والوں کو) بڑا بخشنے والا ہے (اور ان کی محبت کا بڑا قدردان ہے) فقیر ثعلبی میں ابن عباس سے روایت ہے کہ نبی سے آل محمد کی دوستی مراد ہے اور علامہ زنجشیری صاحب

کشاف نے سدی سے یہی روایت کی ہے دیکھیے تفسیر کشاف جلد ۳ - صفحہ ۶۸

مطبوعہ مصر

یہ آیہ سابلہ بھی بس انہیں کے متعلق بالخصوص نازل ہوئی چنانچہ ارشاد خداوند عالم ہے کہ دولے رسول! کہ (دعا میدان میں آؤ) ہم اپنے بیٹوں کو بلائیں تم اپنے بیٹوں کو بلاؤ۔

کیا اہل بیتؑ کے علاوہ سورہ ہسل اتی کسی اور کی شان میں قصیدہ مدحیہ بن کر نازل ہوا؟

کیا اہل بیتؑ ہی خدا کی وہ رسی نہیں جن کے متعلق خدا نے فرمایا ہے :
”واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً ولا تفرقوا“

”تم سب خدا کی رسی کو مضبوطی سے پکڑے رہو اور پراگندہ نہ ہو“
کیا اہل بیتؑ ہی وہ صادقین نہیں ہیں جن کے متعلق خدا نے فرمایا ہے :

”لے پورا سورہ حل اتی اہل بیت کی مدح اور ان کے دشمنوں کی مذمت میں نازل ہوا ہے ۔

”لے امام ثعلبی نے اپنی تفسیر میں بسلاً اسناد ابن بن تہلب سے انھوں نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے امام جعفر صادق فرماتے تھے کہ ہم وہ خدا کی رسی ہیں جن کے متعلق خدا نے فرمایا ہے کہ خدا کی رسی کو مضبوط پکڑے رہو اور پراگندہ نہ ہو۔ ابن حجر مکی نے فضل اول باب اصول حق محرمین دو آیتیں اکٹھا کی ہیں جہاں اہل بیت کے متعلق نازل ہوئیں چنانچہ اس آیت کو ان آیات میں شمار کیا ہے اور انھوں نے بھی ثعلبی سے نقل کر کے امام جعفر صادق علیہ السلام کا قول ذکر کیا ہے رشتہ العادئ میں امام شافعی کے یہ اشارہ مذکور ہیں سے

وسا رایت الناس قد ذہبت بہم مذاہبہم فی ابجر النبی والجهل
رکبت علی اسم اللہ فی سنن النجا وہم اهل بیت المصطفیٰ خاتم الوسل
وامسکت حبل اللہ وهو ولا وہم کما قد امرنا بالتسلک بالحبل

جب میں نے دیکھا کہ اہل بیت کے بارے میں لوگوں کو ان کے مذہب مگر ابی وچالت کے سمندر میں بے جا رہے ہیں تو میں خدا کا نام لے کر سفینہ نجات پر سوار ہو گیا یعنی حضرت محمد مصطفیٰ خاتم المرسلین کے اہل بیت کے ساتھ ہو گیا اور میں نے خدا کی رسی جو اہل بیتؑ کی محبت و اطاعت ہے مضبوطی سے پکڑ لی جیسا کہ ہمیں حکم میں دیا گیا ہے کہ خدا کی رسی کو مضبوطی سے پکڑو۔

”وكونوا مع الصادقینؑ“

کیا اہل بیتؑ ہی وہ خدا کی راہ نہیں جس کے متعلق خدا نے فرمایا ہے :
”ان هذا صراطی مستقیماً فاتبعوہؑ“

کیا اہل بیتؑ ہی خدا کا وہ واحد راستہ نہیں جس کے متعلق خدا نے امرت اسلام کو حکم دیا :

”ولاتتبعوا السبل فتفرق بکم عن سبیلہ“

اہل بیت کو چھوڑ کر دوسری راہیں نہ اختیار کرو کہ اصل راستہ ہی سے جدا ہو جاؤ۔

کیا اہل بیتؑ ہی وہ اولی الامر نہیں جن کے متعلق خدا نے فرمایا ہے :
”یا ایہا الذین امنوا اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول و اولی الامر منکم“

”اے ایماندارو! اطاعت کرو خدا کی اور اس کے رسولؐ کی اور تم میں سے جو اولی الامر ہیںؑ“

”لے صادقین سے مراد یہاں حضرت رسولؐ خدا اور ائمہ اہل بیت علیہم السلام ہیں جیسا کہ ہماری صحیح اور متواتر حدیث بتاتی ہیں ہمارے علاوہ حضرات اہل سنت کے یہاں بھی حدیثیں موجود ہیں جو بتاتی ہیں کہ صادقین سے مراد یہی حضرات ہیں جیسا کہ حافظ ابوالنعمان احمد نے روایت کی ہے اور ان سے ابن حجر نے صواعق محرقات باب ۱۱ صفحہ ۳۰ پر نقل کیا ہے۔

”لے امام محمد باقر و جعفر صادق علیہم السلام فرماتے ہیں کہ صراط مستقیم سے مراد امام ہے اور (لاتتبعوا السبل دوسری راہیں نہ اختیار کرو) سے مقصود یہ ہے کہ گمراہ کرنے والے اماموں کی پیروی نہ کرو کہ اصل راستہ (یعنی ہم سے) تم جدا ہو جاؤ۔

”لے ثقہ الاسلام محمد بن یعقوب کلینی نے بند صحیح بریدہ معلی سے روایت کی ہے بریدہ کہتے ہیں (باقی اگلے صفحہ پر)

کیا اہل بیتؑ کے علاوہ سورہ ہل اتی کسی اور کی شان میں تصدیقہ مدحیہ بن کر نازل ہوا؟

کیا اہل بیتؑ ہی خدا کی وہ رسی نہیں جن کے متعلق خدا نے فرمایا ہے :
 "واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً ولا تفرقوا"

"تم سب خدا کی رسی کو مضبوطی سے پکڑے رہو اور پراگندہ نہ ہو"
 کیا اہل بیتؑ ہی وہ صادقین نہیں ہیں جن کے متعلق خدا نے فرمایا ہے :

لے پر سورہ حل اہل بیتؑ کی مدح اور ان کے دشمنوں کی مذمت میں نازل ہوا ہے ۔

لے امام ثعلبی نے اپنی تفسیر میں بسلاً اسناد ابان بن تغلب سے انھوں نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے امام جعفر صادق فرماتے تھے کہ ہم وہ خدا کی رسی ہیں جن کے متعلق خدا نے فرمایا ہے کہ خدا کی رسی کو مضبوط پکڑے رہو اور پراگندہ نہ ہو۔ ابن حجر مکی نے فضل اول باب الاصول میں شارحین حدیث میں دو آیتیں اکٹھا کی ہیں جو اہل بیت کے متعلق نازل ہوئیں چنانچہ اس آیت کو ان آیات میں شمار کیا ہے اور انھوں نے بھی ثعلبی سے نقل کر کے امام جعفر صادق علیہ السلام کا قول ذکر کیا ہے رشتہ العادہ میں امام شافعی کے یہ اشارہ مذکور ہیں سے

وسا رایت الناس قد ذہبت بہم مذاہبہم فی ابجرالغی والجبہل
 رکبت علی اسم اللہ فی سنن النجا دہم اہل بیت المصطفیٰ خاتم الدن
 وامسکت حبل اللہ وهو ولا وہم کما قد امرنا بالتسلک بالحبل

جب میں نے دیکھا کہ اہل بیت کے بارے میں لوگوں کو ان کے مذہب مگر اہی و جہالت کے سمندر میں بے جا رہے ہیں تو میں خدا کا نام لے کر سفید نہات پر سوار ہو گیا یعنی حضرت محمد مصطفیٰ خاتم المرسلین کے اہل بیت کے ساتھ ہو گیا اور میں نے خدا کی رسی جو اہل بیتؑ کی محبت و اطاعت ہے مضبوطی سے پکڑ لی جیسا کہ ہمیں حکم میں دیا گیا ہے کہ خدا کی رسی کو مضبوطی سے پکڑو۔

"وكونوا مع الصادقین"

کیا اہل بیتؑ ہی وہ خدا کی راہ نہیں جس کے متعلق خدا نے فرمایا ہے :
 "ان هذا صراطی مستقیماً فاتبعوہ"

کیا اہل بیتؑ ہی خدا کا وہ واحد راستہ نہیں جس کے متعلق خدا نے امرت اسلام کو حکم دیا :

"ولاتتبعوا السبل فتفرق بکم عن سبیلہ"

اہل بیت کو چھوڑ کر دوسری راہیں نہ اختیار کرو کہ اصل راستہ ہی سے جدا ہو جاؤ۔

کیا اہل بیتؑ ہی وہ اولی الامر نہیں جن کے متعلق خدا نے فرمایا ہے :

"یا ایہا الذین امنوا اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم"

"اے ایماندارو! اطاعت کرو خدا کی اور اس کے رسولؐ کی اور تم میں سے جو اولی الامر ہیں"

لے صادقین سے مراد یہاں حضرت رسولؐ خدا اور ائمہ اہل بیت علیہم السلام ہیں جیسا کہ ہماری صحیح اور متواتر حدیثیں بتاتی ہیں ہمارے علاوہ حضرات اہل سنت کے یہاں بھی حدیثیں موجود ہیں جو بتاتی ہیں کہ صادقین سے مراد یہی حضرات ہیں جیسا کہ حافظ ابو نعیم اور مفتی ابن احمد نے روایت کی ہے اور ان سے ابن حجر نے صواعق محرقة باب ۱۱ صفحہ ۲۰ پر نقل کیا ہے۔

لے امام محمد باقر و جعفر صادق علیہم السلام فرماتے ہیں کہ مراد مستقیم سے مراد امام ہے اور (لاتتبعوا السبل دوسری راہیں نہ اختیار کرو) سے مقصود یہ ہے کہ گمراہ کرنے والے امموں کی پیروی نہ کرو کہ اصل راستہ (یعنی ہم سے) تم جدا ہو جاؤ۔

لے ثقہ الاسلام محمد بن یعقوب کلینی نے بحدیث صحیح بریدہ علی سے روایت کی ہے بریدہ کہنے ہیں (باقی اگلے صفحہ)

کیا اہل بیتؑ ہی وہ صاحبان ذکر نہیں جن کے متعلق خدا نے فرمایا ہے:
 "فَسَأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ"

"اگر تم نہیں جانتے تو صاحبان ذکر سے پوچھو"

کیا اہل بیتؑ ہی وہ مومنین نہیں جن کے متعلق خدا کا ارشاد ہے:
 "وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ"

وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُوْمِنِيْنَ نُوَلِّهِ مَا تُوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ"

جو شخص ہدایت کا راستہ واضح ہو جانے کے بعد رسولؐ کی مخالفت

کے متعلق دریا منت کیا تو آپ نے جواب میں یہ آیت پڑھی۔
 اسم ترا الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالحجت والطاوع

ويقولون للذين كفروا هؤلاء اهدى من الذين امنوا سبيلا"

"کیا تم ان لوگوں کو نہیں دیکھتے جنہیں تمہارا بہت کتاب کا علم ملا ہے وہ شیطان اور طاغوت پر ایمان رکھتے ہیں اور کفر اختیار کرنے والوں کو کہتے ہیں کہ یہ ایمان لانے والوں سے زیادہ راہ راست پر ہیں۔"

مگر اہل اور غلامت کے اماموں اور جنہم کی طرف لے جانے والوں کے متعلق کہتے ہیں کہ آل محمدؐ سے زیادہ راہ ہدایت پانے والے ہیں؟

"اولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تجده له نصيبا" یہی وہ لوگ ہیں جن پر خدا نے لعنت کی ہے اور جس پر خدا لعنت کرے اس کا کسی کو مددگار نہ پادے گا۔

لے امام ثعلبی نے اپنی تفسیر میں جناب جابر سے روایت کی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو امیر المومنینؑ نے فرمایا کہ میری وہ اہل ذکر ہیں جس جملہ امیر طاہرین سے منقول ہے علامہ بحرانی نے جس زیادہ حدیثیں باب میں دج کی ہیں سب کا مضمون یہی ہے۔

کرے گا اور مومنین کا راستہ چھوڑ کر دوسری راہ چلے گا ہم اس کو اس کی روگردانی کا مرا چکھائیں گے۔"

کیا اہل بیتؑ ہی وہ ہادی نہیں جن کے متعلق مندرمایا ہے:
 "انما انت منذر ولكل قوم هاد"

"اے رسولؐ تم ڈرانے والے ہو اور ہر قوم کے لیے ایک ہادی ہو"

اور کیا اہل بیتؑ ہی وہ لوگ نہیں جن پر خدا نے اپنی نعمتیں نازل کیں اور جن کے متعلق خداوند عالم نے سورہ فاتحہ میں ارشاد فرمایا ہے:

"اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم"

لے ابن مردویہ نے اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے کہ مشاققہ (مخالفت) رسولؐ سے مراد یہاں علیؑ کی شان میں اخلاف کرنا ہے اور من بعد ما تبين له الهدى میں ہدیٰ کا جو لفظ

ہے اس سے مراد شان امیر المومنینؑ ہے یعنی امیر المومنین کی شان و جلالت واضح ہونے کے بعد جو اس میں چون و چرا کرے۔ عیاشی نے بھی اپنی تفسیر میں اسی مضمون کی حدیث درج کی ہے۔ امیر طاہرین سے

بکثرت صحیح اور متواتر حدیثیں مروی ہیں جو بتاتی ہیں کہ سبیل مومنین سے مراد انھیں امیر طاہرین کا سنگ

۲۷ ثعلبی نے اس آیت کی تفسیر میں جناب ابن عباس سے روایت کی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو رسولؐ نے اپنا اٹھ اپنے سینے پر رکھا کہ میں ڈرانے والا ہوں اور علیؑ ہادی ہیں اور اے علیؑ! تمہارا

ہی ذریعہ ہدایت پانے والے ہدایت پائیں گے۔ اسی مضمون کی متعدد حدیثیں مفسرین و محدثین نے جناب ابن عباس سے روایت کی ہیں۔ محمد بن مسلم سے مروی ہے کہ میں نے امام جعفر صادقؑ

سے اس آیت کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا ہر امام اپنے زمانے کا ہادی ہے اور امام محمدؐ نے فرمایا ہے اس آیت کی تفسیر میں کہ منذر سے مراد رسولؐ اور ہادی سے مراد حضرت علیؑ ہیں پھر آپ نے فرمایا کہ تم بخدا یہ بات اب تک ہم میں چلی آ رہی ہے۔

”خداوند! ہمیں راہ راست کی ہدایت کر ان لوگوں کی راہ جن پر تو نے
اپنی نعمتیں نازل فرمائیں“
اور دوسری جگہ فرمایا ہے :

”وَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ
وَالصَّادِقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ“
”اور وہ مومنین بندے ان لوگوں کے ساتھ ہوں گے جن پر خدا نے
اپنی نعمت نازل کی ہے“

کیا خداوند عالم نے انہیں کے لیے ولایت عامہ نہیں قرار دی اور رسولؐ کے
بعد ولایت کا انحصار انہیں میں نہیں کر دیا۔ پڑھیے یہ آیت :

”انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين
يتقون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم راكعون“
”اے لوگو! تمہارا ولی خدا ہے اور اس کا رسولؐ اور وہ لوگ جو
ایمان لائے جو نماز قائم کرتے ہیں اور حالت رکوع میں زکوٰۃ دیتے ہیں“

لے ثعلبی نے اپنی تفسیر میں بسلسلہ تفسیر سورہ فاتحہ ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ صراطِ مستقیم
سے مراد محمد و آل محمدؑ کا راستہ ہے اور وکیل بن مہاجر سے اس آیت کی تفسیر میں مروی ہے
انہوں نے سفیان ثوری سے انہوں نے صدی سے انہوں نے اسباط و مجاہد سے اور انہوں
نے جناب ابن عباس سے روایت کی ہے کہ احسن الصراط المستقیم کا مطلب
یہ ہے کہ تم کہو اے معبود محمد و آل محمدؑ کی محبت کی طرف ہماری رہنمائی کر۔

لے کوئی شبہ نہیں کہ ائمہ اہلبیت علیہم السلام سید و سردار ہیں جملہ صدیقین و شہداء و صالحین کے۔
لے تمام مفسرین کا اجماع و اتفاق ہے جیسا کہ علامہ قزوینی نے شرح تجرید میں اس کا اعتراف
کیا ہے (اور یہ علامہ قزوینی اشاعرہ کے ائمہ سے ہیں) کہ یہ آیت (باقی ماثیہ صفحہ پہ)

اور کیا خدا نے مغفرت کو مختص نہیں کر دیا صرف ان لوگوں کے ساتھ جو توبہ
کریں اور ایمان لائیں اور عمل صالح کریں اور ساتھ ساتھ ولایت آل محمدؑ کی طرف
ہدایت یاب بھی ہوں جیسا کہ خود خداوند عالم نے فرمایا ہے :

”اقب لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى“
”بے شک میں بخشنے والا ہوں اس کو جو توبہ کرے ایمان لائے
اور عمل صالح کرے پھر ہدایت یاب بھی ہو“

(نقیحہ ماثیہ صفحہ گزشتہ) امیر المومنین علیؑ علیہ السلام کی شان میں نازل ہوئی جب آپ نے نماز میں بحالت رکوع
انگوٹھی خیرت کی تھی۔ امام نسائی نے بھی اپنی صحیح میں عبداللہ بن سلام سے روایت کی ہے کہ یہ آیت امیر المومنین
علیہ السلام کی شان میں نازل ہوئی اسی طرح صاحب الجمع بین الصحاح السنہ نے بھی سورہ امکہ کی تفسیر میں اس
آیت کے امیر المومنینؑ کی شان میں نازل ہونے کی روایت کی ہے ثعلبی نے بھی اپنی تفسیر میں اس آیت کے امیر المومنینؑ
کی شان میں نازل ہونے کی روایت کی ہے۔

لے ابن حجر نے صواعق محرقة فصل اول باب ۱۱ میں لکھا ہے ان کی اصل عبارت کا ترجمہ یہ ہے : انہوں
آیت میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے : بے شک میں بخشنے والا ہوں اس کو جو توبہ کرے ایمان لائے اور عمل صالح کرے
اور ساتھ ساتھ ہدایت یاب بھی ہو۔ ثابت نہائی کہتے ہیں کہ یعنی ولایت اہل بیت کی طرف ہدایت یاب ہو۔ امام
محمد باقر و جعفر صادقؑ سے بھی یہی مضمون مروی ہے۔ اس کے بعد ابن حجر نے ام محمد باقرؑ کے اس قول کا
بھی ذکر کیا ہے کہ آپ نے مارث بن یحییٰ سے فرمایا تھا کہ اے مارث! کیا دیکھتے نہیں کہ خداوند عالم نے کیونکر شرط
قرار دی ہے کہ انسان کو توبہ ایمان و عمل صالح اس وقت تک نفع بخش نہیں جب تک ہماری ولایت کی طرف
راہ نہ پائے پھر آپ نے اپنی اسناد سے حضرت امیر المومنینؑ سے ولایت فرمائی ہے کہ اگر کوئی شخص توبہ بھی کرے ایمان
بھی لائے عمل صالح بھی کرے مگر ہماری ولایت کی طرف ہدایت یافتہ نہ ہو اور ہمارے حق کو پہچاننا نہ ہو تو کوئی چیز
بھی اس کے لیے فائدہ بخش نہ ہوگی۔ مانعاً ابو نعیم نے بھی عون ابن ابی جعفر سے انہوں نے اپنے (باقی ماثیہ صفحہ پہ)

کیا انھیں کی ولایت وہ امانت نہیں جس کے متعلق خداوند عالم کا ارشاد ہے:

”إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ

وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا

وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا“

”ہم نے امانت کو آسمانوں، زمینوں اور پہاڑوں پر پیش کیا۔ سب

نے اس کا بوجھ اٹھانے سے انکار کیا اور اس سے خائف ہوئے اور

انسان نے اٹھایا اور وہ تو ظالم و جاہل ہے ہی“

کیا اہل بیت علیہم السلام ہی صلح و سلامتی نہیں جس میں داخل ہونے کا

خداوند عالم نے حکم دیا ہے۔ جیسا کہ ارشاد الہی ہے:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السَّلَامِ كَافَّةً وَلَا

تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ“

”اے لوگو! سب کے سب سلامتی میں داخل ہو جاؤ اور شیطان کے نقش

قدم پر نہ چلو“

(تفسیر روشنی کا ماحیہ) باپ سے انھوں نے حضرت علیؑ سے اسی مضمون کی روایت کی ہے۔ امام حاکم نے

امام محمد باقرؑ و جعفر صادقؑ ثابت بنائی انس بن مالک ان حضرات میں سے ہر شخص سے اس مضمون کی

حدیث روایت کی ہے۔

لے دیکھیے اس آیت کے سنی جو تفسیر مافی اور تفسیر علی بن ابراہیم قمی میں بیان کیے گئے ہیں۔ نیز ابن

بابویہ نے امام محمد باقرؑ علیہ السلام و امام جعفر صادقؑ علیہ السلام سے روایت کی ہے اور علامہ

بحرعی نے اس آیت کی تفسیر میں کتاب غایۃ المرام باب ۱۱۵ میں حضرات اہلسنت کی حدیثیں

درج کی ہیں اسے بھی ملاحظہ فرمائیے۔

لے علامہ بحرینی نے کتاب غایۃ المرام کے باب ۲۶۴ میں بارہ صحیح حدیثیں (باقی اگلے صفحہ پر)

کیا اہل بیتؑ ہی وہ نعمت خداوند عالم نہیں جس کے متعلق ارشاد

الہی ہے:

”وَلَتَسْلُنَ يَوْمَئِذٍ عَنْ النَّعِيمِ“

”قیامت کے دن ضرور بالضرور تم سے اس نعمت کا سوال

کیا جائے گا“

کیا حضرت سرور کائنات کو اسی نعمت کے پہنچانے کا تاکید ہی حکم

نہیں ہوا؟ اور اتنی سختی نہیں کی گئی جو دھمکی سے مشابہ تھی؟ جیسا کہ آیت

کا انداز بتاتا ہے:

”يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَلَا

تَكُن مِمَّنْ تَنْقَضِ عَنْهُ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ

مِنَ النَّاسِ“

”اے رسول! پہنچا دو اس چیز کو جو تم پر مختار ہے پروردگار کی جانب

سے نازل ہوئی اگر تم نے ایسا نہ کیا تو گویا تم نے کار رسالت انجام ہی

نہیں دیا۔ تم ڈرو نہیں خدا تمہیں لوگوں سے محفوظ رکھے گا۔“

(تفسیر ماحیہ صفحہ گزشتہ) اس آیت کے ولایت امیر المومنینؑ و ائمہ طاہرینؑ کے بارے میں ازل ہونے کے متعلق

لکھی ہیں اور باب ۲۲۲ میں لکھا ہے کہ اصحابی اموی نے امیر المومنین سے مستند طریق سے اس کی روایت کی ہے

لے علامہ بحرینی نے کتاب غایۃ المرام باب ۱۱۵ میں ۳ حدیثیں حضرات اہلسنت کے طریقوں سے لکھی

ہیں جن سے مستفاد و جزا ہے کہ ان میں سے مراد یہاں ولایت حضرت سرور کائنات اور امیر المومنینؑ و ائمہ

علیہم السلام ہے۔ جس سے خداوند عالم نے بندوں کو سزا کیا اور باب ۴۹ میں شیعوں کی ۱۲ صحیح حدیثیں

اسی مضمون کی درج کی ہیں۔

لے ایک دو نہیں بکثرت محدثین جیسے امام واحدی وغیرہ نے اپنی کتاب (باقی اگلے صفحہ پر)

دارد ہوئی ہیں اور درحقیقت ان حضرات کی ولایت ہے بھی ایسی ہی اہمیت اکی
حامل کیونکہ ان کی ولایت ان چیزوں میں سے ہے جن کی تبلیغ کے لیے خداوند عالم
نے انبیاء و اوصیاء کے ذریعے اپنی محبتیں قائم کیں جیسا کہ آیت:
”وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مَنْ رَسَلْنَا“

”ہمارے ان رسولوں سے پوچھو جنہیں ہم نے تم سے پیشتر بھیجا تھا۔“
کی تفسیر میں علما نے صراحت فرمائی ہے بلکہ ان کی ولایت تو وہ جہتم بالشان امر ہے
جس کا خداوند عالم نے روزِ است ارواح خلق سے عہد و پیمان لیا جیسا کہ:

”وَإِذَا اخْذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ
وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتَ بِرَبِّكُمْ - قَالُوا بَلَىٰ
”اور اے رسول! وہ وقت بھی یاد دلاؤ جب تمہارے پروردگار

نے آدم کی اولاد سے یعنی پشتوں سے باہر نکال کر ان کی اولاد
سے خود ان کے مقابلے میں اقرار کرایا۔ پوچھا کہ کیا میں تمہارا

پروردگار نہیں ہوں۔ تو سب کے سب بولے۔ ہاں۔“

کی تفسیر بتاتی ہے۔ انہیں ذواست مقدسہ سے وسیلہ حاصل کر کے آدم نے وہ کلمات
سیکھے جن کے ذریعے ان کی توبہ قبول ہوئی۔

یہی وہ حضرات ہیں جن کی وجہ سے خداوند عالم نے امت سے اپنا عذاب
دور رکھا۔

لے حلیۃ الاولیاء ابن قیمؒ تفسیر ثعلبیؒ تفسیر نیشاپوریؒ۔

لے فردوس الاخبار علامہ ولیؒ باب ۱۳ صفحہ ۳۰۴۔

لے تفسیر درمنثور جلد ۱ صفحہ ۲۱ کنز العمال جلد ۲۳ ص ۲۳ ینایع المودۃ صفحہ ۷۹۔

لے صراطِ محمدؐ باب ۱۱ تفسیر آیہ ”وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ“ الخ

یہ زمین والوں کے لیے جانے پناہ اور خدا تک پہنچنے کا ذریعہ و وسیلہ ہیں۔ یہی
وہ لوگ ہیں جن سے خدا کیا گیا اور خداوند عالم نے ان کے بارے میں فرمایا:
”أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ“
”یہ لوگ کیوں جل رہے ہیں ہمارے ان مخصوص لوگوں سے جن کے
دامن میں ہم نے اپنے فضل سے نعمتیں بھردی ہیں۔“

یہی وہ علم میں راسخ حضرات ہیں جن کے متعلق خداوند عالم نے فرمایا:
”وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا“

”علم میں گڑے ہوئے سائے ہوئے کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے۔“
یہی وہ اعراف کے رجال ہیں جن کے متعلق خداوند عالم کا ارشاد ہے:
”وَعَلَى الْأَعْرَافِ رَجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ“

لے صواعقِ محرقة باب ۶۔

لے نقد الاسامیٰ علامہ کلینیؒ نے امام جعفر صادقؑ سے روایت کی ہے ”ہم ہی وہ لوگ ہیں جن کی اطاعت
خدا نے فرمائی۔ ہم ہی راسخین فی العلم ہیں، ہم ہی وہ لوگ ہیں جن سے خدا کیا گیا۔“ جناب شیخ نے بھی تہذیب
میں امام جعفر صادقؑ سے اس حدیث کی روایت کی ہے۔

لے ینایع المودۃ صفحہ ۸۳ روح البیان جلد ۲ صفحہ ۷۲ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ اعراف صراط سے ایک بلند
جگہ ہے جس پر عباسؓ حمزہؓ علیؓ اور جعفرؓ ذوالجناہین ہوں گے وہ اپنے دوستداروں کو ان کے روشن
چہروں سے اور اپنے دشمنوں کو ان کے سیاہ چہروں سے پہچان لیں گے۔ امام مالکؒ نے بلسد اسناد حضرت
علیؓ سے روایت کی ہے کہ ہم بروز قیامت جنت و نار کے درمیان کھڑے ہوں گے جس نے ہماری
مدد کی ہوگی۔ ہم پہچان کر جنت میں اس نے دشمن رکھا ہوگا اسے جہنم میں داخل کریں گے اسی دن
کی وہ حدیث سیؒ تا یہ کرتی ہے جو دارقطنیؒ نے روایت کی ہے۔ (لاحظہ ہو صواعقِ محرقة ج ۱) (باقی اگلے صفحہ)

”اعراف پر ایسے مرد ہوں گے جو ہر شخص کو بہشتی ہو یا جہنمی اس کی پیشانی سے پہچان لیں گے“

یہی وہ رجال صدق ہیں جن کے متعلق ارشاد ہوا:

”رجال صدقوا ما عاہدوا اللہ علیہ فممنہم من قمنی نخبہ ومنہم من ینتظرون ما بدلوا تبدیلاً“

”ایمانداروں میں سے کچھ لوگ ایسے بھی ہیں کہ خدا سے انہوں نے جان نثاری کا جو عہد کیا تھا اسے پورا کر دکھایا۔ ان میں سے بعض وہ ہیں جو مر کر اپنا وقت پورا کر گئے اور ان میں سے بعض حکم خدا کے منتظر بیٹھے ہیں اور ان لوگوں نے اپنی بات ذرا بھی نہیں بدلی“

(بقیہ کچھ صفحہ کا ماضی) حضرت علیؑ نے ان چھ آدمیوں سے جنہیں حضرت عمرؓ نے اپنے بعد خلیفہ مقرر کرنے کے لیے صاحبان شوریٰ قرار دیا تھا ایک طوائف گفتگو میں کہا میں تمہیں خدا کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ تم میں میرے سوا کوئی بھی ایسا ہے جس کے بارے میں پیغمبرؐ نے فرمایا اے علیؑ تم بروز قیامت نسیم نار و جنت ہو گے لوگوں نے کہا نہیں آپ کے سوا اور کسی کے متعلق رسولؐ نے ایسا نہیں فرمایا۔ علامہ ابن حجر اس حدیث کے معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے جیسا کہ عنقریب نے امام رضاؑ سے روایت کی ہے کہ پیغمبرؐ نے فرمایا اے علیؑ تم نسیم نار و جنت ہو تم جنت سے کو گے یہ تیرے لیے ہے اور یہ میرے لیے۔ علامہ ابن حجر فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی روایت کی ہے کہ ابو بکرؓ نے حضرت علیؑ سے کہا میں نے پیغمبرؐ کو ارشاد فرماتے سنا ہے ”بل صراط سے بس دی گزرے گا جسے علیؑ نے پروانہ راہداری دیا ہو۔“

لے علامہ ابن حجر نے صواعق محرقہ باب ۹ فصل ۵ میں تحریر کیا ہے کہ حضرت امیر المومنینؑ مہر کوثر پر تشریف رکھتے تھے کہ کسی نے اس آیت کے متعلق سوال کیا۔ آپؑ نے فرمایا یہ آیت میرے اور میرے چچا حمزہ اور مجاہد رجال عہدہ بن عمارؓ کے متعلق (باقی اگلے صفحہ پر)

یہی وہ رجال تبیع ہیں جن کے بارے میں خداوند عالم نے ارشاد فرمایا:

”یسبہ لہ فیہا بالعقد والاصال رجال لا تلہیہم تجارۃ ولا بیع عن ذکر اللہ واقام الصلوۃ وایتاء الزکوۃ ینحانون یوماً تنقلب فیہ القلوب والا بصار“

”ان گھروں میں خداوند عالم کی تبیع کیا کرتے ہیں صبح و شام ایسے مرد جنہیں خرید و فروخت خدا کے ذکر اور نماز قائم کرنے، زکوٰۃ ادا

(بقیہ کچھ صفحہ کا ماضی) نازل ہوئی۔ عہدہ تو بروز بدر واصل بحق ہوئے۔ چچا حمزہؓ اُحد میں شہید ہوئے رہ گئیں سو میں اس بد بخت ترین مردم کا انتظار کر رہا ہوں جو میری ڈاڑھی کو میرے سر کے خون سے خنابا لود کرے گا۔ میرے حبیب محمد مصطفیٰؐ مجھے بتائے ہیں، امام حاکم نے بھی اس معنوں کی حضرت علیؑ سے روایت کی ہے

”لے مجاہد و یقوت بن سفیان نے ابن عباسؓ سے آیت ”وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا فَلْيُنْفَعُوا لِأَنْفُسِهِمْ وَلَا تَأْثَرْنَا“ اور جب وہ کسی تجارت یا کھیل تماشے کو دیکھ پاتے ہیں تو اس میں دوڑ پڑتے ہیں اور جنہیں کھڑا چھوڑ جاتے ہیں“ کی تفسیر میں روایت کی ہے کہ وحید کثومؓ سا ان تجارت کے جو کے دن پلٹے اور مدینہ سے باہر آ کر ٹکے اور طبل بجا یا تاکہ لوگوں کو ان کی آمد کی اطلاع ہو جائے طبل کی آواز سن کر سب کے سب دوڑ پڑے اور رسول اللہؐ کو سن کر پیٹھ پر ہتھ پھوڑ دیا صرف حضرت علیؑ محسنؑ وحینؑ، ابوذرؓ و مقدادؓ رہ گئے۔ پیغمبرؐ نے ارشاد فرمایا خداوند عالم نے آج کے دن میری اس مسجد کی طرف نگاہ کی اگر یہ چند نفر نہ ہوتے تو پورا مدینہ آگ سے پھونک دیا جاتا اور ان لوگوں پر اسی طرح پتھر برسائے جاتے جیسا کہ قوم لوط پر برسائے گئے اور جو لوگ پیغمبرؐ کے پاس مسجد میں باقی رہ گئے ان کے بارے میں خداوند عالم نے یہ آیت نازل فرمائی

”و یسبہ لہ فیہا بالعقد والاصال“ الخ

کرنے سے غافل نہیں کرتی وہ لوگ اس دن سے ڈرتے ہیں جس دن
میں دل اور آنکھیں الٹ پلٹ ہو جائیں گی۔

انہیں کا گھروہ گھر تھا جس کا ذکر خداوند عالم نے ان شاندار الفاظ میں فرمایا:
"فی بیوت اذن اللہ ان ترفع ویذکر فیہا اسمہ"
"وہ تبدیل ایسے گھروں میں روشن ہے جس کی نسبت خدا نے
حکم دیا ہے کہ ان کی تعظیم کی جائے اور ان میں اس کا نام لیا جائے
جن میں صبح و شام وہ لوگ اس کی تسبیح کیا کرتے ہیں۔"

خداوند عالم نے آیت نور میں انہیں کے مشکوٰۃ کو اپنے نور کی مثال قرار دیا ہے اور
اس کے توزین و آسمان میں بلند تر نمونے ہیں۔ وہ بڑی قوت و حکمت والا ہے
یہی سبقت کرنے والے یہی مقربان بارگاہِ نبیہ مدلتینؐ یہی شہداء و صالحین ہیں۔

لے ثلثی نے اس آیت کی تفسیر میں ابن ابی کثیر سے روایت کی ہے کہ پیغمبر نے یہ فی بیوت اللہ
کی تلاوت فرمائی تو حضرت ابوبکرؓ نے گھر سے ہو کر علیؓ کو غلطی کے گھر کی طرف اشارہ کر کے پوچھا یا
رسول اللہؐ یہ گھر بھی ان گھروں میں سے ہے؟ پیغمبر نے فرمایا ہاں بلکہ ان سے بہتر گھروں میں ہے۔

۱۱ اشارہ ہے آیہ مثل نورہ کم مشکوٰۃ... اللہ کی طرف جس کے متعلق حسن بھری اور ابوالحسن
مناذلی ثنائی سے روایت ہے کہ مشکوٰۃ سے مراد حضرت فاطمہؓ صباح سے حسینؓ اور شجرہ مبارکہ سے حضرت
ابراہیمؑ شرقی وغیرہ ہونے سے حضرت فاطمہؓ کا یہودی و نصرانی نہ ہونا بیکاد ذیبتھا سے ان کی کثرت علم
اور نورانی نور سے ایک امام کے بعد دوسرا امام اور پیغمبر اللہ نورہ سے ان کی اولاد کی محبت و رُوح ہے

۱۲ دہلی سے جناب عائشہؓ سے اور طبرانی ابن مردویہ نے جناب ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ پیغمبر
نے فرمایا سبقت کرنے والے تین ہوئے موسیٰ کی طرف سبقت کرنے والے۔ یوشع بن نون۔ عیسیٰ کی طرف

یاسین اور میری طرف علی بن ابی طالب۔ مواعظ جحرہ باب ۹ فعل ۲

۱۳ ابن بخاری نے جناب ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ پیغمبر نے ارشاد فرمایا (باقی اگلے صفحہ پر)

انہیں کے متعلق اور انہیں کے دوستوں کے بارے میں خداوند عالم نے ارشاد فرمایا:

"ومن خلقنا امتہ یتھدون بالحق وبد یعدلون"

"اور ہماری مخلوقات میں سے کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو دین حق کی

ہدایت کرتے ہیں اور حق ہی حق انصاف بھی کرتے ہیں۔"

انہیں کی جماعت اور دشمنوں کی جماعت کے متعلق ارشاد ہوا:

"لا یستوی اصحاب النار و اصحاب الجنة۔ اصحاب

الجنة هم الفاضلون"

"جہنم والے اور جنت والے دونوں برابر نہیں ہو سکتے۔ جنت والے ہی

تو کامیاب و رستگار ہیں۔"

نیز انہیں حضرات کے دوستوں اور دشمنوں کے متعلق یہ بھی ارشاد ہوا:

(بقیہ تحریر صفحہ کا ماضی) مدلیق تین ہیں۔ حبیب بخاری مومن آل یاسین۔ دوسرے حذیق مومن آل فرعون تیس
علی بن ابی طالب اور یہ علی سب سے افضل ہیں۔

۱۴ زاذان نے حضرت علیؓ سے روایت کی ہے کہ عنقریب اس امت کے بہتر فرزند ہوں گے ان میں سے

بہتر جہنمی اور ایک جنتی۔ یہ وہی لوگ ہیں جن کے بارے میں خداوند عالم نے فرمایا ومن خلقنا۔ اللہ

اور یہ لوگ ہم ہیں اور ہمارے شیعہ ہیں۔ کتاب ملازمین مردویہ صفحہ ۲۷۶

۱۵ شیخ طوسی نے اپنی امالی میں یہ اسناد صحیح امیر المؤمنینؓ سے روایت کی ہے کہ پیغمبر نے اس آیت کی تلاوت

فرما کر کہا اصحاب نار وہ ہیں جو علیؓ کی ولایت کو ناپسند کریں اور عہد کو طین اور میرے بعد ان سے جنگ

کریں جناب صدوقؓ نے بھی حضرت علیؓ سے اسی مضمون کی روایت کی ہے اور علامہ المہنت موافق بن

احمد نے جناب مبارک سے روایت کی ہے کہ پیغمبر نے ارشاد فرمایا قسم بخدا یہ (علیؓ) اور ان کے شیعہ

بھی قیامت کے دن رستگار ہیں۔

”ام نجعل الذین آمنوا وعملوا الصالحات کالمفسدین

فی الارض ام نجعل المتقین کالنجار“

”کیا ہم ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور عمل صالح کیا ان لوگوں جیسا

قرار دیں گے جو زمین میں فساد پھیلانے والے ہیں یا ہم نیکو کار و

پرہیزگار بندوں کو بدکاروں جیسا قرار دیں گے“

انہیں دونوں جماعتوں کے متعلق ارشاد خداوند عالم ہوا :

”ام حسب الذین اجتروا السیئات ان نجعلہم

کالذین آمنوا وعملوا الصالحات سواء محیاهم

ومماتہم ساء ما یحکمون“

”جو لوگ بُرے کام کیا کرتے ہیں کیا وہ یہ سمجھتے ہیں کہ ہم ان کو

ان لوگوں کے برابر کر دیں گے جو ایمان لائے اور اچھے کام بھی

کرتے رہے اور ان سب کا جینا مرنا ایک سا ہو گا۔ یہ لوگ کیا

بُرے حکم لگاتے ہیں“

انہیں کے متعلق اور ان کے شیعوں کے متعلق خداوند عالم کا ارشاد ہے :

”ان الذین آمنوا وعملوا الصالحات اولئک ہم

لے ابن عباس سے روایت ہے کہ یہ آیت جناب علیؑ اور حمزہؓ اور عبیدہ بن الحارث کے حق میں نازل ہوئی

ہے پس اس آیت میں وہ لوگ کہرتے ہیں برائیاں عقبہ اور شیبہ اور ولید میں اور وہ لوگ کہ

ایمان لائے ہیں اور اچھے کام کرتے ہیں وہ جناب علیؑ اور حمزہؓ اور عبیدہ ہیں۔

لے صواعق محرّرة۔ باب ۹ فضل اول

خیر النبیہ“

”بحقیق وہ لوگ جو ایمان لائے اور عمل صالح کیا وہی بہترین

خلائق ہیں“

انہیں کے متعلق اور انہیں کے دشمنوں کے متعلق خداوند عالم نے ارشاد فرمایا :

”هذان خصمان اختصموا فی ربہم فالذین

کفروا قطعتم لہم شیاب من نار یصیب من فوق

رؤسہم الحمیم“

”یہ دونوں مومن و کافر دو فریق ہیں جو آپس میں اپنے پروردگار

کے بارے میں لڑتے ہیں پس جو لوگ کہ کافر ہیں ان کے لیے

یہ آتشیں لباس قطع کیا جائے گا اور ان کے سروں پر کھوتا ہوا

پانی انڈیلا جائے گا۔“

انہیں کے بارے میں اور انہیں کے دشمنوں کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی :

”انمن کان مومنًا کمن کان فاستقا لا یستون

لے امام بخاری نے اپنی صحیح بخاری پارہ ۳ صفحہ ۱۶ میں بسلسلہ تفسیر سورہ حج پر استاد

صحیحہ حضرت علیؑ سے روایت کی ہے کہ آپؑ نے فرمایا میں سب سے پہلے خداوند عالم کے حضور

بروز قیامت اپنا جگر پیش کروں گا۔ امام بخاری کہتے ہیں کہ قیس نے کہا یہ آیت ان

لوگوں کے حق میں نازل ہوئی جنہوں نے بدر کے روز جنگ کی وہ جناب حمزہؓ ،

اور علیؑ اور عبیدہ بن الحارث اور عقبہ شیبہ اور ولید ہیں امام بخاری نے اس صفحہ پر جناب

ابوزر سے روایت کی ہے جناب ابوذر قسم کھا کر کہتے ہیں کہ یہ آیت جناب حمزہؓ اور علیؑ

اور عبیدہ بن الحارث اور عقبہ شیبہ اور ولید کے حق میں نازل ہوئی۔

اما الذین آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات
السماء ذی نزل اسیما كانوا یعملون واما الذین فسقوا
فانما واهم النار کما ارادوا ان یخرجوا منها لعلهم
فیہا ذقیل لهم ذوقوا عذاب النار الذی کنتم بیه
تکذبون^۱

”جہلا وہ شخص جو ایمان والا ہو فاسق جیسا ہو سکتا ہے؟ (ہرگز
نہیں) دونوں برابر نہیں ہو سکتے۔ پھر، وہ لوگ جو کہ ایمان لائے
اور عمل صالح کیا ان کے لیے جنات مآوی ہیں وہاں وہ فروکش
ہوں گے یہ مد ہے ان کے اعمال خیر کا اور جو لوگ کہ فاسق
ہیں ان کا ٹھکانا جہنم ہے جب وہ اس میں سے نکلنا چاہیں گے
دوبارہ اسی جہنم میں پٹا دیے جائیں گے اور ان سے کہا جائے گا
کہ اس آتش جہنم کا مزہ چکھو جس کو تم جھٹلایا کرتے تھے“

انہیں حضرات کے متعلق اور ان لوگوں کے بارے میں جنہوں نے ان سے حاجیوں

لے یہ آیت باتفاق مفسرین و محدثین حضرت امیر المومنین اور ولید بن غتبہ بن ابی معیط کے متعلق نازل
ہوئی۔ امام واحدی نے کتاب اسباب النزول میں سعید بن جبیر سے انھوں نے جناب ابن عباس سے
روایت کی ہے کہ ولید بن غتبہ بن ابی معیط نے حضرت امیر المومنین سے کہا میرا نیزہ تمھارے
نیزے سے کہیں زیادہ تیز اور میری زبان تمھاری زبان سے کہیں زیادہ چلتی ہوئی اور لشکر
میری وجہ سے کہیں زیادہ بھرا معلوم ہوتا ہے۔ بہ نسبت تمھارے۔ اس پر حضرت علیؑ نے فرمایا
خاکوش بجز وہ کہ تو فاسق کے سوا کچھ بھی نہیں۔ اسی واقعہ پر یہ آیت نازل ہوئی انست
کان مومنا کمین کان فاسقا۔ اس آیت میں مومن سے مراد حضرت علیؑ اور فاسق سے مراد
ولید بن غتبہ ہے۔

کو پانی پلانے اور مسجد حرام کی آباد کاری کی بدولت فخر و مباہات کی تھی خداوند عالم
نے یہ آیت نازل فرمائی۔

”اجعلتم سقایۃ الحاج وعمارة المسجد الحرام مکن
امن باللہ والیوم الآخر وجاهد فی سبیل اللہ لا
یستون عند اللہ واللہ لا یرہدی القوم الظالمین^۲“

”کیا تم لوگوں کی حاجیوں کی سقائی اور خانہ کعبہ کی آبادی کو اس شخص

کے ہمسرنہ دیا ہے جو خدا اور روز آخرت پر ایمان لایا اور خدا

کی راہ میں جہاد کیا۔ خدا کے نزدیک تو یہ لوگ برابر نہیں اور

خداوند عالم ظالم لوگوں کی ہدایت نہیں کرتا۔“

انہیں حضرات کے ابتلا و آزمائش میں بہ عمدگی پورے اترنے اور شہداء و مصائب
ہنسی خوشی جھیل جانے پر خداوند عالم نے ارشاد فرمایا:

لے یہ آیت حضرت علیؑ اور جناب عباس اور طلحہ بن شیبہ کی شان میں نازل ہوئی۔ واقعہ یہ ہوا تھا کہ ان لوگوں
نے باہم فخر کیا طلحہ نے کہا تھا خانہ کعبہ کا میں متولی ہوں اس کی کنیاں میرے پاس رہتی ہیں۔ عباس نے
کہا میں نزم کا متولی ہوں اور سقائی میرے ہاتھوں میں ہے۔ حضرت علیؑ نے کہا کہ میری سمجھ میں نہیں آتا
کہ تم دونوں کیا کہہ رہے ہو میں نے چھ مہینے لوگوں سے پہلے نماز پڑھی ہے اور میں خدا کے راست
میں جہاد کرنے والا ہوں اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ علامہ واحدی نے کتاب اسباب النزول میں یہ
روایت حسن بھری شیبی وغیرہ سے نقل کی ہے اور ابن سیرین و مرہ جدائی سے منقول ہے کہ حضرت علیؑ
نے جناب عباس سے کہا آپ ہجرت نہیں کرتے؟ آپ رسولؐ کے پاس نہ جائیے گا۔ جناب عباس نے کہا
مجھے حاجیوں کی سقائی کا شرف پہلے ہی سے حاصل ہے کیا یہ ہجرت کے شرف سے بڑھا ہوا انہیں اس پر
یہ آیت نازل ہوئی۔

”ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله والله رؤوف بالعباد“

”لوگوں میں کچھ ایسے بھی ہیں جو خدا کی خوشنودی کے لیے اپنی جان بیچ ڈالتے ہیں اور خدا اپنے بندوں پر بڑا مہربان ہے۔“
نیز یہ بھی ارشاد فرمایا:

”ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه حقاً في التوراة والإنجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم

لنفسكم ما كنتم تبيعون“۔ امام مالک نے مستدرک جلد ۳ صفحہ ۱۰۱ پر جناب ابن عباس سے روایت کی ہے کہ قتال شریعی علیٰ نفسہ ولبس ثوب النبی المحدث۔ جناب ابن عباس نے کہا کہ حضرت علیؑ نے اپنا نفس زکوٰۃ کیا اور پیغمبر کی پادراؤں میں۔ امام مالک نے تصریح کی ہے کہ یہ حدیث بخاری و مسلم کے معیار و شرائط پر بھی صحیح ہے لیکن ان دونوں نے لکھا نہیں۔ ذہبی ایسے مستدرک بزرگ نے بھی تلخیص مستدرک میں اس کی سخت کاسترتان کیا ہے۔ امام مالک نے اسی صفحہ پر امام زین العابدینؑ سے یہ روایت بھی کی ہے کہ پہلے وہ شخص جنہوں نے اپنے نفس کو خوشنودی خدا کے لیے بیچا وہ علی بن ابی طالب ہیں جب کہ وہ شب ہجرت پیغمبر کے بستر پر سو رہے۔ پھر امام مالک نے اس موقع پر حضرت علیؑ سے جو اشارے فرمائے تھے وہ اشارے نقل کیے ہیں جن کا پہلا شعر یہ ہے:

”قیمت بنفسی خیرو من وطأ الحما ومن طاف بالبيت العتيق وبالبحر
میں نہ جان پر کیل کر اس بزرگ کی حفاظت کی جو ان تمام لوگوں میں جو سرزمین بطنی پر پلے
درمندیوں سے نہ نماز کعبہ اور حجر اسود کا طواف کیا بہتر و افضل ہیں۔“

الذی بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم۔
التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون
الساجدون الامرون بالمعروف والنهي عن المنكر
والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين“

”اس میں تو شک نہیں کہ خدا نے مومنین سے ان کی جانیں اور
ان کے مال اس بات پر خرید لیے ہیں کہ (ان کی قیمت)
ان کے لیے بہشت ہے (اسی وجہ سے) یہ لوگ خدا کی راہ
میں لڑتے ہیں تو (کفار کو) مارتے ہیں اور (خود بھی)
مارے جاتے ہیں (یہ) پکا وعدہ ہے (جس کا پورا کرنا)
خدا پر لازم ہے (اور ایسا پکا ہے کہ) تو ریت اور انجیل اور
قرآن (سب) میں (لکھا ہوا) ہے اور اپنے عہد کا پورا کرنے
والا خدا سے بڑھ کر اور کون ہے تو تم اپنی (خرید) فروخت
سے جو تم نے خدا سے کی ہے خوشیاں مناؤ یہی تو بڑی کامیابی
ہے (یہ لوگ) توبہ کرنے والے عبادت گزار (خدا کی) حمد و
شنا کرنے والے (اس کی راہ میں) سفر کرنے والے رکوع کرنے
والے سجدہ کرنے والے نیک کام کا حکم کرنے والے اور برے
کام سے روکنے والے اور خدا کی (مقرر کی ہوئی) حدود کے
اوپر نگاہ رکھنے والے ہیں اور (اے رسول! ان) مومنین کو
(بہشت کی) خوشخبری دے دو۔“

نیز ارشاد فرمایا:

”الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرّاً“

وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝

”جو لوگ کہ اپنے مالوں کو رات اور دن میں ظاہر بہ ظاہر اور چھپا کر (راہِ خدا میں) خرچ کرتے ہیں ان کے لیے ان کا صلہ ہے ان کے پروردگار کے نزدیک ان کے لیے نہ کوئی خوف ہے اور نہ وہ اندوہ گین ہوں گے“

انھیں نے صدقِ دل سے پیغمبر کی سچائی کی تصدیق کی اور خداوندِ عالم نے ان کی اس تصدیق کی ان الفاظ میں گواہی دی:

”وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ وَصَدَقَ بِهِ أُولُنَا لَهُمُ الْمَنَّانُونَ“

”اور یاد رکھو کہ جو رسول سچی بات لے کر آئے ہیں اور جس نے

لے جملہ محدثین و مفسرین نے بسلسلہ اسناد جناب ابن عباس سے روایت کی ہے کہ یہ آیت حضرت علیؓ کی شان میں نازل ہوئی ہے۔ آپ کے پاس چار درہم تھے آپ نے ایک درہم شب میں ایک دن میں ایک چھپا کر ایک ظاہر بظاہر راہِ خدا میں صدقہ کیا تو یہ آیت نازل ہوئی تفسیرِ میدی ص ۱۸۱ تفسیرِ عالم التزیل ص ۳۵۵ تفسیرِ عیناوی جلد ۱ ص ۲۵۵ تفسیرِ نیشاپوری ص ۱۸۱ تفسیرِ کبیر رازی جلد ۲ ص ۲۵۵ تفسیرِ روح المعانی جلد ۱ صفحہ ۴۹۵ وغیرہ۔

لے الذی جاء بالصّدق سے مراد پیغمبرِ صدق بہ سے مراد امیر المؤمنینؓ ہیں جیسا کہ امام محمد باقرؑ و جعفر صادقؑ و موسیٰ کاظمؑ و امام رضاؑ اور عبد اللہ بن عباسؓ ابن حذیفہؓ عبد اللہ بن حسنؓ زید شہیدؓ وغیرہم نے تصریح کی ہے۔ خود امیر المؤمنینؓ اس آیت کے ذریعہ احتجاج فرمایا کرتے تھے کہ یہ آیت میرے متعلق نازل ہوئی اور میں مراد ہوں۔ ابنِ معاذ نے بھی اپنی مناقب میں مجاہد سے اس سنون کی روایت کی ہے اور حافظ ابنِ مردودہ اور حافظ ابونعیم نے بھی۔

ان کی تصدیق کی یہی لوگ تو پرہیزگار ہیں“

پس یہی حضرات حضرت رسولؐ کی مخلص جماعت اور آپ کے فشری رشتہ دار ہیں جنہیں خداوندِ عالم نے اپنی بہترین رعایت اور بلند ترین توجہ کے ساتھ مخصوص فرمایا اور ارشاد فرمایا:

”وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ“

”اے پیغمبر! اپنے نزدیک رشتہ داروں کو خدا کا خوف دلاؤ۔“

یہی پیغمبر کے اولی الارحام ہیں اور اولی الارحام بعض بعض سے مقدم و اولی ہیں کتاب الہی میں یہی پیغمبر کے قریبی رشتہ دار ہیں اور قریبی رشتہ دار بھلائی کے زیادہ حق دار ہوتے ہیں یہی بروز قیامت پیغمبر کے درجے میں ہوں گے اور جنتِ نعیم میں آپ کے ساتھ ساتھ ہوں گے جس پر دلیل خداوندِ عالم کا یہ قول ہے۔

”وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ“

”جو لوگ کہ ایمان لائے اور ان کی ذریت نے بھی ایمان لا کر

اتباع کیا تو ہم ان کی ذریت کو بھی انھیں سے ملحق کر دیں گے

اور ان کے اعمال میں سے رتی برابر کمی نہ کریں گے“

یہی وہ حق دار حضرات ہیں جن کے حق کی ادائیگی کا وعدہ ان نے ان الفاظ

لے امام حاکم نے مستدرک ج ۲ صفحہ ۴۸ پر بسلسلہ تفسیر سورہ طہ ابن عباس سے اس آیت کے متعلق روایت کی ہے ابن عباس نے کہا کہ خداوندِ کریم مومن کی ذریت کو بھی جنت کے اسی درجے میں رکھے گا جس میں وہ مومن ہو گا اگرچہ لمحاظ اعمال کمتر ہو پھر آپ نے اس آیت کی تلاوت فرمائی اور کہا کہ وما ألتناهم کا مطلب یہ ہے کہ وما ألتناهم یعنی ہم کوئی کمی نہ کریں گے۔

میں حکم سنایا:

”وَأَمَّا ذِي الْقُرْبَىٰ حَقُّهُ“

”صاحبانِ قرابت کو ان کا حق دے دو“

یہی وہ صاحبانِ جنس ہیں کہ جب تک ان کو جنس نہ پہنچا دیا جائے انسان بری الذمہ ہو ہی نہیں سکتا۔ ارشادِ الہی ہے:

”وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ خُمُسُهُ

وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ“

”سمجھ رکھو کہ تم جو کچھ مال غنیمت حاصل کرو تو اس کا پانچواں

حصہ خدا کا ہے اور رسولؐ کا اور رسول کے قرابت والوں کا“

یہی وہ صاحبانِ فی ہیں جن کے متعلق خداوند عالم نے ارشاد فرمایا:

”مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرْبَىٰ فَلِلَّهِ وَ

لِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ“

خداوند عالم نے دیہات والوں سے جو مال بطور خالصہ بلا حرب و ضرب

رسولؐ کو دلویا ہے وہ اللہ کے لیے ہے اور رسولؐ کے لیے اور صاحبانِ

قرابت کے لیے اور یہی وہ اہل بیت ہیں جن سے آیہ انعام پر سب اللہ

لے مفسرین نے لکھا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو آنحضرتؐ نے جبریل سے پوچھا: قرابت والے

کون ہیں اور ان کا حق کیا ہے۔ جواب دیا: ناطق کو ذک دے دیکھیے کہ یہ انہیں کا حق ہے اور

جو کچھ ذک میں خدا و رسول کا حق ہے وہ بھی انہیں کے حوالے کر دیکھیے پس رسولؐ خدا نے

جنابِ ناطق کو بلا کر وثیقہ لکھ کر ذک ان کے حوالے کر دیا۔ تفسیر درمثور جلد ۱۰ صفحہ ۱۷۰ وغیرہ۔

کے تفسیر روح المعانی جلد ۱۳ صفحہ ۶۳، تفسیر نیشاپوری جلد ۱۰ صفحہ ۱۵ وغیرہ۔

لِيَذْهَبَ عَنْكُمْ الرَّجْسُ الْأَسْوَدُ بَيْتٍ وَيَطْهَرَكُمْ تَطْهِيرًا
خطاب کیا گیا۔

یہی وہ آلِ یسین ہیں جن پر خداوند عالم نے سلام بھیجا اور ارشاد ہوا:
سَلَامٌ عَلَىٰ آلِ يَسِينَ يَهِي وَيَهِي وَآلِ مُحَمَّدٍ هِي هِي وَآلِ مُحَمَّدٍ هِي هِي وَآلِ مُحَمَّدٍ هِي هِي
عالم نے بندوں پر فرض قرار دیا اور ارشاد ہوا:

”إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا“

”تحقیق کہ خداوند عالم اور ملائکہ نئی پر درود بھیجتے ہیں اے

ایمان والو تم بھی درود و سلام بھیجا کرو“

لوگوں نے پیغمبرؐ سے پوچھا یا رسول اللہؐ ہم آپ پر سلام کیونکر کریں یہ تو ہمیں
معلوم ہے لیکن یہ ارشاد ہو کہ درود آپ کی آل پر کیونکر بھیجا جائے تو آپ نے ارشاد

لے علامہ ابن حجر نے صواعق محرقہ باب ۱۱ میں مسئلہ ان آیات کے جواب میں اہل بیت کی شان میں نازل ہوئی تیسری

آیت یہ بھی لکھی ہے اور لکھا ہے کہ مفسرین کی ایک جماعت نے جناب ابن عباس سے روایت کی ہے کہ

میانِ کیت میں مراد اسلام علی آل محمدؐ (آل محمد پر سلام ہو) علامہ ابن حجر کہتے ہیں کہ کلبی نے بھی ایسا ہی کہا ہے

اور فخر الدین رازی نے لکھا ہے کہ پیغمبرؐ کے اہل بیت پانچ چیزوں میں پیغمبرؐ کے برابر حصہ دار ہیں۔ سلام میں

خداوند عالم نے پیغمبرؐ سے کہا السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَىٰ آلِ يَسِينَ

دوسرے تشہید میں درود بھیجے جاتے ہیں تیسرے طہارت میں پیغمبرؐ سے فرمایا طَهَّلَ اسے طیب و ناہر اور اہل بیت

کے لیے آیت تطہیر نازل ہوئی چوتھے صدقہ حرام ہونے میں پانچویں محبت میں رسول کے لیے فرمایا:

فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَأَرْسِلَ فِيكُمْ طَائِفًا لِيُنْفِخَ فِي صُفْرَتِكُمْ لَعَلَّكُمْ

عَلَيْهِ الْإِجْرَاءُ الْآلِ الْمُوَدَّةُ فِي الْقُرْبَىٰ

فرمایا یوں کہا کرو:

”اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد“

لہذا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ان حضرات پر درود بھیجنا پیغمبر پر درود بھیجنے کا جزو ہے جب تک آپ کی آل کو بھی شامل کر کے درود نہ بھیجا جائے تب تک پیغمبر پر درود پورا نہ ہوگا اسی وجہ سے علماء و محققین نے اس آیت کو بھی ان آیات میں شمار کیا ہے جو اہل بیت کی شان میں نازل ہوئیں جنانچہ علامہ ابن حجر کی نے بھی صواعق محرقة باب ۱۱ میں اس آیت کو مجملہ ان آیات کے شمار کیا ہے جو اہل بیت کی شان میں نازل ہوئیں۔ پس یہی منتخب و برگزیدہ بندگان الہی ہیں بحکم خدا نیکیوں کی طرف سبقت کرنے والے ہیں یہی وارثان کتاب خدا ہیں جن کے بارے میں خداوند عالم نے فرمایا ہے:

”ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا

منهم ظالم لنفسه . ومنهم مقتصد ومنهم

سابق بالخيرات باذن الله . ذلك هو الفضل

الکبیر“

اے اللہ اسلام کلینی علیہ الرحمۃ نے بسند صحیح سالم سے روایت کی ہے سالم کہتے ہیں کہ میں نے امام محمد باقر سے اس آیت ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے فرمایا آیت میں سابق الخیرات (نیکیوں کی طرف سبقت کرنے والا) سے مراد امام اور مقتصد (میانہ) سے مراد امام کی عزت رکھنے والا اور ظالم لنفسه (اپنے نفس پر ظلم کرنے والا) سے مقصود وہ ہے جو امام سے بے گانہ و نا آشنا ہو۔ اسی مضمون کی روایت کلینی نے امام جعفر صادق امام موسی کاظم اور امام رضا علیہ السلام سے بھی کی ہے۔ علمائے اہلسنت میں حافظ ابن مردودہ نے اس حدیث کی روایت امیر المؤمنین سے کی ہے۔

”پھر ہم نے اپنی کتاب کا وارث بنایا ان لوگوں کو جنہیں ہم نے اپنے بندوں میں منتخب کیا ہے پس لوگوں میں بعض تو ایسے ہیں جو اپنے نفس پر ظلم کرنے والے ہیں (اور یہ وہ لوگ ہیں جو امام کی معرفت نہیں رکھتے) اور بعض میاں رو ہیں (یعنی دوستانہ ان کے) اور بعض نیکیوں کی طرف بحکم خدا سبقت کرنے والے ہیں (یعنی امام) اور یہ بہت بڑا فضل ہے“

اہل بیت طاہرین کی شان میں نازل شدہ اتنی ہی آیات بیان کرنے پر ہم اکتفا کرتے ہیں۔

جناب ابن عباس فرمایا کرتے تھے کہ تنہا حضرت علیؑ کی شان میں تین سو آیتیں نازل ہوئیں اور ابن عباس کے علاوہ دوسرے لوگوں کا بیان ہے کہ ایک چوتھائی قرآن اہل بیت کے متعلق نازل ہوا۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اہل بیت اور قرآن ایک جڑ کی دو شاخیں ہیں جو کبھی جدا نہیں ہو سکتیں۔ ہم انھیں چند آیتوں پر بس کرنے ہیں۔ انھیں میں غور فرمائیے آپ پر حقیقت و امرواق بخوبی واضح ہو جائے گا۔

ش

جواب مکتوب

محترمی تسلیم!

آپ نے جو اعتراض پیش کیا وہ درست نہیں۔ اعتراض کے دونوں ٹکڑے غلط ہیں۔ یہ بھی کہ جنہوں نے ان آیات کے شان نزول کے متعلق روایت کیا ہے وہ شیعہ تھے اور یہ بھی کہ شیعوں کی روایت کردہ حدیثیں حضرات اہل سنت کے لیے حجت نہیں۔ اعتراض کا پہلا حصہ تو یوں درست نہیں کہ ان آیات کے شان نزول کے متعلق صرف شیعوں ہی نے روایت نہیں کی بلکہ معتبر و موثق علماء اہل سنت نے بھی روایتیں کی ہیں۔ ان کی سنن اور مسانید اٹھا کر دیکھیے آپ کو نظر آئے گا کہ انہوں نے ان روایتوں کو شیعوں سے کہیں زیادہ طریقوں سے ذکر کیا ہے۔ اگر شیعہ علماء نے کسی آیت کے متعلق چار طریقوں سے روایت کی ہے کہ یہ آیت اہل بیتؑ کی شان میں نازل ہوئی تو حضرات اہل سنت نے دس طریقوں سے روایت کی ہے۔

رہ گیا اعتراض کا دوسرا ٹکڑا کہ شیعوں کی روایت کردہ حدیثیں اہل سنت کے لیے حجت نہیں تو یہ اور بھی غلط ہے جیسا کہ علماء اہل سنت کی کتب حدیث گواہ ہیں حضرات اہل سنت کے طرق و اسناد میں ایک دو نہیں بکثرت شیعہ راوی ملتے ہیں اور شیعہ بھی کوئی معمولی نہیں بلکہ نامی گرامی، جن کی شیعیت سے دنیا و آفاق ہے۔ وہ شیعہ جنہیں برا کہا جاتا ہے، مگر وہ سمجھا جاتا ہے، ارضی کہہ کر پکارا جاتا ہے۔ انہیں شیعوں کی روایتیں آپ کے صحاح ستہ میں بھی موجود ہیں اور ان کے علاوہ دیگر حدیث کی کتابوں میں بھی۔ خود امام بخاری کے شیوخ میں بہت سے ایسے شیعوں کے نام ملتے ہیں

مکتوب نمبر ۷

جناب مولانا محترم! تسلیم

گرامی نامہ سبب عزت افزائی ہوا۔ سبحان اللہ آپ کے زور بیان و قوت تحریر کی داد نہیں دی جاسکتی۔ آپ نے جتنی باتیں تحریر فرمائیں ان میں کسی کو مجال تکلم نہیں جو کچھ آپ نے لکھا صحیح لکھا البتہ ایک کھٹک دل میں رہی جاتی ہے۔ اعتراض کرنے والے کہہ سکتے ہیں کہ وہ لوگ جنہوں نے اہل بیتؑ کے متعلق ان آیات کے نازل ہونے کی روایت کی ہے وہ شیعہ جماعت سے تعلق رکھتے ہیں اور شیعوں کی روایت کردہ حدیثیں حضرات اہل سنت کے لیے حجت نہیں۔ براہ کرم اس اعتراض کا دغیبہ فرمائیے۔

س

جنہیں رافضی مخالف وغیرہ کہا جاتا ہے مگر پھر بھی امام بخاری نے ان سے استفادہ کیا، ان سے روایتیں لیں۔ امام بخاری نے بھی ان کی روایت کردہ حدیثیں اپنی صحیح میں درج کی ہیں اور دیگر اصحاب صحاح نے بھی۔ ان تمام حقائق کے باوجود یہ کہنا کس طرح درست ہو سکتا ہے کہ شیعوں کی روایت حضرات اہل سنت کے لیے حجت نہیں۔

اصل بات یہ ہے کہ اعتراض کرنے والوں کو حقیقت کا علم ہی نہیں۔ اگر معترضین اس حقیقت کو ذہن نشین کر لیں کہ شیعہ اہل بیتؑ کے پیرواخص کے اصولوں کے پابند اور ان کے اوصاف و محاسن کا پرتو ہیں تب اندازہ ہو کہ وہ کس قدر اعتماد و اعتبار کے لائق ہیں لیکن ناواقفیت نے ایک اشتباہ کی کیفیت میں مبتلا کر رکھا ہے کس قدر لائق ماتم ہے یہ امر کہ محمد بن یعقوب کلینی ایسے بزرگ جنہیں دنیا ثقہ الاسلام کے لقب سے یاد کرتی ہے۔ محمد بن علی بن بابویہ القمی جو مسلمانوں کے صدوق کہے جاتے ہیں، محمد بن حسن طوسی جنہیں شیخ الامۃ کہا جاتا ہے محض شیعیت کے جرم میں معترضین کے نزدیک اعتبار کے قابل نہ سمجھے جائیں اور ان کی پاکیزہ صفات جو علوم آل محمدؐ کا خزانہ ہیں حقارت کی نظر سے دیکھی جائیں ایسے بزرگوں کے متعلق شک و شبہ سے کام لیا جائے جو جامع علوم و کمالات تھے۔ روئے زمین پر قطب ابدال کی حیثیت رکھتے تھے جنہوں نے خدا و رسولؐ کی اطاعت احکام الہی کی تبلیغ و اشاعت مسلمانوں کی خیر خواہی و رہبری میں اپنی عمریں تمام کر دیں۔

معمول سے معمولی شخص واقف ہے کہ یہ مقدس حضرات جھوٹ کو کتنا بڑا گناہ سمجھتے تھے۔ انہوں نے اپنی ہزاروں کتابوں میں جھوٹوں پر لعنت کی ہے اور صراحت کی ہے کہ حدیث پیغمبرؐ میں جھوٹ بولنا ملامت و عذاب دائمی کا سبب ہے حدیث میں جھوٹ بولنا تو اتنا بڑا گناہ سمجھا ہے ان لوگوں نے کہ روزہ توڑ دینے

والی چیزوں میں قرار دیا ہے۔ اگر کوئی شخص ماہ رمضان میں عمداً جھوٹی حدیث بیان کرے تو ان حضرات کا فتویٰ ہے کہ اس شخص کا روزہ باطل ہو گیا۔ اس پر روزہ کی قضا بھی لازم ہے اور کفارہ بھی دینا ضروری ہے جس طرح دیگر مفطرات کا حکم ہے بعینہ جھوٹی حدیث بیان کرنے کا بھی۔ جب کذب کو وہ ایسا عظیم سمجھتے ہیں تو خدا انصاف سے فرمائیے کہ خود ایسے حضرات کے متعلق جو صالحین و ابرار، عابد شب زندہ دار ہوں ایسا وہم و گمان بھی کیا جاسکتا ہے؟

اے اے! شیخان آل محمد اہل بیتؑ کے پیرو متہم سمجھے جائیں اور ان کی بیان کی ہوئی حدیثوں پر کذب و افترا کا شک و شبہ کیا جائے۔ ان کے اقوال ٹھکرا دینے کے قابل سمجھے جائیں اور خارجی ناموسی خدا کو مجسم ماننے والے افراد کی حدیثیں سر آنکھوں پر رکھی جائیں۔ وہ جو کچھ بیان کریں آئنا و صدقنا کہہ کر تسلیم کر لیا جائے اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہ سمجھی جائے۔ یہ تو کھل ہوئی نا انصافی صریحی جفا پروری ہے خدا محفوظ رکھے۔

ش

جواب مکتوب

محترمی سلام مسنون! بہتر ہے میں مختصر اُحروم تہجی کی ترتیب سے ان شیعہ راویوں کے اسمائے گرامی تحریر کرتا ہوں جن کی روایت کردہ حدیثیں آپ کے یہاں صحاح و دیگر سنن و مسانید میں موجود ہیں۔

ل

ابان بن تغلب بن رباح قاری کوئی

علامہ ذہبی ان کے حالات میں لکھتے ہیں: "ابان بن تغلب کوفہ کے رہنے والے تھے اور بڑے کٹر شیعہ ہیں لیکن صدوق ہیں۔ ہمیں ان کی سچائی سے غرض ہے ان کی بدعت کا باران کے سرے احمد بن حنبل، ابو حاتم اور ابن مسین نے انہیں موثق قرار دیا ہے۔ ابن عدی نے ان کے متعلق لکھا ہے کہ بڑے غالی شیعہ تھے۔ ان سے امام مسلم اور ابو داؤد و ترمذی، نسائی، ابن ماجہ نے حدیثیں روایت کی ہیں آپ کا انتقال ۱۴۱ھ میں ہوا۔"

ابراہیم بن یزید بن عمرو بن اسود بن عمرو بن کوئی

علامہ ابن قتیبہ نے معارف میں انہیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔

مکتوب نمبر ۸

حضرت مولانا محترم! تسلیم! آپ کا تازہ مکتوب موصول ہوا۔ آپ کی تحریر اتنی متین، دلائل سے پُر اور حقائق سے لبریز تھی کہ میرے لیے چارہ کار ہی نہیں سوا اس کے کہ جو کچھ آپ نے تحریر فرمایا ہے ایک ایک لفظ تسلیم کر لوں۔ البتہ جو آپ نے تحریر فرمایا ہے کہ حضرات اہل سنت نے بکثرت شیعہ راویوں سے روایتیں لی ہیں اسے آپ نے بہت مجمل رکھا۔ آپ کو ذرا تفصیل سے کام لینا چاہیے تھا۔ سنا تھا کہ آپ ان شیعہ راویوں کے نام بھی تحریر فرمائے، نیز ان کی شیعیت کے متعلق حضرات اہل سنت کا اقرار بھی ذکر کرتے۔ امید ہے کہ آپ میرا مقصد سمجھ گئے ہوں گے۔

سن

ان کی حدیثیں صحیح بخاری، مسلم دونوں میں موجود ہیں۔ ان کی پیدائش سنہ ۹۵ھ اور انتقال سنہ ۱۹۶ھ میں حجاج کے مرنے کے چار مہینے کے بعد ہوا۔

احمد بن مفضل ابن کوئی حنفی

ان سے ابو زرعه و ابو حاتم نے روایت کی اور ان کی بیان کی ہوئی حدیث سے اپنے مسلک پر دلیل پیش کی ہے حالانکہ ابو زرعه و ابو حاتم نے ان کی شیعیت کی صراحت بھی کی ہے۔ علامہ ذہبی نے ابو حاتم کا یہ فقرہ احمد بن مفضل کے متعلق نقل کیا ہے کہ احمد بن مفضل رؤسائے شیعہ میں سے تھے اور صدوق تھے ان کی روایت کردہ حدیثیں سنن ابی داؤد، سنن نسائی دونوں میں موجود ہیں۔

اسماعیل بن ابان

امام بخاری کے شیخ ہیں۔ بخاری و ترمذی دونوں نے ان کی حدیث سے اپنے مسلک پر استدلال کیا ہے جیسا کہ علامہ ذہبی نے تحریر کیا ہے۔ علامہ ذہبی نے یہ بھی ان کے متعلق لکھا ہے کہ یحییٰ و احمد نے ان سے حدیثیں لی ہیں۔ اور بخاری نے انھیں صدوق کہا ہے۔ امام بخاری نے متعدد جگہ صحیح بخاری میں بلا واسطہ ان کی حدیثیں ذکر کی ہیں۔

اسماعیل بن خلیفہ ملائی کوئی

ان کی کنیت ابو اسریل ہے اور اسی کے ساتھ مشہور بھی ہیں۔ علامہ ذہبی نے ان کا تذکرہ میزان الاعتدال میں ان الفاظ میں کیا ہے کہ بڑے متعصب شیعہ اور ان لوگوں میں سے تھے جو عثمان کو کافر کہتے ہیں اور بھی بہت

کچھ ان کے متعلق لکھا ہے لیکن ان سب کے باوجود ترمذی نے اور دیگر اصحاب سنن نے ان سے روایت کی ہے۔ ابو حاتم نے ان کی حدیثوں کو حنن کہا ہے۔ ابو زرعه نے کہا ہے کہ صدوق ہیں اگرچہ خیالات غالباً نہ تھے امام احمد نے کہا ہے کہ ان کی حدیثیں درج کرنے کے قابل ہیں۔ ابن معین نے ثقہ کہا۔ فلاس نے کہا یہ جھوٹ بولنے والوں میں نہیں۔ ان کی حدیثیں صحیح ترمذی میں موجود ہیں۔ ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔

اسماعیل بن زکریا خلقانی کوئی

ذہبی نے میزان الاعتدال میں ان کے متعلق لکھا ہے کہ صدوق ہیں اور شیعہ ہیں اور ان لوگوں میں سے ہیں جن سے صحاح ستہ میں حدیثیں لی گئی ہیں۔ ان کی حدیث بخاری اور مسلم میں موجود ہے۔ سنہ ۲۱۷ھ میں بغداد میں انتقال کیا۔

اسماعیل بن عباد بن عباس طالقانی

صاحب بن عباد کے نام سے مشہور ہیں ابو داؤد و ترمذی نے ان سے روایتیں لی ہیں۔ جیسا کہ امام ذہبی نے میزان میں صراحت کی ہے نیز یہ بھی لکھا ہے کہ بڑے بالکمال ادیب اور شیعہ تھے۔ ان کی شیعیت میں کسی کو شبہ نہیں ہو سکتا اور شیعیت ہی کی وجہ سے سلطنت بویہ کی وزارت عظمیٰ پر فائز ہوئے۔ یہ پہلے وہ شخص ہیں جو صاحب کے لقب سے ملقب ہوئے اس لیے کہ یہ مؤید الدولہ بن بویہ کے زمانہ سے مصاحب رہے اور

موید الدولہ ہی نے ان کا نام صاحب رکھا اور برابر اسی نام سے پکارا جاتے تھے۔ یہاں تک کہ اسی نام سے مشہور ہو گئے اور ان کے بعد جو شخص وزارت کے درجہ پر آیا وہ بھی صاحب ہی کے نام سے پکارا گیا۔ یہ پہلے موید الدولہ کے وزیر رہے اس کے مرنے پر اس کے بھائی فخر الدولہ نے بھی انھیں وزارت عظمیٰ پر برقرار رکھا جب ان کا انتقال ہوا (۲۴ صفر ۳۸۵ھ میں ۹۵ برس کی عمر میں) تو شہر رے کے دروازے بند ہو گئے اور تمام لوگ ان کے مکان پر آکر جنازہ کا انتظار کرنے لگے خود بادشاہ فخر الدولہ اور وزراء و سرداران فوج جنازہ میں ساتھ ساتھ تھے۔ یہ بڑے جلیل القدر عالم اور گرانقدر کتب و رسائل کے مصنف شخص تھے۔

اسماعیل بن عبد الرحمن بن ابی کریم مشہور مفتسر
جو سدی کے نام سے شہرت رکھتے ہیں

علامہ ذہبی نے ان کے حالات میں لکھا ہے کہ منہم بالتشیع ہیں اور حسین بن واقد مروزی سے اس کی بھی روایت کی ہے کہ انھوں نے انھیں ابوبکر و عمر کو سب شتم کرتے سنا تھا مگر ان سب کے باوجود ثوری ابوبکر بن عباس وغیرہ نے ان سے حدیثیں لیں اور امام مسلم و ترمذی و ابو داؤد، ابن ماجہ، نسائی صاحبان صحاح نے ان کی حدیثیں اپنے مسلک کی تائید میں درج کی ہیں۔ امام احمد نے انھیں ثقہ، ابن عدی نے صدوق کہا ہے۔ یحییٰ بن سعید کا قول ہے کہ میں نے ہر ایک کو دیکھا کہ وہ سدی کو اچھا ہی کہتا ہے اور سبھی نے اس سے حدیثیں لی ہیں ۳۸۵ھ میں انتقال کیا ہے۔

اسماعیل بن موسیٰ فزاری کوفی

علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں ان کے حالات میں لکھا ہے کہ ابن عدی ان کے متعلق کہتے تھے کہ شیعیت میں بہت زیادہ غلو رکھنے کی وجہ سے لوگ انھیں ناپسند کرتے تھے اور عبدان بیان کرتے تھے کہ ہناد اور ابن شیبہ ہمارا اسماعیل کے پاس جانا پسند نہیں کرتے تھے اور کہا کرتے تھے تم لوگ اس فاسق کے پاس جا کر کیا کرتے ہو جو بزرگوں کو سب و شتم کیا کرتا ہے۔ ان سب کے باوجود ابن خزیمہ، ابو عروہ اور بہت سے لوگوں نے ان سے حدیث کا استفادہ کیا اور یہ اس طبقہ کے شیخ تھے جیسے ابو داؤد و ترمذی وغیرہ۔ ان سب حضرات نے ان سے حدیث لی اور اپنے اپنے صحیح میں درج کی۔ ابو امام نے انھیں صدوق کہا ہے۔ نسائی نے کہا ہے کہ کوئی مضائقہ نہیں ان سے حدیث لینے میں۔ ۳۲۵ھ میں انتقال کیا۔ بعض لوگ انھیں سدی کا نواسہ بتاتے ہیں۔

ت

تلیس بن سلیمان کوفی

ابن معین نے ان کے متعلق لکھا ہے کہ یہ عثمان کو سب و شتم کیا کرتے تھے۔ بعض عثمانیوں نے سُن لیا۔ انھوں نے اسے تیر مارا جس سے ان کا پیر ٹوٹ گیا۔ ابو داؤد نے ان کے متعلق کہا کہ یہ رافضی ہیں۔ ابوبکر و عمر کو سب و شتم کیا کرتے تھے مگر ان سب کے باوجود احمد و ابن نمیر نے ان سے

تحصیل حدیث کی۔ امام احمد نے ان کے متعلق کہا کہ تسلیم شدہ شیعہ ہیں مگر ان سے حدیث لینے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ صحیح ترمذی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

ث

ثابت بن دینار

جو ابو حمزہ ثمالی کے نام سے مشہور ہیں ان کی شیعیت اظہر من الشمس ہے۔ ترمذی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

ثویر بن ابی فاخستہ

ام ہانی بنت ابی طالب کے آزاد کردہ غلام تھے۔ ذہبی نے ان کے رافضی ہونے کی صراحت کی ہے۔ امام محمد باقرؑ کے عقیدت مندوں میں تھے ترمذی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

ج

جابر بن یزید جعفی کوفی

علامہ ذہبی نے ان کے حالات میں لکھا ہے کہ یہ علما رشیعہ میں سے تھے۔ نیز سفیان سے ان کا قول نقل کیا ہے کہ انھوں نے جابر کو بکتے سنا۔ علم پیغمبرؐ سے علیؑ کی طرف منتقل ہوا اور علیؑ سے حسنؑ کی طرف۔ ایک امام سے دوسرے امام تک منتقل ہو کر امام جعفر صادقؑ تک پہنچا

یہ امام جعفر صادقؑ کے زمانہ میں تھے اور آپ نے بکثرت حدیثیں حاصل کیں چنانچہ خود جابرؑ کہاتے تھے کہ میرے پاس ستر ہزار حدیثیں امام محمد باقرؑ کی روایت میں ہیں۔ جابر جب امام محمد باقرؑ سے کوئی حدیث روایت کر کے بیان کرتے تو کہتے مجھ سے دسی الاوصیاء نے بیان کیا۔ علامہ ذہبی نے میزان میں زائدہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ جابر رافضی ہیں۔ سب و شتم کیا کرتے ہیں ان سے امام ابو داؤد و ترمذی، نسائی نے حدیثیں روایت کی ہیں۔ سفیان ثوری نے انھیں حدیث میں بہت محتاط کہا ہے۔ شعبہ نے صدوق قرار دیا ہے۔ دیلمی نے ثقہ کہا ہے ۱۲۷ھ میں انتقال کیا۔

جریر بن عبد الحمید جہنی کوفی

علامہ ابن قتیبہ نے اپنی کتاب معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں ان کا تذکرہ کرتے ہوئے بڑی حمد و ثناء کی ہے۔ چنانچہ لکھتے ہیں کہ جریر اہل رے کے عالم اور صدوق ہیں اور ان کے اقوال سے کتابوں میں استدلال کیا جاتا ہے اور ان کے ثقہ ہونے پر جسد محدثین کا اجماع و اتفاق ہے۔ ان کی حدیثیں صحیح بخاری و مسلم دونوں میں موجود ہیں ۱۸۷ھ میں انتقال کیا۔

جعفر بن زیاد احمر کوفی

امام ابو داؤد نے ان کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ صدوق ہیں اور شیعہ ہیں۔ ابن عدی نے انھیں صالح اور شیعہ لکھا ہے۔ ابن معین نے ثقہ، امام احمد نے صالح الحدیث فرمایا ہے۔ صحیح ترمذی و سنن نسائی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

۱۶۷ء میں انتقال کیا۔

جعفر بن سلیمان ضعی بصری

علامہ ابن قتیبہ نے معارف صفحہ ۲۰۶ میں انہیں مشاہیر شیعہ میں لکھا ہے۔ ابن سعد نے ان کی شیعیت اور ثقہ ہونے کی تصریح کی ہے۔ ابن عدی ان کے متعلق کہتے ہیں کہ یہ شیعہ ہیں میں تو فتح کرتا ہوں کہ ان میں کوئی حرج نہیں اور ان کی حدیثیں قابل انکار نہیں اور میرے نزدیک اس قابل ہیں کہ ان کی حدیثیں قبول کی جائیں۔ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں انہیں زاہد علمائے شیعہ میں سے لکھا ہے۔ ان کی حدیثیں صحیح مسلم و نسائی میں موجود ہیں ۱۶۷ھ میں انتقال کیا۔

جمیع بن عمیرہ بن ثعلبہ کوفی تیمی

میزان الاعتدال میں ہے کہ ان کے متعلق ابو حاتم کا یہ فقرہ ہے کہ صالح الحدیث اور شرفا الشیعہ سے ہیں۔ جامع ترمذی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

۷

حارث بن حصیرہ کوفی

ابو حاتم رازی، ابو احمد زبیری، ابن عدی، یحییٰ بن مبین، امام نسائی وغیرہ نے ان کی شیعیت کی تصریح بھی کی ہے اور ان کے ثقہ ہونے کا بھی اقرار کیا ہے۔ علامہ ذہبی نے انہیں صدوق لکھا ہے۔ امام نسائی نے ان سے حدیثیں لی ہیں۔

حارث بن عبد اللہ ہمدانی

صحابی و حواری امیر المؤمنین، ابن قتیبہ نے مشاہیر شیعہ میں پہلے ان کا ہی نام لکھا ہے۔ ذہبی نے لکھا ہے کہ یہ کبار علماء تابعین سے تھے اور ابن حبان انہیں بہت غالی شیعہ کہا کرتے تھے۔ جمہور اہلسنت انہیں اسی شیعیت کی وجہ سے بہت دشمن رکھتے تھے مگر باوجود اس کے ان کے علم و فضل اور ثقہ ہونے سے کسی کو انکار نہیں۔ سنن ترمذی، نسائی، ابن ماجہ و ابوداؤد میں ان کی حدیثیں موجود ہیں ۱۶۷ھ میں انتقال کیا۔

حبیب بن ابی ثابت اسدی

کوفہ کے رہنے والے اور تابعی ہیں۔ ابن قتیبہ نے معارف میں شہرستانی نے ملل و نخل میں انہیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔ ان سے جملہ ارباب صحاح ستہ نے بلا تردد روایتیں لی ہیں ۱۶۷ھ میں انتقال کیا۔

حسن بن حمی

علامہ ذہبی میزان الاعتدال میں ان کے متعلق لکھتے ہیں یہ اہلہ علماء میں سے ہیں اور ان میں شیعیت کی بدعت موجود تھی۔ نماز جمعہ میں شریک نہیں ہوتے تھے۔ ظالم حکام پر سروج حائز جانتے تھے۔ عثمان پر ترس نہیں کھاتے تھے۔ ابن سعد نے طبقات جلد ۶ میں ان کے بارے میں لکھا ہے کہ ثقہ ہیں۔ ان کی حدیثیں صحیح ہیں اور یہ شیعہ تھے۔ ابن قتیبہ نے بھی ان کی شیعیت کی تصریح کی ہے صحیح مسلم اور دیگر سنن میں ان کی حدیثیں موجود ہیں ۱۶۷ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۹۹ھ

میں انتقال کیا۔

حکم بن عقیبہ کوئی

ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے صحیح بخاری
مسلم میں ان کی حدیثیں موجود ہیں ۱۱۵ھ میں انتقال کیا۔

حماد بن عیسیٰ

صاحب منتهی المقال وغیرہ نے انھیں علماء شیعہ میں سے لکھا ہے
اور ہر ایک نے انھیں ثقہ و معتمد سمجھا ہے۔ امام جعفر صادقؑ و امام موسیٰ کاظمؑ
کے اصحاب میں سے ہیں۔ متعدد کتابوں کے مصنف ہیں۔ ترمذی اور دیگر سنن
میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

حمران بن اعین

مشہور ترین صحابی امام محمد باقرؑ و امام جعفر صادقؑ۔ سنن ابی داؤد وغیرہ
میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

خ

خالد بن مخلد قطوانی کوئی

امام بخاری کے شیخ الحدیث ہیں۔ علامہ ابن سعد نے طبقات جلد ۶ ص ۲۸۲ میں
اور امام ابوداؤد نے انھیں شیعہ اور صدوق لکھا ہے۔ امام بخاری و مسلم دونوں

نے ان کی حدیثیں اپنی صحیح میں درج کی ہیں اور بھی دیگر اصحاب سنن نے ان کی
شیعییت سے واقف ہوتے ہوئے ان کی حدیثوں سے کام لیا ہے۔

ز

زبید بن حارث بن عبد الکریم کوئی

علامہ ذہبی میزان الاعتدال میں ان کے حالات میں لکھتے ہیں کہ یہ
ثقات تابعین میں سے ہیں اور ان میں تشیع تھا۔ اس کے بعد ذہبی نے بہت
سے علماء و محدثین کے اقوال ان کے ثقہ ہونے کے متعلق نقل کیے ہیں۔ ان کی
حدیثیں صحیح بخاری و مسلم وغیرہ میں موجود ہیں۔ ۱۲۴ھ میں انتقال کیا۔

زبید بن الجباب کوئی تمیمی

ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ میں ذکر کیا ہے اور علامہ
ذہبی نے انھیں عابد، ثقہ اور صدوق لکھا ہے اور ان کے ثقہ و صدوق ہونے
کے متعلق دیگر بہت سے علماء کے اقوال نقل کیے ہیں۔ ان کی حدیثیں صحیح مسلم
میں موجود ہیں۔

س

سالم بن ابی الجعد الشجعی کوئی

ابن سعد نے طبقات جلد ۶ ص ۲۰۳ میں ابن قتیبہ نے معارف ص ۱۵۶

علامہ شہرستانی نے ملل و نخل جلد ۲ ص ۲۷ میں انہیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے علامہ ذہبی نے انہیں ثقافت تابعین میں لکھا ہے۔ صحیح بخاری و مسلم دونوں میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

سالم بن ابی حفصہ عجل کوئی

علامہ شہرستانی نے ملل و نخل میں انہیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں اور علامہ ابن سعد نے طبقات جلد ۲ ص ۲۳۴ میں ان کی شدت تشیع کی کیفیت ذکر کی ہے۔ ان کی حدیثیں جامع ترمذی میں موجود ہیں۔ ۱۳۷ھ میں انتقال کیا۔

سعد بن طریف الاسکاف حنظلی کوئی

علامہ ذہبی نے علماء محدثین کے اقوال ان کے تشیع کے متعلق درج کیے ہیں۔ ان کی حدیثیں صحیح ترمذی میں موجود ہیں۔

سعید بن اشوع

علامہ ذہبی میزان الاعتدال میں ان کے متعلق لکھتے ہیں کہ کوفہ کے قاضی تھے اور شہر صدوق ہیں۔ امام نسائی نے ان کے بارے میں کہا ہے کہ ان میں کوئی خرابی نہ تھی۔ جوزجانی نے کہا ہے کہ یہ بڑے غالی اور شیعیت میں حد سے بڑے ہوتے تھے۔ صحیح بخاری و مسلم دونوں میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

سعید بن خثیم

یحییٰ بن معین سے ان کے متعلق پوچھا گیا کہ سعید بن خثیم شیعہ ہیں آپ ان کے متعلق کیا فرماتے ہیں۔ انہوں نے کہا شیعہ ہوں گے مگر میں ثقہ جامع ترمذی و سنن نسائی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

سلمہ بن الفضل الابرش

رے کے قاضی تھے۔ ان کی شیعیت کی علامہ نے صراحت کی ہے مگر ارباب صحاح نے ان سے حدیثیں لی ہیں۔ چنانچہ جامع ترمذی اور سنن ابی داؤد میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

سلمہ بن کہیل بن حصین حضرمی

علامہ ابن قتیبہ نے معارف ص ۲۷ میں، علامہ شہرستانی نے ملل و نخل جلد ۲ ص ۲۷ میں ان کو مشاہیر شیعہ میں لکھا ہے۔ جملہ ارباب صحاح ستہ نے ان کی حدیثوں سے کام لیا ہے۔ صحیح بخاری و مسلم میں ان کی حدیثیں موجود ہیں ۱۲۱ھ میں انتقال کیا۔

سیمان بن صدوخ زاعی کوئی

شیعیان عراق کے بزرگ ترین فرد اور مرجع مومنین بزرگ تھے انتقام خون حسینؑ لینے والوں کے راس و رئیس اور قائد بھی تھے۔ جملہ ارباب سیر و تاریخ نے ان کے علم و فضل زہد و ورع عبادت کا فراخ دل سے تذکرہ کیا ہے

جنگ صفین میں امیر المومنین کے ہمراہ تھے۔ دشمنان اہل بیت کو گمراہ سمجھتے تھے ان کی حدیثیں صحیح مسلم و صحیح بخاری دونوں میں موجود ہیں۔

سیمان بن طرخان تیمی بصری

ابن قتیبہ نے اپنی کتاب معارف میں انہیں مشاہیر شیعہ میں ذکر کیا، ان کی حدیثوں سے ارباب صحاح نے بھی کام لیا ہے اور دیگر محدثین نے بھی صحیح بخاری و مسلم دونوں میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ ۴۳۳ھ میں انتقال کیا۔

سیمان بن قمر بن معاذ صہبی کوئی

علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں ان کے متعلق ابن حبان کا یہ قول ذکر کیا ہے کہ بڑے غالی رافضی تھے اور ابن عدی نے ان کے متعلق یہ کہا ہے کہ ان کی حدیثیں عمدہ ہیں۔ صحیح مسلم، سنن ابی داؤد، جامع ترمذی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

سیمان بن مہران کاہلی کوئی مشہور بہ اعمش

یہ بزرگان شیعہ سے ایک حلیل القدر فرد اور کبار محدثین میں نامور بزرگ ہیں بہت سے محققین علماء اہل سنت مثلاً ابن قتیبہ نے اپنی معارف میں اور علامہ شہرستانی نے اپنی ملل و نحل میں اور دیگر حضرات نے ان کے شیعہ ہونے کی صراحت کی ہے۔ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں جو زبانی کا یہ فقرہ نقل کیا ہے کہ باشندگان کوفہ میں سے ایک جماعت ایسی تھی کہ لوگ ان کے عقائد و مذہب کو ناپسند سمجھتے تھے۔ مگر وہی حضرات محدثین کوفہ کے راس و رئیس تھے

مثلاً ابواسحاق منصور زبیدی یا می اور اعمش اور انہیں جیسے دیگر حضرات کو ان کے سچے ہونے کی وجہ سے ان کی حدیثوں کو لوگوں نے سر آنکھوں پر رکھا جوڑانی کا یہ فقرہ جس قدر رکبک اور ان کے تعصب کا مظہر ہے پوشیدہ نہیں۔ نامی لوگوں نے ان بزرگوں کے مذہب و عقائد کو جو پسند نہیں کیا تو محض اس جرم کی وجہ سے کہ یہ حضرات اہل بیتؑ کی محبت دل میں رکھ کر ان کے دامن سے منسک ہو کر اجر رسالت پیغمبرؐ ادا کرتے تھے۔ نامی افراد نے ان کی حدیثوں کو سر آنکھوں پر جو رکھا تو محض اس وجہ سے نہیں کہ یہ حضرات سچے تھے بلکہ اس لیے کہ بغیر ان کی طرف رجوع کیے ہوئے کوئی چارہ کار نہ تھا۔ اگر ایسے حضرات کی حدیثیں یہ نامی لوگ ٹھکرا دیتے تو پیغمبرؐ کی ساری حدیثیں ہوا ہو جاتیں۔ سنن و آثار پیغمبرؐ کا پتہ بھی نہیں چلتا۔ جیسا کہ خود علامہ ذہبی نے ابان بن تغلب کے تذکرہ کے سلسلہ میں اعتراف کیا ہے۔

اعمش کے چند عجیب و غریب نوادر ہیں جو ان کی جلالت قدر کو ظاہر کرتے ہیں چنانچہ علامہ ابن خلکان ان کے حالات میں یہ واقعہ لکھتے ہیں کہ خلیفہ ہشام بن عبد الملک نے ان کے پاس اپنا قاصد بھیجا کہ عثمان کے فضائل اور علیؑ کی برائیاں مجھے لکھ بھیجو۔ اعمش نے ہشام کا خط لے کر بکری کے منہ میں دے دیا اور وہ اس خط کو چبا گئی اور قاصد سے کہا جا کر ہشام سے کہہ دینا کہ تمہارے خط کا یہی جواب ہے۔ قاصد نے کہا کہ ہشام نے قم کھائی تھی کہ اگر میں تمہارا جواب لے کر نہ گیا تو مجھے قتل کر ڈالے گا۔ قاصد نے اعمش کے اعزہ و احباب سے بھی سفارش کرائی۔ جب سب نے اصرار کیا تو انھوں نے جواب میں لکھا۔

”اگر دنیا بھر کے لوگوں کے فضائل عثمان کو حاصل ہو جائیں اور

دنیا بھر کے لوگوں کی برائیاں علیؑ میں اکٹھا ہو جائیں تو تمہیں کیا تم اپنے
آپ کو دیکھا کرو؟

علامہ ابن عبد البر نے ان کا ایک واقعہ یہ نقل کیا ہے کہ فضل بن موسیٰ بیان کرتے
تھے کہ امام ابو حنیفہ کے ہمراہ اعمش کی عیادت کو گیا ابو حنیفہ نے کہا اے ابو محمد
(اعمش) اگر تمہارے بارِ خاطر نہ ہوتا تو میں جتنی بار تمہاری عیادت کو آتا ہوں اس
سے زیادہ آتا۔ اعمش نے کہا کہ خدا کی قسم جب تم اپنے گھر میں ہوتے ہو تو بھی میرے
لیے بارگراں ہوتے ہو جب میرے پاس ہو گے تو میرا کیا حال ہوگا؟

ایک اور ان کا واقعہ شریک بن عبد اللہ قاضی کی زبانی ہے۔ شریک
کہتے ہیں کہ میں اعمش کے مرض الموت میں ان کے پاس حاضر تھا کہ اتنے میں ابن
شبرمہ اور ابن ابی لیلیٰ اور امام ابو حنیفہ ان کی عیادت کو آئے۔ لوگوں نے ان
کی مزاج پرسی کی انھوں نے انتہائی کمزوری و نقاہت کا ذکر کیا۔ اپنی خطاؤں پر
اپنی مہر سانی ظاہر کی اور کچھ آب ویدہ سے ہو گئے۔ امام ابو حنیفہ مڑے اور انھوں
نے فرمایا۔ اے ابو محمد! خدا سے ڈریے اور اپنے اوپر ترس کھائیے آپ حضرت علیؑ
کے متعلق ایسی حدیثیں بیان کرتے تھے اگر آپ ان سے توبہ کر لیتے تو آپ کے لیے
اچھا ہوتا۔ اعمش نے کہا۔ تم میرے ایسے شخص کے لیے ایسی بات کہتے ہو اور خوب
سخت دست سنایا۔ مختصر یہ کہ اعمش بڑے ثقہ و معتمد عالم و فاضل بزرگ
تھے ان کے صدق و عدالت تقویٰ و پرہیزگاری پر سب کا اتفاق ہے۔ جملہ ارباب
صالح سنہ وغیرہ نے ان کی روایت کردہ حدیثوں سے کام لیا ہے۔

صحیح بخاری صحیح مسلم سب ہی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔
۱۳۷ میں پیدا ہوئے۔ ۱۳۸ میں انتقال کیا۔

ش

قاضی شریک بن عبد اللہ بن سنان بن انس نخعی کوئی

ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں شاہیر شیعہ میں ذکر کیا ہے۔ میزان الاعتدال
علامہ ذہبی میں بہ ذیل حالات شریک مذکور ہے۔ عبد اللہ بن ادریس خدا کی قسم
کھا کر کہتے ہیں کہ شریک شیعہ ہیں۔ اسی میزان میں یہ بھی ہے کہ ابو داؤد و راوی
روایت کرتے ہیں کہ ہم نے شریک کو کہتے سنا کہ:

”علیٰ خیر البشر فمن ابی فقد کفر“
”علیؑ تمام خلایق میں سب سے بہتر ہیں جس نے اس کا انکار
کیا وہ کافر ہو گیا۔“

مطلب یہ ہے کہ حضرت علیؑ بعد رسول اللہؐ سب سے بہتر ہیں۔ شریک
منجہ ان حضرات کے ہیں جنھوں نے امیر المومنینؑ کے نص خلافت کی حدیثیں
روایت کی ہیں چنانچہ میزان الاعتدال میں ایک مرفوع حدیث ابو ہریرہ سے
ہے۔

”لکل منبی وصی و وارث وان علیاً وصیی و وارثی“
”ارشاد فرمایا پیغمبرؐ نے کہ ہر نبی کا وصی و وارث ہو ا کرتا

ہے اور علیؑ میرے وصی و وارث ہیں“

یہ شریک امیر المومنینؑ کے فضائل و مناقب کی نشر و اشاعت میں بڑے
مستعد و سرگرم اور آپ کے فضائل و مناقب بیان کر کے بنو امیہ کو خوب
زچ کیا کرتے تھے۔

مؤرخ ابن خلکان نے اپنی کتاب وفيات الاعیان میں بسلسلہ حالات شریک کتاب درۃ الغواص سے یہ واقعہ نقل کیا ہے کہ :

”ایک اموی شخص شریک کی صحبت میں اٹھا بیٹھا کرتا تھا ایک مرتبہ شریک نے حضرت علیؑ کے فضائل بیان کیے۔ اس پر اموی نے کہا: ”نعم الرجل علی“ ”اچھے شخص تھے علیؑ“ اس پر شریک کو غصہ آگیا اور بگڑ کر کہنے لگے کہ کیا علیؑ کے لیے بس یہی کہہ دینا کافی ہے؟ ”نعم الرجل“ ”اچھے شخص تھے“ اس سے زیادہ کچھ اور نہیں کہنے کو؟“

شریک کے حالات کا جائزہ لینے کے بعد کسی کو بھی اس میں ذرہ برابر شک و شبہ نہیں رہے گا کہ یہ دو استدلالِ الہییت میں سے تھے اور علماءِ اہلبیتؑ سے بکثرت حدیثیں انھوں نے روایت کی ہیں۔ عبداللہ بن مبارک ان کے متعلق کہا کرتے تھے کہ یہ سفیان سے زیادہ حدیث کے عالم ہیں اور دشمنانِ علیؑ کے سخت ترین دشمن تھے اور انھیں بہت برا کہا کرتے۔ ایک مرتبہ عبدالسلام بن حرب نے شریک سے پوچھا کہ اپنے ایک بھائی کی عیادت کو ملتے ہو؟ پوچھا۔ کون؟ عبدالسلام نے کہا مالک بن مغول۔ شریک نے کہا جو شخص علیؑ و عمار کو عیب لگائے وہ میرا بھائی نہیں۔

ایک مرتبہ شریک کے سامنے معاویہ کا تذکرہ ہوا۔ لوگوں نے کہا معاویہ بڑے علیم تھے۔ شریک نے کہا۔ جو شخص حق سے اعراض کرے اور علیؑ سے جنگ کرے وہ علیم ہرگز نہیں۔ انھیں شریک نے ہی یہ حدیث پیغمبرِ روایت کی ہے :

”اذا رأیتُم معاویۃ علیٰ منبری فاقتلوه“

”بب تم میرے منبر پر معاویہ کو دیکھنا قتل کر ڈالنا“

مختصر یہ کہ ان کا شیعہ ہونا انھیں من الشمس ہے مگر باوجود اس کے علامہ ذہبی نے انھیں حافظ و صدوق اور یکے ازائمہ کہا ہے اور ابن معین کا ان کے متعلق یہ فقرہ بھی نقل کیا ہے کہ یہ شریک صدوق و ثقہ تھے۔ اور ان کے حالات کے خاتمہ پر لکھا ہے کہ یہ منجملہ خزینہ دارانِ علم تھے۔ ان سے اسحاق ارزق نے نو ہزار حدیثیں حاصل کیں۔ امام مسلم اور دیگر اہل صحاح نے بھی ان کی حدیثوں سے اپنے مسلک پر استدلال کیا ہے اور اپنے صحاح میں ان کی روایتیں لی ہیں۔ خراسان یا بخارا میں ۹۹ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۷۸ھ میں انتقال کیا۔

شعبہ بن حجاج عتقی

محققین اہل سنت مثلاً ابن قتیبہ نے معارف میں شہرستانی نے ملل و نخل میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے ان کی حدیثیں صحیح بخاری صحیح مسلم و دیگر صحاح میں موجود ہیں ۱۲۸ھ میں پیدا ہوئے ۱۹۶ھ میں انتقال ہوا۔

ص

صعصعہ بن صوحان بن حجر بن حارث عجدی

ابن قتیبہ نے (معارف ص ۲۰۷) میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔ علامہ ابن سعد طبقات جلد ۶ ص ۱۵۴ میں ان کے متعلق لکھتے ہیں :

”یہ کوفہ کے اصحاب خطط سے مقرر تھے اور حضرت علیؑ کے

صحابی تھے۔ یہ صعصعہ اور ان کے بھائی زید اور سیمان جنگ جمل میں حضرت علی کے ساتھ تھے۔ سیمان کے ہاتھ میں پہلے لشکر کا علم تھا۔ وہ قتل ہو گئے تو صعصعہ نے علم ہاتھوں میں لے لیا۔ صعصعہ نے حضرت علیؑ اور عبداللہ ابن عباس سے حدیثیں روایت کی ہیں۔ یہ بڑے معتمد و موثق شخص تھے۔ مگر ان کی حدیثیں کم ہیں۔“

علامہ ابن عبدالبرؒ اسنیعاب میں ان کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ عہد پیغمبر میں اسلام لائے مگر صغیر سنی کی وجہ سے پیغمبر کی زیارت نہ کر سکے اور منجھہ سرداران قوم تھے۔ بڑے فصیح و بلیغ مقرر، زیرک و دانا، دیانت دار، عالم و فاضل انسان تھے۔ حضرت علیؑ کے صحابیوں میں شمار کئے جاتے ہیں۔ یحییٰ ابن معین ان کے متعلق لکھتے ہیں کہ صعصعہ، زید اور سیمان فرزندان صومان سب کے سب خلیب تھے۔ زید و سیمان جنگ جمل میں شہید ہوئے عہد خلافت حضرت عمرؓ میں ایک مشکل قضیہ پیش ہوا حضرت عمرؓ نے لوگوں سے دریافت کیا۔ صعصعہ جو کم سن نوجوان تھے اٹھ کھڑے ہوئے اور ایک پُر مغز مدلل تقریر کی جس میں تمام شک و شبہ دور کر دیا اور جو صحیح جواب تھا اسے بیان کیا۔ سب نے ان کے قول کو تسلیم کیا اور انھیں کی رائے اختیار کی۔ غرض کہ بنی صومان سرداران عرب اور مرکز فضل حسب تھے۔

علامہ ابن قتیبہ نے بھی اپنی کتاب معارف صفحہ ۱۳۸ میں شہرہ آفاق معرزمین و شرفا ورمصاحیین سلطان کے سلسلہ میں ان کا ذکر کیا ہے۔ زید بن صومان کے فضائل میں پیغمبرؐ کی ایک حدیث بھی درج کی ہے۔ علامہ عسقلانیؒ اصحابہ مرقم ثالث میں صعصعہ بن صومان کا ذکر کرتے

ہوئے لکھتے ہیں کہ انھوں نے حضرت عثمان اور حضرت علیؑ سے روایتیں کیں حضرت علیؑ کی معیت میں جنگ صفین میں شریک ہوئے۔ بڑے فصیح و بلیغ خطیب تھے معاویہ کے ساتھ ان کے بڑے معرکے ہوئے ہیں۔ شعبی ان کے متعلق کہا کرتے کہ میں نے ان سے خطب کی تعلیم حاصل کی۔

علائی نے حالات زیادہ میں ذکر کیا ہے کہ مغیرہ نے حکم معاویہ انھیں کوفہ سے جلا وطن کر کے جزیرہ یا بحرین کی طرف بھیج دیا۔ بعض کہتے ہیں جزیرہ ابن کافان میں بھیجے گئے اور وہیں انتقال کیا۔ جس طرح جناب ابو ذرؓ نے ربذہ میں جلا وطن ہو کر انتقال کیا۔

علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں انھیں ثقہ معروف مشہور و معروف موثق لکھا ہے نیز ان کے ثقہ ہونے کے متعلق علامہ ابن سعد اور نسائی کے اقوال ذکر کیے ہیں۔ ان کی حدیثیں سنن نسائی میں موجود ہیں۔

ظ

ظالم بن عمرو بن سفیان ابوالاسود دؤلی

ان کا شیعہ و مخلص اہل بیتؑ ہونا دنیا جانتی ہے ملاحظہ ہو اصحابہ جلد ۲ صفحہ ۲۴۱۔ جملہ ارباب صحاح ستہ نے ان کی حدیثیں سر آنکھوں پر لی ہیں۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم سبھی میں موجود ہیں۔ پچانوے برس کی عمر میں ۹۹ھ میں شہر بصرہ میں انتقال کیا۔ یہ وہی ابوالاسود دؤلی ہیں جنھوں نے امیر المومنینؑ سے تعلیم حاصل کر کے علم نحو کی بنیاد رکھی اور دنیا سے عربیت میں موجد علم نحو کے نام سے یاد کیے جاتے ہیں۔

ابو الطفیل عامر بن وائلہ بن عبد اللہ بن عمر والیشی

غزوہ اُحد کے سال پیدا ہوئے۔ علامہ ابن قتیبہ نے معارف میں انہیں اول درجہ کے غالی شیعوں میں شمار کیا ہے نیز ذکر کیا ہے کہ مختار کے علمدار لشکر اور مختار کے آخری وقت تک رفیق تھے۔

علامہ ابن عبد البر، استیعاب میں ان کے متعلق لکھتے ہیں کہ یہ کوفہ میں وارد ہوئے اور حضرت علیؑ کے ساتھ ہر معرکہ میں شریک رہے۔ جب حضرت علیؑ شہید ہو گئے تو یہ مکہ چلے گئے۔ بڑے عالم و فاضل، زیرک و دانا فصیح و بلیغ، حاضر جواب تھے۔ حضرت علیؑ کے پیرو خاص تھے۔ بعد موت امیر المومنینؑ یہ ابو طفیل ایک مرتبہ معاویہ کے پاس پہنچے، معاویہ نے پوچھا تم اپنے دوست ابو الحسن (علیؑ) کی وفات پر کتنے رنجیدہ ہو؟ انھوں نے کہا اتنا ہی جتنا مادر موسیٰؑ، موسیٰؑ کے انتقال پر رنجیدہ تھیں خداوند میری اس کوتاہی کو معاف کرنا (یعنی امیر المومنینؑ سزاوار تھے کہ ان کا غم اس سے بھی زیادہ کیا جائے)

معاویہ نے ان سے پوچھا۔ عثمان کا محاصرہ کرنے والوں میں تم بھی تھے؟ انھوں نے کہا۔ محاصرہ کرنے والوں میں نہیں تھا البتہ میں ان کے قریب ضرور موجود تھا۔ معاویہ نے پوچھا۔ تم نے ان کی مدد کیوں نہ کی؟ ابو طفیل نے پوچھا۔ اور تم؟ تم نے کیوں مدد سے جان چرائی؟ تم تو شام میں تھے اور شام داغے سب کے سب تمھارے تابع تھے۔

معاویہ نے کہا: میرا خون عثمان کا انتقام لینا کیا ان کی مدد نہ تھی؟ ابو طفیل نے کہا: مختاری مثال تو ایسی ہے جیسا کہ شاعر نے کہا ہے: "میری موت کے بعد مجھ پر ٹھوے پہاتے ہو اور میری زندگی میں تم نے ذرہ برابر میری مدد نہ کی۔" صحیح مسلم میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

عباد بن یعقوب الاسدی

دارقطنی نے شیعہ اور صدوق لکھا ہے۔ ابن حبان نے کہا ہے کہ یہ رفض کے مبلغ تھے۔ ابن خزیمہ ان کے متعلق کہا کرتے کہ ہم سے حدیث بیان کی عباد بن یعقوب نے جو روایت میں ثقہ اور مذہب میں متہم (یعنی شیعہ) تھے۔

انھیں عباد نے روایت کی ہے کہ ابن مسعود مشہور صحابی پیغمبرؐ آیت "وَكُفِيَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ" کو یوں پڑھا کرتے تھے "وَكُفِيَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ بَعْلَى" نیز یہ حدیث بھی کہ "اِذَا رَأَيْتُمْ مَعَاذِي عَلَى مَنْبَرٍ فَاقْتُلُوهُ"

"جب معاویہ کو میرے منبر پر دیکھنا تو قتل کر ڈالنا" یہ عباد کہا کرتے تھے کہ جو شخص نمازیں دشمنان آل محمد پر تبرا نہ بھیجا کرے گا وہ انھیں کے ساتھ محشور ہوگا۔ یہ بھی انھیں کا قول ہے کہ خداوند عالم اس سے کہیں زیادہ انصاف کرنے والا ہے کہ وہ ظلم و زبیر کو جنت میں داخل کرے جنھوں نے علیؑ کی بیعت کرنے کے بعد پھر ان سے جنگ کی۔

صالح جزرة کا بیان ہے کہ عباد عثمان کو سب و شتم کیا کرتے تھے۔ ان سب باتوں کے باوجود بخاری، ترمذی، ابن ماجہ وغیرہ میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ ۱۵۰ھ میں انتقال کیا۔

ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن داؤد ہمدانی کوئی

علامہ ابن قتیبہ نے انھیں مشاہیر شیعہ میں لکھا ہے صحیح بخاری میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

عبد اللہ بن شداد

ابن سعد اپنی طبقات جلد ۶ ص ۸۶ پر ان کے متعلق لکھتے ہیں بڑے ثقہ، فقیہ، کثیر الحدیث اور شیعہ تھے۔ ان کی حدیثیں کل صحاح ستہ میں موجود ہیں۔

عبد اللہ بن عمر مشہور بے مشکدانہ

امام مسلم و ابو داؤد بغوی وغیرہ کے استاد ہیں۔ ابن حاتم نے انھیں صدوق اور شیعہ لکھا ہے۔ صالح بن محمد بن جزرہ نے ان کے متعلق کہا کہ بڑے غالی شیعہ تھے۔ ان کی حدیثیں صحیح مسلم، سنن ابی داؤد میں موجود ہیں۔

عبد اللہ بن لہبیہ قاضی و عالم مصر

ابن قتیبہ نے انھیں شیعہ لکھا ہے۔ ابن عدی نے ان کے متعلق لکھا ہے کہ شیعہ میں حد سے بڑھے ہوئے تھے۔ ابو یعلیٰ نے عبد اللہ بن لہبیہ سے روایت

کی ہے اور انھوں نے بسلسلہ اسناد عبد اللہ بن عمر سے کہ رسالت مآب نے مرض موت میں فرمایا: میرے بھائی کو بلا دو۔ لوگوں نے ابو بکر کو بلا دیا۔ آنحضرتؐ نے منہ پھیر لیا۔ پھر فرمایا کہ میرے بھائی کو بلاؤ۔ لوگوں نے اب کی عثمان کو بلا دیا اس مرتبہ بھی آپ نے منہ پھیر لیا۔ پھر علیؑ بلائے گئے۔ آپ نے انھیں اپنی چادر میں لے لیا اور ان پر جھک گئے۔ جب علیؑ چادر سے باہر آئے تو لوگوں نے پوچھا۔ رسولؐ سے کیا باتیں کیں۔ علیؑ نے بتایا کہ آنحضرتؐ نے مجھے ایک ہزار باب علم کے تعلیم کیے کہ ہر باب سے ایک ہزار باب منکشف ہوتے ہیں۔

ان کی حدیثیں جامع ترمذی، سنن ابی داؤد وغیرہ میں موجود ہیں۔ ۱۷۰ھ میں انتقال کیا۔

عبد اللہ بن میمون قداح صحابی امام جعفر صادق

ترمذی نے ان کی حدیثوں سے اپنے ملک پر استدلال کیا ہے۔ جامع ترمذی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

ابو محمد عبد الرحمن بن صالح ازدی

ابن عدی نے ان کے متعلق لکھا ہے کہ "احترق بالتشیع" شیعیت میں بھجن گئے تھے۔ صالح جزرہ نے کہا ہے کہ یہ عثمان کو برا کہتے تھے۔ امام ابو داؤد نے ذکر کیا ہے کہ عبد الرحمن نے صحابہ کی مذمت میں ایک کتاب لکھی تھی۔ بڑے بڑے آدمی تھے۔ ان سب کے باوجود عباس و دوری امام نبوی و نسائی نے ان سے حدیثیں روایت کیں۔ سنن نسائی میں ان کی

حدیثیں موجود ہیں۔ علامہ ذہبی نے ابن معین کے متعلق لکھا ہے کہ وہ انھیں ثقہ کہا کرتے تھے۔

عبدالرزاق بن ہمام بن نافع حمیری

یہ اکابر و عمائد شیعہ اور سلف صالحین سے تھے۔ ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ میں لکھا ہے مورخ ابن اثیر نے تاریخ کامل جلد ۶ صفحہ ۱۳۱ میں ۲۱۱ھ کے حوادث کے سلسلہ میں ان کی وفات کا ذکر کیا ہے چنانچہ لکھتے ہیں:

”اسی ۲۱۱ھ کے آخر میں عبدالرزاق بن ہمام نے وفات پائی

یہ امام احمد کے اساتذہ میں سے تھے اور شیعہ تھے۔“

مآثر متقی صاحب کنز العمال نے حدیث ۵۹۹۴ کے سلسلہ میں ان کا ذکر کیا اور ان کی شیعیت کی صراحت کی ہے (کنز العمال جلد ۶ ص ۳۹۱)

علامہ ذہبی میزان میں ان کے متعلق لکھتے ہیں:

”عبدالرزاق بن نافع کے از علمائے اعلام و ثقات تھے بہت

سی کتابیں لکھیں۔ جامع کبیر تصنیف کی۔ یہ خزائن علوم تھے۔

علم کی تحصیل کے لیے لوگ دور دراز سے سفر کر کے ان کے

پاس آتے مثلاً امام احمد و اسحاق، یحییٰ، ذہلی، رمادی وغیرہ

جملہ حفاظ حدیث و ائمہ علم نے ان کی حدیثوں سے اپنے

مسلک پر استدلال کیا ہے۔ طرابلسی سے منقول ہے۔ وہ

کہتے ہیں کہ ابن معین بیان کرتے تھے کہ میں نے عبدالرزاق

کی زبان سے ایسی باتیں سنی ہیں جن سے مجھے ان کے شیعہ ہونے کا

یقین ہو گیا۔ میں نے عبدالرزاق سے پوچھا کہ تمہارے اساتذہ جن

سے تم نے پڑھا ہے وہ کونساں کے سب سے سنی تھے معمر، مالک

ابن جریج، سفیان، اوزاعی وغیرہ پھر تم شیعہ کیسے ہو گئے؟

انھوں نے جواب دیا کہ جعفر بن سلیمان ہمارے یہاں آئے تھے

ہم نے انھیں عالم و فاضل اور بڑا نیک سیرت پایا انھیں سے

متاثر ہو کر میں نے یہ مذہب اختیار کیا۔“

عبدالرزاق کی اس گفتگو سے نکلتا ہے کہ وہ جعفر ضبعی کی وجہ سے شیعہ ہوئے

مگر لطف یہ ہے کہ محمد بن ابی بکر مقدمی کا خیال یہ ہے کہ خود جعفر ضبعی عبدالرزاق

کی وجہ سے شیعہ ہوئے۔ محمد بن ابی بکر، عبدالرزاق پر بدعما کرتے تھے کہ جعفر ضبعی

ایسے لوگوں کو اس نے شیعہ کر دیا۔

ابن معین جن کا قول ہم نے اوپر ذکر کیا باوجودیکہ عبدالرزاق کی شیعیت

سے بخوبی آگاہ تھے لیکن انھوں نے بہت زیادہ ان کی حدیثوں سے استفادہ کیا۔

احمد بن حنبلہ بیان کرتے تھے کہ ابن معین سے کسی نے کہا کہ امام احمد تو

کہتے ہیں کہ عبید اللہ بن موسیٰ عبدالرزاق کی حدیثوں کو ان کی شیعیت کی وجہ

سے مردود سمجھتے تھے تو ابن معین نے کہا خدا کی قسم عبدالرزاق، عبید اللہ بن

موسیٰ سے سو درجہ اونچے ہیں اور میں نے عبید اللہ بن موسیٰ کی حدیثوں سے کئی

گنا زیادہ حدیثیں عبدالرزاق سے سنی ہیں (میزان الاعتدال)

ابو صالح محمد بن اسماعیل ضراری کا بیان ہے کہ ہم لوگ شہر صنعا میں

عبدالرزاق کے پاس تھیں علم حدیث میں منہک تھے کہ ہمیں خبر ملی کہ امام احمد

اور ابن معین نے عبدالرزاق کی حدیثوں کو شیعہ ہونے کی وجہ سے مترک

قرار دے دیا ہے ہمیں اس خبر سے بڑا صدمہ ہوا کہ ساری محنت اکارت تھی

پھر ہم حاجیوں کے ہمراہ مکہ آئے وہاں ابن معین سے ملاقات ہوئی ہم نے ان سے دریافت کیا انھوں نے کہا۔ اگر عبدالرزاق مرتد بھی ہو جائیں تو (وہ اتنے ثقہ ہیں کہ) ہم ان کی حدیثوں کو متروک نہیں قرار دے سکتے (میزان الاعتدال تذکرہ عبدالرزاق)۔

ابن عدی، عبدالرزاق کے متعلق لکھتے ہیں کہ انھوں نے فضائل (الہبیت) میں ایسی حدیثیں بیان کی ہیں جس کی تائید کسی دوسرے نے نہیں کی۔ اور

ابن ندی کا یہ کہنا سوا ان کے تعصب کے اور کیا سمجھا جائے عبدالرزاق نے فضائل (الہبیت) کی جو حدیثیں روایت کی ہیں انصاف پسند علماء اہل سنت نے اس کی تائید بھی کی ہے اور اسے صحیح حدیثوں میں شمار کیا ہے۔ اہل خارجی و مابسی دشمنان (الہبیت) نے البتہ مخالفت کی ہے۔ سب سے پہلے ان حدیثوں کے ایک وہ حدیث ہے جو احمد بن ابراہیم جو با اتفاق حجت ہیں نے روایت کی ہے کہ مجھ سے عبدالرزاق نے بیان کیا ان سے سمر نے ان سے زہری نے ان سے عبید اللہ نے ان سے ابن عباس نے کہ پیغمبر نے حضرت علیؑ کی طرف نگاہ اٹھا کر کہا تم دنیا میں بھی سردار ہو اور آخرت میں بھی جس نے تمھیں دوست رکھا اس نے مجھے دوست رکھا اور جس نے تم سے دشمنی کی اس نے مجھ سے دشمنی کی۔ تمھیں دوست رکھنے والا خدا کو دوست رکھنے والا اور تمھیں دشمن رکھنے والا خدا کو دشمن رکھنے والا اور عذاب جہنم ہے تمھارے دشمن کے لیے۔ امام حاکم مستدرک جلد ۳ صفحہ ۱۲۸ پر اس حدیث کو درج کر کے لکھتے ہیں کہ یہ حدیث بخاری و مسلم کے معیار پر بھی صحیح ہے مگر ان دونوں نے اپنی صحیحین میں درج نہیں کیا دوسری حدیث ہے جو عبدالرزاق نے سلسلہ اسناد ابن عباس سے روایت کی ہے کہ جناب سیدہ نے رسالت اکبرؐ سے عرض کی ابا جان آپ نے مجھے غریب و نادار شخص سے یا امام آنحضرتؐ نے فرمایا کہ تم اس سے خوش نہیں ہو کہ خداوند کریم نے باشندگان زمین کی طرف (باقی اگلے صفحہ)

اہل بیتؑ کے دشمنوں کے معاصی میں منکر حدیثیں بیان کی ہیں۔ لوگوں نے انھیں شیعہ لکھا ہے۔

مختصر یہ کہ باوجود عبدالرزاق کے کھلم کھلا شیعہ ہونے کے علماء اہل سنت نے انتہائی جلیل القدر عالم محدث اور بے حد ثقہ و معتبر سمجھا ہے امام احمدؒ کسی نے پوچھا عبدالرزاق سے بڑھ کر بھی آپ کو بہتر حدیث والا ملا؟ انھوں نے جواب دیا۔ نہیں ان سے بہتر کوئی نہیں۔

علامہ قسیرانی اپنی کتاب جمع بین رجال الصیغین میں سلسلہ حالات عبدالرزاق امام احمد کا قول نقل کرتے ہیں کہ جب لوگ پیغمبرؐ کی کسی حدیث میں اختلاف کریں تو عبدالرزاق جو کہیں وہ صحیح ہے۔ ان کی جلالت قدر کا اسی سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ علامہ ابن خلکان عبدالرزاق کے پاس (ملاحظہ ہو وفیات الاعیان) ان سے اپنے زمانہ کے ائمہ اسلام نے حدیثیں روایت کیں جیسے سفیان بن عیینہ، احمد بن حنبل، یحییٰ بن معین وغیرہ ان کی حدیثیں جملہ صحاح سنن میں موجود ہیں سلسلہ میں پیدا ہوئے اور سلسلہ میں انتقال کیا۔ امام جعفر صادقؑ سے امام محمد تقیؑ تک کا زمانہ پایا۔

(بقیہ گزشتہ صفحہ کا ماحشیہ) نظر کی ان میں سے صرف دو شخصوں کو منتخب کیا ایک کو تمھارا باپ بنایا دوسرے کو تمھارا شوہر۔ اس حدیث کو امام حاکم نے سلسلہ اسناد ابو ہریرہؓ سے بھی روایت کیا ہے۔ ملاحظہ ہو مستدرک جلد ۳ صفحہ ۱۲۹

ابن دشمنان اہل بیت کے متعلق عبدالرزاق کی بیان کردہ حدیثیں معاویہ اور ان کے پیروؤں کی کے نزدیک منکر ہو سکتی ہیں مثلاً یہ حدیث جو عبدالرزاق نے سلسلہ اسناد مروان بن ابی لہب سے روایت کی کہ اذا رأیت معاویۃ علی منبر فاقتلوا۔ جب معاویہ کو میرے منبر پر دیکھنا قتل کر دینا۔

عبد الملک بن اعین

یہ زرارہ، حمران و کبیر و عبدالرحمن وغیرہ کے بھائی ہیں۔ یہ سب کے سب بزرگانِ شیعہ سے ہیں اور انھوں نے خدمتِ شریعت کر کے بڑے درجے حاصل کیے۔ ان بھائیوں نے اولاد بھی بڑی صالح و مبارک پائی۔ باپ کی طرح بیٹوں نے بھی مذہبِ حق کی ترویج و اشاعت میں بڑا حصہ لیا۔ عبد الملک کے متعلق علامہ ذہبی میزان الاعتدال میں لکھتے ہیں ابو واکل وغیرہ کا بیان ہے کہ ابو حاتم نے انھیں صالح الحدیث کہا ہے دوسروں نے صدوق اور رافضی کہا۔

ابن قیسرانی، کتاب جمع بین الرجال الصالحین میں ان کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ عبد الملک بن اعین حمران کوئی کے بھائی ہیں اور شیعہ تھے۔ بخاری و مسلم میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

عصر امام جعفر صادقؑ میں انتقال کیا۔ امام نے ان کے لیے دعا کی اور یہ بھی روایت میں ملتا ہے کہ امام نے اپنے اصحاب کے ساتھ ان کی قبر کی زیارت کی۔

عبد اللہ بن عسیٰ کوئی

امام بخاری کے شیوخ میں سے ہیں۔ ابن قتیبہ نے اپنی کتاب معارف ص ۱۸۱ میں اصحاب حدیث میں ان کا ذکر اور ان کی شیعیت کی تصریح کی ہے پھر مشاہیر شیعہ کے ضمن میں بھی ان کا ذکر کیا ہے۔ (ملاحظہ ہو معارف ص ۲۹۹) علامہ ابن سعد نے طبقات جلد ۶ ص ۱۲۹ پر ان کے حالات لکھے ہیں

اور ان کے شیعہ ہونے کی صراحت کی ہے۔ ابن اثیر نے تاریخ کامل میں بسلسلہ واقعات ص ۲۱۳ ان کی وفات کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ عبید اللہ بن موسیٰ عسیٰ قتیبہ۔ یہ شیعہ تھے اور امام بخاری کے شیخ ہیں۔ ان کی صحیح میں علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں ان کے متعلق لکھا ہے۔ عبید اللہ بن موسیٰ بخاری کے شیخ ہیں اور فی نفسہ ثقہ ہیں لیکن یہ شیعہ اور مذہبِ اہلسنت سے منحرف تھے۔ ابو حاتم و ابن معین نے انھیں ثقہ قرار دیا ہے۔ احمد بن عبد اللہ عجلان کے متعلق کہتے ہیں کہ عبید اللہ بن موسیٰ بڑے عالم قرآن و صاحب معرفت تھے میں نے انھیں کبھی سر بلند کیے ہوئے یا ہنستے ہوئے نہیں دیکھا۔

انھیں علامہ ذہبی نے مطربن میمون کے حالات کے ضمن میں بھی عبید اللہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ ثقہ اور شیعہ تھے۔ ابن معین عبید اللہ بن موسیٰ اور عبدالرزاق سے حدیث کا استفادہ کرتے، یہ جانتے ہوئے کہ یہ دونوں شیعہ مسلک کے ہیں ان کی حدیثیں صحیح بخاری و مسلم اور سبھی صحاح میں موجود ہیں۔

ابو الیقطان عثمان بن عمیر ثقفی کوئی بجلی

سنن ابی داؤد اور جامع ترمذی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

عدی بن ثابت کوئی

ابن معین نے انھیں غالی شیعہ لکھا ہے۔ دارقطنی ان کے متعلق لکھتے ہیں کہ غالی رافضی ہیں اور ثقہ ہیں۔

علامہ ذہبی ان کے حالات میں لکھتے ہیں کہ یہ شیعوں کے عالم صادق ان کے قاضی اور ان کی مسجد کے امام ہیں۔ اگر انھیں جیسے دوسرے شیعہ بھی ہوا کریں

تو شیعوں کی برائیاں بہت کم ہو جائیں۔ وارظنی، احمد بن حنبل، احمد عجلی، احمد نسائی سبھی انہیں ثقہ جانتے تھے۔ ان کی حدیثیں صحیح مسلم و بخاری میں موجود ہیں۔

عطیہ بن سعد بن جنادہ عثونی

بڑی مشہور شخصیت کے بزرگ ہیں۔ علامہ ذہبی، سالم مرادی سے نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ عطیہ شیعہ تھے۔

ابن قتیبہ نے عطیہ بن سعد کے پوتے حسین بن حسن ابن عطیہ کے حالات کے ضمن میں لکھا ہے کہ یہ عطیہ حجاج کے زمانہ میں فقیہ تھے اور شیعہ تھے۔ پھر بسلسلہ تذکرہ مشاہیر شیعہ بھی ان کا تذکرہ کیا ہے۔

علامہ ابن سعد نے ان کے جو حالات لکھے ہیں اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ شیعیت میں کتنے راسخ و ثابت قدم بزرگ تھے۔ ان کے باپ سعد بن جنادہ امیر المومنینؓ کے اصحاب میں سے تھے۔ امیر المومنینؓ کو فہم میں تھے۔ سعد حضرت کی خدمت میں آئے۔ عرض کیا: امیر المومنینؓ! میرے یہاں فرزند پیدا ہوا ہے اس کا نام رکھ دیجیے۔

آپ نے فرمایا: یہ عطیہ خداوندی ہے۔ چنانچہ عطیہ نام رکھ دیا گیا۔ ابن سعد یہ بھی لکھتے ہیں کہ:

”عطیہ نے ابن اشعث کی ہمراہی میں حجاج پر خروج کیا۔ جب ابن اشعث کو شکست ہوئی تو عطیہ فارس بھاگ گئے۔ حجاج نے فارس کے حاکم محمد بن قاسم ثقفی کو لکھا کہ عطیہ کو بلا کر کہو کہ علیؓ پر تبرا کریں ورنہ تم انہیں چار سو کوڑے مارو۔ سر اور ڈاڑھی مونڈ ڈالو۔ محمد بن قاسم نے بلا کر حجاج کا یہ خط سنایا

انہوں نے انکار کیا تو اس نے انہیں چار سو کوڑے مارے اور سر اور ڈاڑھی مونڈ ڈالی۔ جب قتیبہ والی خراسان ہوا تو عطیہ اس کے پاس پہنچے اور برابر خراسان ہی میں رہے۔ پھر جب عمر بن حبیرہ عراق کا گورنر ہوا تو انہوں نے عمر کو خط لکھا اور عراق آنے کی اجازت مانگی۔ اس کی اجازت پر یہ کوفہ آئے اور برابر کوفہ میں رہے۔ یہاں تک کہ ۱۱۱ھ میں وہیں انتقال کیا۔ یہ بڑے ثقہ بزرگ ہیں اور ان کی حدیثیں

بڑی پاکیزہ ہیں (طبقات ابن سعد جلد ۶ ص ۲۱۲)۔

عطیہ نے بڑی پاکیزہ نسل پائی۔ ان کی اولاد سب کے سب شیعہ تھے اور بڑے عالم و فاضل صاحب عز و شرف اور ممتاز شخصیتوں کے مالک جیسے حسین بن حسن بن عطیہ و محمد بن سعد بن محمد بن حسن بن عطیہ وغیرہ۔ عطیہ کی حدیثیں سنن ابی داؤد و ترمذی میں موجود ہیں۔

علامہ ابن صالح تیمی کوئی

میزان الاعتدال میں بسلسلہ حالات علامہ ابو حاتم کا یہ قول مذکور ہے کہ یہ خالص شیعوں میں سے تھے۔ امام ابو داؤد و ترمذی نے ان کی حدیثوں سے اپنے ملک پر استدلال کیا ہے۔ ابن نعین نے ثقہ کہا ہے ابو حاتم و ابو زرعہ نے ان میں کوئی خرابی نہیں سمجھی۔

ان کی حدیثیں سنن ابی داؤد و جامع ترمذی میں موجود ہیں۔ یہ شاعر بھی تھے۔ امیر المومنینؓ کی مدح میں بڑے معرکہ کے قصیدے اور حضرت سید الشہدار کے مرثیے لکھے ہیں۔

علقمہ بن قیس بن عبد اللہ نخعی

یہ مخصوص محبان اہل بیتؑ سے تھے۔ علامہ شہرستانی نے ملل و ملل میں انھیں مشاہیر شیعہ کے زمرہ میں لکھا ہے۔ یہ علقمہ کبار محدثین میں سے تھے۔ یہ اور ان کے بھائی ابی امیر المومنینؑ کے صحابی ہیں۔ جنگ صفین میں حضرت کے ہم کاب تھے۔ ابی جنہیں کثرت عبادت کی وجہ سے "ابی الصلاة" نماز والے ابی کہا جاتا تھا۔ جنگ صفین میں شہید ہوئے علقمہ نے بھی بڑے کاروائے نمایاں انجام دیے۔ دشمنوں کو خوب تہ تیغ کیا۔ ان کی ٹانگ زخمی ہو گئی۔ یہ مدت العمر معاویہ کے سرگرم مخالف رہے۔

علقمہ کی عدالت و جلالت قدر حضرات اہل سنت کے نزدیک باوجود ان کی شیعیت کے مسلم الثبوت حیثیت رکھتی ہے۔ ارباب صحاح ستہ نے ان کی حدیثوں سے احتجاج کیا ہے۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ ۱۲۰ھ میں کوفہ میں انتقال کیا۔

علی بن بدیمہ

علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں ان کے متعلق لکھا ہے۔ امام احمد بن حنبل انھیں صالح الحدیث اور جلیل القدر شیعہ بیان کرتے تھے۔ ابن معین نے انھیں ثقہ قرار دیا ہے۔ اصحاب سنن نے ان سے روایت کی ہے

ابو الحسن علی بن جعد جوہری بغدادی

امام بخاری کے شیوخ میں سے ہیں۔ ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں

شاہیر شیعہ میں لکھا ہے۔ میزان الاعتدال میں ان کے حالات میں ہے کہ ساٹھ برس تک ان کا وظیفہ یہ رہا ہے کہ ایک دن روزہ سے رہتے دوسرے دن بحالت انظار۔ قیسرانی نے کتاب جمع بین رجال الصیحین میں ان کا ذکر کیا ہے۔ بخاری نے اپنی صحیح میں ان سے بارہ حدیثیں روایت کی ہیں۔ ۹۶ برس کی عمر میں ۱۲۳ھ میں انتقال کیا۔

علی بن زید بن عبد اللہ تمیمی بصری

احمد عجمی نے انھیں شیعہ اور رافضی لکھا ہے مگر باوجود ان کے شیعہ رافضی ہونے کے علماء تابعین نے ان سے استفادہ کیا یہ بصرہ کے فقہاء میں سے تھے اور ایسے جلیل القدر و علم و فضل میں ممتاز کہ جب حسن بصری کا انتقال ہوا بصرہ والوں نے ان سے کہا کہ آپ حسن بصری کی جگہ پر تشریف فرما ہوں۔ اس زمانہ میں بصرہ کے اندر کوئی کوئی شیعہ ہوا کرتا۔

قیسرانی نے اپنی کتاب جمع بین رجال الصیحین میں ان کا ذکر کیا ہے۔ ۱۳۱ھ میں انتقال کیا۔

علی بن صالح

حسن بن صالح کے بھائی ہیں جن کے حالات میں ہم قدسے ان کا ذکر کر چکے ہیں۔ صحیح مسلم میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ ۱۵۰ھ میں انتقال کیا۔

ابو یحییٰ علی بن غراب فزاری کوفی

ابن جان نے انھیں شیعہ لکھا ہے۔ ابن معین و دارقطنی نے انھیں ثقہ

قرار دیا ہے۔ ابو حاتم نے ان کی حدیثوں میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھا۔ ابو زرعمہ نے کہا ہے کہ میرے نزدیک صدوق ہیں۔

امام احمد کا ارشاد ہے کہ میں تو انہیں صدیق ہی سمجھتا ہوں۔ اصحاب سنن نے ان کی حدیثیں درج کی ہیں۔ اردن رشید کے زمانہ میں ۸۸۵ھ میں انتقال کیا۔

ابو الحسن علی بن قادم خزاعی کوئی

یہ بہت سے محدثین کے شیخ ہیں۔ ابن سعد نے طبقات جلد ۶ ص ۲۷ پر ان کا تذکرہ کیا اور لکھا ہے کہ بڑے شیعہ تھے۔ سنن ابی داؤد و جامع ترمذی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

علی بن منذر طرابلسی

ترمذی و نسائی اور دیگر محدثین کے شیخ ہیں۔ علامہ ذہبی نے عالم نسائی کا قول نقل کیا ہے کہ علی ابن منذر خالص شیعہ اور ثقہ ہیں۔ ابن حاتم نے انہیں صدوق و ثقہ لکھا ہے۔ امام نسائی گواہی دیتے ہیں کہ علی بن منذر خالص شیعہ تھے۔ پھر ان کی حدیثوں کی روایت قابل اعتنا نہیں اور شیخ راویوں سے محدثین اہل سنت نے روایت لی ہے کس حد تک لاکن ائم ذہبیت ہے ۲۵۶ھ میں انتقال کیا۔

ابو الحسن علی بن ہاشم بن برید کوئی

امام احمد کے اساتذہ میں سے ہیں۔ امام ابو داؤد نے انہیں ٹھوس

شیعہ لکھا ہے۔ ابن حبان کا قول ہے کہ علی بن ہاشم غالی شیعہ تھے۔ جعفر ابن ابان کہتے ہیں کہ میں نے ابن نمیر کو کہتے سنا۔ علی ابن ہاشم شیعیت میں حد سے بڑھے ہوئے تھے۔

بخاری فرماتے ہیں کہ علی بن ہاشم اور ان کے باپ دونوں اپنے مذہب میں بڑے غالی تھے اسی وجہ سے بخاری نے ان کی حدیثیں صحیح میں درج نہیں کیں لیکن باقی پانچ ارباب صحاح نے ان کی حدیثیں اپنی صحاح میں درج کی ہیں اور ان کی حدیثوں سے اپنے مسلک پر احتجاج کیا ہے۔

ابن معین وغیرہ نے انہیں ثقہ قرار دیا ہے۔ ابو داؤد نے اثبات میں شمار کیا۔ ابو زرعمہ نے صدوق کہا۔ امام نسائی نے ان میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھا۔ ۲۸۱ھ میں انتقال کیا۔

عمار بن زریق کوئی

سیلمانی نے انہیں رافضی شمار کیا ہے اور باوجود ان کے رافضی ہونے کے صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و سنن نسائی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

عمار بن معاویہ

ان کی کینت ابو معاویہ تھی۔ یہ جلیل القدر شیعہ تھے۔ محبت اہلسنت کے جرم میں انہیں بڑی اذیتیں دی گئیں۔ بشیر بن مروان نے شیعیت کے جرم میں ان کے دونوں پیر کاٹ ڈالے۔ بہت سے محدثین کے استاد ہیں جنہوں نے ان سے حدیث کا استفادہ کیا اور ان کی حدیثوں سے اپنے مسلک پر استدلال کیا۔ امام احمد، ابن معین، ابو حاتم اور بہت سے لوگوں نے انہیں ثقہ قرار دیا ہے۔

بخاری کو چھوڑ کر باقی سبھی ارباب صحاح نے ان کی حدیثیں اپنے صحاح میں درج کی ہیں۔ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں ان کے متعلق تمام مذکورہ باتیں نقل کی ہیں اور ان کے شیعہ اور ثقہ ہونے کی صراحت کی ہے نیز یہ کہ ان کے متعلق کسی نے بھی لب کشائی نہیں کی اور نہ ان کے ثقہ ہونے میں کلام کیا سوا عقیلی کے۔
۱۳۳ھ میں انتقال کیا۔

ابو اسحق عمرو بن عبد اللہ ہمدانی کوئی

ابن قتیبہ نے معارف میں، علامہ شہرستانی نے ملل و ملل میں، ان کی شخصیت کی تفریح کی ہے۔ یہ بزرگ کوفہ کے انھیں حلیل القدر محدثین میں سے ہیں جن کے مسلک کو دشمنان اہل بیت ناپسندیدگی کی نگاہ سے دیکھتے ہیں کیونکہ انھوں نے جمہور کی روش کو چھوڑ کر اہل بیت کی اتباع و پیروی کو بہتر سمجھا اور ہر دینی مسئلہ میں۔ اہل بیت کی طرف رجوع کرنے میں انھوں نے نجات سمجھی۔ اسی وجہ سے تو جو زبانی کا یہ فقرہ ہے:

”کوفہ کے کچھ ایسے افراد تھے کہ باوجودیکہ لوگ ان کے عقائد و خیالات کو پسند نہیں کرتے تھے مگر من حدیث میں وہ مرجع نام اور محدثین کوفہ کے راس و رئیس تھے جیسے ابو اسحق منصور، زبیدی، امی، اعمش وغیرہ لوگوں نے ان افراد کی سپائی و دیانتداری کی وجہ سے ان کی بیان کردہ حدیثوں کو سرانگھوں پر رکھا اور جو حدیثیں ان لوگوں نے مرسل بیان کیں ان میں

توقف کیا۔“

ابو اسحاق کی مرسل بیان کی ہوئی حدیثوں میں نامی ذہنیت والوں نے

توقف جو کیا انھیں میں سے ایک حدیث یہ ہے:

”قال رسول الله علي كشجرة انا اصلها وعلي فرعها والحسن والحسين ثمرها والشعبة ورقها“

”علیؑ کی مثال درخت جیسی ہے۔ میں اس درخت کی جڑ ہوں، علیؑ اس کی شاخ ہیں حسن و حسین اس کے پھل ہیں اور شیعہ اس درخت کے پتے ہیں۔“

ان کی حدیثوں سے جملہ ارباب صحاح نے احتجاج کیا ہے۔ بخاری و مسلم اور دیگر کتب صحاح سبھی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

ابو سہل عوف ابن ابی حمیلہ البصری

ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔ علامہ ذہبی میزان الاعتدال میں ان کے متعلق لکھتے ہیں کہ: ”كان يقال له عوف الصديق“ انھیں لوگ سپائی والے عوف کہتے ہیں جعفر بن سلیمان انھیں شیعہ اور بنیادار انھیں رافضی بیان کرتے ہیں۔ ان کی حدیثیں صحیح بخاری صحیح مسلم میں بھی ہیں اور دیگر کتب صحاح میں بھی۔

ف

فضل بن دکین

کنیت آپ کی ابو نعیم تھی یہ بخاری کے شیوخ میں سے ہیں محققین

اہلسنت مثلاً ابن قتیبہ وغیرہ نے انھیں شیعہ لکھا ہے۔ علامہ ذہبی میزان الاعتدال میں لکھتے ہیں:

”الفضل بن دکین البونعیم حافظ حجة الا

انہ یتشیع“

”فضل بن دکین جن کی کنیت ابونعیم تھی یہ حدیث کے حافظ

اور محبت میں مگر یہ کہ شیعہ تھے“

ان کی شیعیت میں کسی کو تامل کی گنجائش نہیں۔ ان سے جلدار باب صحاح احتجاج کرتے ہیں۔ ان کی حدیثیں صحیح بخاری، صحیح مسلم اور دیگر صحاح سبھی میں موجود ہیں۔ ۲۱۳ھ زمانہ حکومت معتصم میں انتقال کیا۔

علامہ ابن سعد طبقات جلد ۲ صفحہ ۲۷۹ پر ان کے متعلق لکھتے ہیں۔

”وكان ثقة مأمونا كثير الحديث، حجة“

”یہ بھروسہ کے لائق ہر طرح قابل الطینان بہت زیادہ حدیثوں

کے راوی اور محبت میں“

ابو عبد الرحمن فضیل بن مرزوق

علامہ ذہبی ان کے متعلق میزان الاعتدال میں لکھتے ہیں کہ یہ مشہور و

معروف شیعہ ہیں۔

سفیان بن عیینہ، ابن سین، ابن عدی وغیرہ جملہ ائمہ حدیث نے انھیں ثقہ قرار دیا ہے۔ بیہم بن جیل نے ان کے متعلق کہا ہے کہ فضیل بن مرزوق، بلحاظ زہد و فضل یکے از ائمہ ہدایت تھے۔ صحیح مسلم میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

فطر بن خلیفہ حناط کوئی

عبداللہ بن احمد نے اپنے والد امام احمد بن حنبل سے فطر کے متعلق پوچھا تو انھوں نے فرمایا:

”ثقة صالح الحديث، حديثه حديث رجل كئس

الا انه یتشیع“

”فطر ثقہ ہیں، صالح الحدیث ہیں۔ ان کی حدیثیں زیرک و

دانا لوگوں جیسی ہیں لیکن یہ کہ وہ شیعہ تھے“

ابن معین کا قول ہے کہ فطر بن خلیفہ ثقہ اور شیعہ ہیں۔ صحیح بخاری و سنن ابی یوسف میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ ۲۱۳ھ میں انتقال کیا۔

م

ابو غسان مالک بن اسماعیل بن زیاد بن درہم کوئی

امام بخاری کے شیخ ہیں۔ ابن سعد طبقات جلد ۲ صفحہ ۲۸۲ پر ان کے حالات کا ذکر کرتے ہوئے آخر میں لکھتے ہیں کہ:

”ابو غسان ثقہ اور صدوق اور بڑے شدید قسم کے شیعہ تھے“

علامہ ذہبی نے بھی ان کی عدالت و جلالت قدر پر روشنی ڈالی ہے اور وضاحت کی ہے کہ انھوں نے مذہب تشیع اپنے استاد حسن صالح سے حاصل کیا۔ اور ابن معین کہا کرتے کہ کوفہ میں ابو غسان جیسا مٹھوس آدمی نہیں۔ ابو حاتم بھی ان کے متعلق یہی رائے رکھتے تھے۔ امام بخاری نے

بلا واسطہ ان سے متعدد حدیثیں روایت کی ہیں۔ بخاری و مسلم میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ سلسلہ ۲۱۹ میں انتقال کیا۔

محمد بن حازم

جو ابو معاویہ صریح تمیمی کے نام سے زیادہ مشہور ہیں۔ علامہ ذہبی میزان الاعتدال میں ان کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ :
 "یہ بڑے ثقہ، ٹھوس اور یکے از ائمہ اعلام تھے۔ میری دانست میں کسی نے بھی ان کے متعلق کوئی ایسی بات نہیں کہی جو ان کی شان کے منافی ہو۔"

امام حاکم فرماتے ہیں کہ ان کی حدیثوں سے بخاری و مسلم دونوں نے اپنے ملک پر استدلال کیا ہے۔ ان کے متعلق مشہور ہے کہ بڑے غالی شیعہ تھے۔ ان کی حدیثوں سے جملہ ارباب صحاح ستہ نے احتجاج کیا ہے اور سبھی صحاح میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ سلسلہ ۲۱۹ میں پیدا ہوئے اور ۲۹۵ھ میں انتقال کیا۔

محمد بن عبد اللہ بن یثیابوری مشہور امام حاکم

یہ بزرگ حفاظ و محدثین کے امام اور سینکڑوں کتابوں کے مصنف ہیں۔ تحصیل علم کی خاطر ملک ملک کے سفر کیے اور دو ہزار شیوخ حدیث سے احادیث کا استفادہ کیا۔ ان کے زمانہ کے مرجع امام علمائے اعلام جیسے صعلوکی امام ابن ذر اور دیگر جمیع ائمہ اعلام انہیں اپنے سے مقدم و بہتر سمجھتے تھے اور آپ کے علم و فضل کا لحاظ رکھتے تھے۔ معزز و محترم ہونے کے معترف اور بے شک شبہ امام سمجھتے تھے۔ ان کے بعد کے جتنے محدثین ہوئے وہ سب آپ کے

خوان علم کے زلہ خوار ہیں۔ بزرگ اکابر شیعہ اور شریعت مصطفوی کے حافظوں میں سے تھے۔ جیسا کہ علامہ ذہبی کی تذکرۃ الحفاظ میں صراحت موجود ہے نیز میزان الاعتدال میں بھی سلسلہ حالات امام موصوف تصریح ہے سلسلہ ۲۱۹ میں پیدا ہوئے اور ۳۸۵ھ میں انتقال کیا۔

محمد بن عبید اللہ بن ابی رافع مدنی

ان کا پورا خاندان شیعہ تھا۔ ان کے خاندان والوں کی تصانیف دیکھنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ حضرات شیعیت میں کتنے راسخ اور ثابت قدم تھے۔ محمد بن عبید اللہ کو ابن عدی نے کوفہ کے سربراہ اور وہ شیعوں میں شمار کیا ہے۔ ملاحظہ ہو میزان الاعتدال علامہ ذہبی۔

ترمذی و دیگر اصحاب سنن نے ان کی حدیثیں اپنے صحاح میں درج کی ہیں۔ طبرانی نے اپنی معجم کبیر میں سلسلہ اسناد محمد بن عبید اللہ سے اور انھوں نے اپنے باپ دادا کی وساطت سے حضرت پیغمبر خدا کی یہ حدیث روایت کی ہے کہ آنحضرتؐ نے حضرت علیؑ سے ارشاد فرمایا :

"کہ سب سے پہلے ہم اور تم اور حسن و حسینؑ جنت میں جائیں گے ہمارے پیچھے ہم لوگوں کی اولاد رہے گی اور ہم لوگوں کے شیعہ ہمارے دائیں اور بائیں رہیں گے۔"

ابو عبد الرحمن محمد بن فضیل بن غزوان کوفی

ابن قتیبہ نے اپنی معارف میں انہیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔ علامہ ابن سعد نے اپنی طبقات جلد ۶ ص ۲۴ پر ان کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے :

کہ یہ ثقہ صدوق اور کثیر الحدیث ہیں۔ یہ شیعہ تھے۔ بعض

علمائے اہل سنت کی حدیثوں سے احتجاج نہیں کرتے۔

علامہ ذہبی نے انہیں میزان میں کئی جگہوں پر صدوق اور شیعہ لکھا ہے۔
امام احمد نے ان کے متعلق فرمایا کہ ان کی حدیثیں پاکیزہ ہیں اور یہ شیعہ ہیں۔
امام ابو داؤد نے ان کے متعلق لکھا ہے کہ بڑے سخت و شدید
شیعہ تھے۔ حدیث و معرفت والے ہیں اور حمزہ سے انہوں نے علم قرآن حاصل
کیا۔ ابن سبین نے انہیں ثقہ قرار دیا ہے۔ امام احمد و نسائی نے ان کی حدیثوں
میں کوئی مضائقہ نہیں دیکھا۔ ان کی حدیثیں صحیح بخاری و مسلم اور دیگر صحاح میں
موجود ہیں۔

محمد بن مسلم بن طائفی

یہ امام جعفر صادقؑ کے سربراہ اور وہ اصحاب میں سے تھے۔ شیخ الطائفہ
ابو جعفر طوسی نے اپنی کتاب رجال الشیعہ میں ان کا تذکرہ کیا ہے۔ جن بن حین
بن داؤد نے ثقہ لوگوں کے سلسلہ میں ان کا ذکر کیا ہے۔
علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں بکثرت جلیل القدر محدثین المہنت
کے اقوال ان کے ثقہ ہونے کے متعلق نقل کیے ہیں۔ ان کی حدیثیں صحیح مسلم میں
موجود ہیں۔

محمد بن موسیٰ بن عبد اللہ الفطری المدنی

ابو حاتم نے ان کے شیعہ اور ترمذی نے ان کے ثقہ ہونے کی صراحت
کی ہے (میزان الاعتدال علامہ ذہبی) ان کی حدیثیں صحیح مسلم و دیگر سنن میں

موجود ہیں۔

معاویہ بن عمار دہنی بکلی کوفی

یہ بزرگ علمائے امامیہ کے نزدیک بھی بڑے معزز و محترم اور
علمائے اہل سنت کے نزدیک بھی بڑے ثقہ، عظیم المرتبت اور جلیل القدر ہیں
ان کے والد عمار حق پروری، حق کوئی کا بہترین نمونہ تھے بشیعت کے
جرم میں دشمنان آل محمدؐ نے ان کے سر قطع کر دیے تھے۔ بیٹا ہی قدم بہ قدم
ہو جو باپ کے۔ معاویہ بھی اپنے باپ کی مکمل شیعہ تھے۔ امام جعفر صادقؑ اور
موسیٰ کاظمؑ کی صحبت میں رہے اور آپ کے علوم کے حامل ہوئے۔ آپ کی
حدیثیں صحیح مسلم میں موجود ہیں۔

معروف بن خربوذ کرخی

ذہبی نے میزان الاعتدال میں انہیں صدوق و شیعہ لکھا ہے۔ نیز بیک
بخاری و مسلم اور ابو داؤد نے ان کی حدیثیں اپنے صحاح میں درج کی ہیں۔
ابن خلکان نے وفيات الاعیان میں امام علی رضا کے موالی میں انہیں
ذکر کیا ہے صحیح مسلم میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ سنہ ۲۰۰ھ میں بغداد میں
انتقال فرمایا۔ ان کی قبر زیارت گاہ عوام و خواص ہے۔ سری سقطی مشہور صوفی
ان کے تلامذہ میں سے تھے۔

منصور بن المعتمر بن عبد اللہ بن ربیعہ کوفی

امام محمد باقرؑ و امام جعفر صادقؑ کے اصحاب سے تھے۔ جیسا کہ صاحب

منہی المقال نے وضاحت کی ہے۔ ابن قتیبہ نے معارف میں انہیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔ یہ وہی منصور ہیں جن کے متعلق جوز جانی کا یہ فقرہ ہے کہ
 » کوفہ میں کچھ ایسے افراد تھے کہ لوگ ان کے عقائد کو ناپسند سمجھتے تھے مگر ان کی بیان کردہ حدیثوں کو ان کی غیر معمولی صداقت و دیانت کی وجہ سے سر آنکھوں پر رکھا۔ جیسے ابواسحاق منصور زبیدی اُمی اور اعمش وغیرہ «

جملہ ارباب صحاح و سنن نے ان کی حدیثوں سے اپنے مسلک پر استدلال کیا ہے صحیح بخاری و مسلم سب ہی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

منہال بن عمرو تابعی

کوفہ کے مشہور شیعوں میں سے تھے ان کی حدیثیں صحیح مسلم و بخاری میں موجود ہیں۔

موسیٰ بن قیس حضرمی

ان کی کنیت ابو محمد عقیلی نے انہیں غالی رافضیوں میں شمار کیا ہے ان سے سفیان نے حضرت علی اور ابوبکر کے متعلق دربانیت کیا تو جواب دیا کہ علیؑ مجھ کو بہت زیادہ محبوب ہیں۔

موسیٰ نے بسلسلہ اسناد جناب ام سلمہ زوجہ پیغمبرؐ سے روایت کی ہے کہ جناب ام سلمہ فرمایا کرتی کہ علی حق پر ہے جو علی کی پیروی کرے گا وہی حق پر ہوگا۔ اور جس نے علی کو چھوڑا اس نے حق کو چھوڑا۔

موسیٰ نے فضائل اہلبیت میں بہت سی صحیح حدیثیں روایت کی ہیں جو عقیلی پر

شاق گزریں اور انہیں غالی رافضیوں میں قرار دیا۔
 ابن معین نے انہیں ثقہ قرار دیا ہے۔ امام ابی داؤد اور دیگر اصحاب سنن نے ان کی حدیثوں سے اپنے مسلک پر استدلال کیا ہے۔ ان کی حدیثیں سنن میں موجود ہیں۔

ن

ابوداؤد نفیع بن حارث نخعی کوفی

عقیلی ان کے متعلق کہتے ہیں کہ رفض میں بہت غلو سے کام لیتے تھے بخاری فرماتے ہیں کہ لوگ ان کے متعلق لب کشائی کرتے ہیں (ان کی شیعیت کی وجہ سے) ان سب کے باوجود محدثین علمائے ان سے استفادہ کیا اور ان کی حدیثوں سے کام لیا۔ ان کی حدیثیں جامع ترمذی میں موجود ہیں۔

نوح بن قیس بن رباح الحدادی

علامہ ذہبی میسزان الاعتدال میں ان کے متعلق لکھتے ہیں کہ یہ صالح الحدیث ہیں۔

امام احمد و ابن معین نے انہیں ثقہ قرار دیا ہے۔ ابوداؤد فرماتے ہیں کہ یہ شیعیت کی طرف مائل تھے۔

نسائی نے فرمایا کہ ان میں کوئی مضائقہ نہیں۔

مسلم و دیگر اصحاب سنن نے ان کی حدیثیں اپنے صحاح میں درج کی ہیں۔

ہارون بن سعد عجل کوئی

ذہبی ان کے متعلق فرماتے ہیں کہ یہ فی نفسہ صدوق ہیں لیکن سخت قسم کے رافضی ہیں۔ ابن معین ان کے متعلق فرماتے ہیں کہ یہ بڑے غالی شیعہ تھے۔ صحیح مسلم میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

ابو علی ہاشم بن برید کوئی

ابن معین نے انھیں ثقہ قرار دیا ہے اس اقرار کے ساتھ کہ وہ رافضی تھے۔ امام احمد نے ان کی حدیثوں میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھا۔ ان کی حدیثیں سنن ابی داؤد، سنن نسائی میں موجود ہیں۔ یہ ہاشم مشہور شیعہ گھرانے کے فروختے حبیباً کہ علی بن ہاشم، کے حالات میں ہم اوپر لکھ آئے ہیں۔

ہبیرہ بن برکیم حمیری

ابیر المؤمنین کے صحابی ہیں۔ امام احمد ان کی حدیثوں میں کوئی مضائقہ نہیں تصور فرماتے۔ شہرستانی نے ملل و نخل میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔ ان کا شیعہ ہونا مسلمات سے ہے۔ سنن اربعہ میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

ابو المقدم ہشام بن زید البصری

شہرستانی نے ملل و نخل میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔ ان کی

حدیثیں صحیح ترمذی وغیرہ میں موجود ہیں۔

ابو الولید ہشام بن عمار بن نصیر بن میسرہ

انھیں ظفری دمشق بھی کہتے ہیں۔ امام بخاری کے شیخ ہیں۔ ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ کے سلسلہ میں ذکر کیا ہے ذہبی نے انھیں امام، خطیب، محدث، عالم، صدوق بہت زیادہ حدیثوں کا راوی لکھا ہے بخاری نے صحیح میں بہت سی حدیثیں ان سے بلا واسطہ روایت کی ہیں ۱۵۳ھ میں پیدا ہوئے۔ ۲۴۵ھ میں انتقال کیا۔

ہشیم بن بشیر بن قاسم بن دینار سلمی واسطی

ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔ امام احمد اور ان کے معاصر علما کے استاد ہیں۔ ذہبی نے انھیں حفاظ اور یکے از علمائے اعلام لکھا ہے۔ ان کی حدیثیں صحیح بخاری و مسلم اور باقی سبھی صحاح میں موجود ہیں۔

و

دکعب بن جراح بن یلیح بن عدی

ان کی کنیت ابوسفیان تھی۔ ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ میں قرار دیا ہے۔

ابن مدینی نے بھی تہذیب میں ان کی شیعیت کی صراحت کی ہے مروان بن معاویہ ان کے شیعہ ہونے میں کوئی شبہ نہیں کرتے۔ ان کی حدیثوں سے

جملہ ارباب صحاح سنہ نے احتجاج کیا ہے۔ صحیح مسلم وغیرہ سبھی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

ی

یحییٰ بن جزار عینی کوئی

یہ امیر المؤمنین کے صحابی ہیں۔ علامہ ابن سعد نے طبقات جلد ۶ ص ۲۰۶ میں انہیں شیعہ لکھا ہے۔ نیز یہ کہ یہ شیعیت میں غلو کیا کرتے تھے اور محدثین نے انہیں ثقہ قرار دیا ہے اور انہوں نے بہت سی حدیثیں روایت کی ہیں۔

ذہبی نے انہیں صدوق اور ثقہ لکھا ہے۔ ان کی حدیثیں صحیح مسلم و دیگر سنن میں موجود ہیں۔

یحییٰ بن سعید قطان

ان کی کنیت ابو سعید تھی اپنے زمانہ کے محدث ہیں۔ ابن قتیبہ نے معارف میں انہیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے جملہ ارباب صحاح سنہ نے ان کی حدیثوں سے احتجاج کیا ہے۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم اور سبھی صحاح میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

یزید بن ابی زیاد کوئی

ابن فضیل ان کے متعلق بیان کرتے ہیں کہ یہ کبار علماء شیعہ سے ہیں

ذہبی نے بھی لکھا ہے کہ یہ کوفہ کے مشہور علماء میں سے ہیں۔ مگر لوگوں نے ان سے نقصت برتا جس کی وجہ یہ ہے کہ انہوں نے سلسلہ اسناد ابو ہریرہ یا ابو بردہ سے روایت کی ہے کہ :

”ہم لوگ پیغمبر کے ساتھ تھے کہ پیغمبر نے گانے کی آواز سنی پتہ چلا کہ معاویہ اور عمرو بن العاص گارہے ہیں۔ اس پر پیغمبر نے بد دعا فرمائی کہ خداوند! دونوں کو فتنہ میں اچھی طرح مبتلا کر اور آتش جہنم کی طرف بلا۔“

صحیح مسلم و سنن اربعہ میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ نوے برس کی عمر میں ۳۶ھ میں انتقال کیا۔

ابو عبد اللہ جدلی

ذہبی نے انہیں شدید سخت شیعہ لکھا ہے۔ جوزجانی نے ان کے متعلق بیان کیا ہے کہ یہ مختار کے علمدار لشکر تھے۔ امام احمد انہیں ثقہ قرار دیتے ہیں۔ شہرستانی نے بھی ملل و خلل میں شیعہ لکھا ہے۔

ابن قتیبہ نے معارف میں غالی، رافضی ذکر کیا ہے۔ ان کی حدیثیں جامع ترمذی اور سنن ابی داؤد اور دیگر سنن و مسانید میں موجود ہیں۔ علامہ ابن سعد نے طبقات جلد ۶ ص ۱۵۹ پر انہیں شدید التشیع شیعہ لکھا ہے نیز یہ کہ لوگ کہتے ہیں کہ یہ مختار کے سپاہیوں کے افسر تھے۔ مختار نے انہیں عبد اللہ بن زبیر کی طرف آٹھ سو سپاہیوں کے ساتھ روانہ کیا تاکہ ابن زبیر سے جنگ کر کے محمد ابن حنفیہ کو ان کی قید سے نکال لیں۔ ابن زبیر نے محمد ابن حنفیہ اور بنی ہاشم کو محصور کر رکھا تھا اور لکڑیاں اکٹھی کی تھیں کہ

انہیں جلاؤ الیں کیونکہ ان لوگوں نے ابن زبیر کی بیعت سے انکار کیا تھا۔
ابو عبد اللہ جہلی نے پہنچ کر ان حضرت کو روکا کیا۔

یہ سینکڑوں میں سے چند نام ہم نے درج کیے ہیں۔ یہ لوگ علوم
اسلام کے غزنیہ دار ہیں ان سے آثار نبوی محفوظ ہوئے اور ان پر صحاح و سنن
و مسانید کا مدار رہا ہے۔

ہم نے آپ کی خواہش کے مطابق ان کے متعلق علمائے اہلسنت کی
توثیق اور ان سے احتجاج کو بھی ذکر کیا۔ اس سے آپ کی رائے میں ضرورت تبدیلی
ہوگی کہ اہل سنت رجال شیعہ سے احتجاج نہیں کرتے۔ اگر شیعوں کی حدیثیں
صرف ان کے تشیع کے جرم میں رد کر دی جائیں تو جیسا کہ ذہبی تے میزان میں
ابان بن تغلب کے ذکر میں کہا ہے۔ کُلُّ آثارِ نبوی ضائع و برباد ہو جائیں۔

ان کے علاوہ ہزاروں کی تعداد میں ایسے شیعہ ہیں جن سے اہل سنت
احتجاج کیا ہے اور وہ ان سے بھی سند کے اعتبار سے اور کثرت حدیث
سے زیادہ کشادہ دامن اور علم کے اعتبار سے زیادہ وسیع النظر تھے اور زمانے کے
لحاظ سے ان سے بھی مقدم تھے اور ان سے بھی زیادہ ان کے قدم تشیع میں راسخ تھے
اصحاب رسول میں بڑی تعداد رجال شیعہ کی ہے جنہیں ہم نے فضول جہد کے آخر میں بیان کیا
ماہدین میں ایسے حافظ و صدوق و ثقہ شیعہ ہیں جو محبت اہلبیت کی قربانی پر جھینٹ چڑھتے
رہے جنہیں جلاوطن کیا گیا۔ سزا دی گئی۔ قتل کیا گیا۔ سولیاں دی گئیں۔ اور جو
علوم و فنون کے موسس و موجد ہوئے۔ یہ صدوق و دیانت و ورع و تقویٰ زہد
عبادت و اخلاص کے روشن منارے تھے۔ اور ان سے دین الہی کو لاستناہی فائدے
پہنچے۔ اور ان کی خدمات کی برکتوں سے اسلام کا بحر بے کنار آج بھی موجزن ہے۔

ش

مکتوب نمبر ۹

تسلیم!

میں نے آپ ایسا تازہ دم سرخ الخاطر و زود فکر نہیں دیکھا اور نہ
میرے کانوں نے آپ سے زیادہ صاحب بصیرت شخص کا ذکر سنا۔ آپ کی
نرم گفتاری شیریں بیانی قابلِ داد ہے۔ آپ کے کل مکاتیب میں آپ کی شہرہ آفاق
دامن دل کو کھینچتی ہے۔ آپ دل و دماغ، ہوش و حواس پر چھا جاتے ہیں۔ آپ
کی مدلل و سنجیدہ تحریر نے گزشتہ جھکادیں اور مصلحت کو حق کے سامنے سرنگوں
کر دیا۔

حقیقت یہ ہے کہ سنی کے لیے کوئی مانع نہیں ہے کہ اپنے شیعہ بھائی سے
احتجاج کرے جبکہ شیعہ معتبر ہو۔ لاریب اس موضوع میں آپ کی رائے حق و صدا
پر مبنی ہے اور منکر کی رائے عناد و تنگ دلی ہے۔

ہم کل آیات الہی پر ایمان لائے اور ان اکثر آیات الہی پر بھی ایمان لائے جن میں سے اکثر کو آپ نے ذکر کیا ہے جو امیر المؤمنینؑ اور ائمہ اہل بیتؑ کے فضل و شرف پر دلالت کرتی ہیں۔ ائمہ ہی جانے کہ اہل قبلہ نے ائمہ اہل بیتؑ سے کیوں بے اعتنائی کی؟ اور اصول و فروع میں ان کے مسلک سے دور رہے اور اختلافی مسائل میں ان کے پیرو نہ ہوئے۔ علما کے امت نے اہل بیتؑ کے افکار و خیالات سے بحث نہ کی بلکہ بجائے ان کی تقلید کے ان سے معارضہ کرتے رہے اور ان کی مخالفت کی پروا نہ کی اور سلف سے لے کر خلف تک عوام امت، غیر اہلبیتؑ کے استاذوں پر نظر آئے۔ لہذا کلام مجید کی آیتیں اور صحیح اور مسلم الثبوت حدیثیں اگر ائمہ اہلبیتؑ کی اطاعت و پیروی کے واجب و فرض ہونے کے متعلق نص صریح ہوں تو جمہور اہل سنت کو پیروی اہلبیتؑ کے سوا چارہ کاری نہ ہوتا۔ اور ائمہ اہلبیتؑ کو چھوڑ کر وہ کسی کو اپنا مقتدا و پیشوا بنانا پسند ہی نہیں کرتے لیکن وہ آیات الہی اور احادیث پیغمبرؐ کو سمجھتے نہیں۔ وہ ان آیات اور ان احادیث کو جن میں اہل بیتؑ کے شرف و کمال کو بیان کیا گیا ہے صرف مدح و ثنا سمجھتے اور یہ کہ ان سے محبت رکھنا اور ان کی عزت و تعظیم کرنا واجب ہے ان کے نزدیک ان آیات و احادیث کا ماحصل یہ ہے کہ اہل بیتؑ سے مودت و محبت و اخلاص واجب ہے اور ان کا احترام کرنا ضروری ہے۔ اگر آیات قرآن مجید و احادیث پیغمبرؐ میں تصریح ہوتی کہ بس ائمہ اہلبیتؑ ہی کی پیروی فرض ہے تو اہل قبلہ علما اہلبیتؑ سے انحراف نہ کرتے۔ اور نہ بجائے ان کے کسی دوسرے کی طرف رجوع کرتے۔ اور یہ ظاہر ہے کہ اگلے بزرگ زیادہ صحیح سمجھنے والے تھے اور کتاب الہی و احادیث پیغمبرؐ کا مطلب آج کل کے لوگوں سے بہتر سمجھتے تھے۔

جواب مکتوب

اس ناچیز سے آپ کے حسن ظن کا شکریہ۔ آپ کے لطف و عنایات کے سامنے میرا دل جھکا جاتا ہے اور آپ کی مہربانی و حق جوئی کی سبب مجھ پر مسلط ہے لیکن میں آپ سے یہ گزارش کرنے کی اجازت چاہتا ہوں کہ آپ اپنے مکتوب پر نظر ثانی کریں جس میں آپ نے لکھا ہے کہ اہل قبلہ نے اہل بیتؑ سے عدول کیا۔ یہ لفظ زیادہ وسیع استعمال ہو گیا۔ اہل قبلہ تو شیعہ بھی ہیں انھوں نے ابتدا سے آج تک اصول و فروع کسی چیز میں اہل بیتؑ کے مسلک سے انحراف نہیں کیا۔ شیعہ تو مسلک اہل بیتؑ پر عمل واجب سمجھتے ہیں۔ اہل بیتؑ سے عدول رؤسائے ملت نے کیا جب کہ نص کے ہوتے ہوئے صاف صاف تصریح خلافت و امامت کے متعلق ہوتے ہوئے امیر المؤمنینؑ کو حق خلافت سے محروم کیا گیا اور اصول و فروع میں اہل بیتؑ کو چھوڑ کر دوسرے مرکز بنائے گئے اور کتاب و سنت کی مصالح کے لحاظ سے تاویل کی گئیں۔ امامت ائمہ سے عدول کرنا ہی سبب ہوا کہ فروع میں بھی ان سے علیحدگی اختیار کی جائے۔

قطع نظر کیجیے ان نصوص و ادلہ سے جن سے اہل بیتؑ سے تمسک کرنا واجب ثابت ہوتا ہے صرف اہلبیتؑ کے علم و عمل اور تقویٰ کو دیکھیے۔ امام اشعری اور ائمہ اربعہ کے مقابلہ میں ان کی کیا کمی پائی گئی کہ اطاعت و اتباع کے معاملہ میں اہل بیتؑ پیچھے کر دیے گئے، اور یہ افراد قابل ترجیح سمجھے گئے۔ کون سا محکمہ انصاف ہے جو یہ فیصلہ کرے کہ اہل بیتؑ سے تمسک کرنے والے ان کی ہدایات پر چلنے والے گمراہ ہیں۔ اہل سنت کے لیے ایسا فیصلہ ناممکن معلوم ہوتا ہے۔

رائے قائم کرے تو اس بارہ کے متفقہ فتویٰ کے مقابلہ میں اس ایک اور اکیلے کا فتویٰ کوئی وزن نہ رکھے گا۔

اس میں تو کسی منصف مزاج کو عذر نہ ہونا چاہیے۔

ہاں ایک بات ہے تاہم خیال کے لوگ آپ لوگوں کے مذہب کو مذہب اہلبیتؑ ماننے میں تامل کرتے ہیں۔ میں آپ سے درخواست کروں گا کہ آپ آگے چل کر اس پر روشنی ڈالیں کہ مذہب تشیع مذہب اہلبیتؑ ہی ہے انھیں حضرات سے ماخوذ ہے فی الحال میری گزارش ہے کہ آپ لوگ حضرت علیؑ کی امانت و خلافت پر جن نصوص کے مدعی ہیں وہ نصوص صاف صاف ذکر فرمائیں۔

س

مکتوب نمبر ۱۰

واقعہ یہ ہے کہ پیروان اہلبیتؑ کو از روئے عدل و انصاف گمراہ کہا ہی نہیں جاسکتا اور نہ ائمہ اہلبیتؑ دیگر ائمہ سے لائق پیروی و اقتدار ہونے میں کسی طرح کم تھے جس طرح ائمہ اربعہ میں سے کسی امام کی تقلید کر کے انسان بری الذمہ ہو سکتا ہے اسی طرح ائمہ اہلبیتؑ کی پیروی کر کے بھی۔

بلکہ یہاں تک کہا جاسکتا ہے کہ ائمہ اہلبیتؑ بہ نسبت ائمہ اربعہ وغیرہ کے اتباع و پیروی کے زیادہ سزاوار ہیں اس لیے کہ ائمہ اثنا عشر کا مسلک و مذہب اصول و فروع سب میں ایک ہے ان میں باہم کوئی اختلاف نہیں سب کی نگاہ ایک ہی مرکز پر مرکوز ہوئی اور اسی پر سب کے سب متفق رہے۔ برخلاف ائمہ اربعہ وغیرہ کے کہ ان کا باہمی اختلاف دنیا جانتی ہے اور یہ ظاہر ہے کہ بارہ شخص غور و فکر کر کے ایک نتیجہ پر پہنچیں ایک رائے قائم کریں اور اکیلا شخص دوسری

اٹھتے بیٹھتے، آپ کے افعال، آپ کے اقوال کی چھان بین کی جائے تو حضرت علیؑ کی خلافت کے متعلق بکثرت صاف و تصریح حد تو اترا تک پہنچے ہوئے واضح نصوص ملیں گے۔ آنحضرتؐ نے ہر محل پر اپنی رفتار و گفتار کر دار اور ہر ممکن ذریعہ سے اپنی جانشینی کے مسئلہ کی وضاحت کر دی تاکہ کسی کے لیے تامل کی گنجائش نہ رہ جائے

دعوتِ عشیرہ کے موقع پر پیغمبرؐ کا

خلافت امیر المومنینؑ پر نص فرمایا

پہلا واقعہ دعوتِ ذوالعشیرہ ہی کا ہے لیجیے جو اسلام کے ظاہر ہونے کے قبل مکہ میں پیش آیا جب آیہ "وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ" نازل ہوا اور رسولؐ مامور ہوئے کہ خاص خاص رشتہ داروں کو بلا کر دعوتِ اسلام دیں۔ تو حضرت سرور کائناتؐ نے تمام نبی ہاشم کو جو کم و بیش چالیس نفر تھے جس میں آپؐ کے چچا ابوطالب، حمزہ، عباس اور ابولہب بھی تھے اپنے چچا ابوطالب کے گھر میں دعوت دی۔ دعوت کے بعد آپؐ نے جو خطبہ ارشاد فرمایا وہ تمام کتب احادیث و سیر و تواریخ میں موجود ہے۔ اسی خطبہ میں آپؐ نے فرمایا:

"یا بنی عبدالمطلب یا بنی واللہ ما اعلم شاباً فی العرب جاء قومہ بافضل مما جئتمکم بہ، جئتمکم بخیر الدنیا والآخرة، وقد أمر فی اللہ أن اُدْعَیَ کوکم الیہ، فائیکم یؤازر فی علی امری ہذا، علی ان یشکون اُخنی و وصی و خلیفتی فیکم؟ فأتجمع القوم عنہا

باب دوم

امامت عامہ یعنی خلافتِ پیغمبرؐ

جوابِ مکتوب

اگر سرور کائناتؐ کے حالاتِ زندگی کا گہری نظر سے مطالعہ کیا جائے۔ دولتِ اسلامیہ کی بنیاد قائم کرنے، احکام مقرر کرنے، اصول و قواعد بنانے، دستور مرتب کرنے، سلطنت کے انتظام و انصرام عرضِ جملہ حالات میں ہر پہلو سے آپؐ کی سیرت کا جائزہ لیا جائے تو حضرت امیر المومنینؑ رسالت مآب کے ہر معاملہ میں بوجہ بنانے والے، دشمنوں کے مقابلہ میں پشتِ پناہ آپ کے علوم کا گنجینہ، آپ کے علم و حکمت کے وارث، آپ کی زندگی میں آپ کے ولی و جہد اور آپ کے بعد آپ کے جانشین، اور آپ کے تمام امور کے مالک و مختار نظر آئیں گے۔

اول یوم بعثت سے پیغمبرؐ کی رحلت کے وقت تک سفر میں، حضر میں

عنیر علی۔ وکان اصغرهم۔ اذ قام فقال:
اَنَا يَا سُبْحَانَ اللَّهِ اَكُونُ وَزِيرَكَ عَلَيْهِ، فَاَخَذَ
رَسُولُ اللَّهِ بِرَقَبَتِهِ، وَقَالَ: اِنَّ هَذَا اَخِي
وَوَصِيِّي وَخَلِيفَتِي فَيَكُم، فَاَسْمَعُوا لِلَّهِ
وَاطِيعُوا، فَنَقَامُ الْقَوْمِ يَمْنَحُكُم وَيَقُولُونَ
لَا بِي طَالِب: فَتَدَامُرُكَ اَنْ تَسْمَعَ لِابْنِكَ وَ
لَطِيعٍ... الخ

”فرزند ابن عبد المطلب! جتنی بہتر شے (یعنی اسلام) میں
بٹھاسے پاس لے کر آیا ہوں میں تو نہیں جانتا کہ عرب کا کوئی
نوجوان اس سے بہتر چیز اپنی قوم کے پاس لایا ہو۔ میں دنیا و
آخرت دونوں کی بھلائی لے کر آیا ہوں اور خداوند عالم نے
مجھے حکم دیا ہے کہ تمہیں اس کی طرف دعوت دوں۔ اب
بناؤ تم میں کون ایسا ہے جو اس کام میں میرا بوجھ بٹائے تاکہ
تمہارے درمیان میرا بھائی وصی اور خلیفہ ہو؟ تو علی کے سوا
سب خاموش رہے۔ حضرت علیؑ جو اس وقت بہت ہی کم سن
تھے اٹھ کھڑے ہوئے اور کہا: یا رسول اللہ! میں آپ کا
بوجھ بٹاؤں گا۔ رسول اللہؐ نے آپ کی گردن پر ہاتھ رکھا
اور پورے مجمع کو دکھا کر ارشاد فرمایا: کہ یہ میرا بھائی ہے
میرا وصی ہے اور تم میں میرا جانشین ہے۔ اس کی بات
سننا اور اس کی اطاعت کرنا۔ یہ سن کر لوگ ہنستے ہوئے اٹھ
کھڑے ہوئے اور ابوطالب سے کہنے لگے کہ یہ محمدؐ آپ کو حکم دے

رہے ہیں کہ آپ اپنے بیٹے کی بات سنیں اور ان کی اطاعت
کریں۔“

پیغمبرؐ کی اس نص کا تذکرہ کن کن کتابوں میں موجود ہے

پیغمبرؐ کے اس خطبہ کو بعینہ انہی الفاظ میں اکثر علمائے کبار و اجلہ
محدثین نے اپنی کتابوں میں درج کیا ہے جیسے ابن اسحاق، ابن جریر، ابن
ابی حاتم، ابن مردویہ، ابو نعیم اور امام بیہقی نے اپنے سنن اور دلائل دونوں
میں ثعلبی اور طبری نے اپنی اپنی عظیم الشان تفسیروں میں سورہ شعراء کی تفسیر
کے ذیل میں نیز علامہ طبری نے اپنی تاریخ طبری کی دوسری جلد صفحہ ۲۱۴ میں
بھی مختلف طریقوں سے اس کو لکھا ہے اور علامہ ابن اثیر جزیری نے تاریخ
کامل کی دوسری جلد صفحہ ۲۲ میں بطور مسلمات ذکر کیا ہے۔

مورخ ابوالفداء نے اپنی تاریخ کی پہلی جلد ص ۱۱۱ میں سب سے پہلے
اسلام لانے والے کے ذکر میں درج کیا ہے۔ امام ابو جعفر اسکانی معتزلی نے
اپنی کتاب نقض عثمانیہ میں اس حدیث کی صحت کی صراحت کرتے ہوئے
لکھا ہے (شرح بیج البلاغ جلد ۳ ص ۲۶۳) علامہ حلبی نے آنحضرتؐ اور اصحاب
کے دار ارقم میں روپوش ہونے کے واقعہ کے ضمن میں بیان کیا ہے (میر
علیہ ج ۱ ص ۱۸۱) ان کے علاوہ تھوڑے بہت لفظی تغیر کے ساتھ مگر مفہوم و معنی

لے ملاحظہ فرمائیے صفحہ ۳۸۱ جلد اول سیرت علیہ۔ ابن تیمیہ نے اس حدیث کو چھٹلانے اور
لفظ ثابت کرنے کی جو کوششیں کی ہیں۔ اپنی مشہور مصیبت کی وجہ سے (باقی اگلے صفحہ پر)

کے لحاظ سے بالکل ایک ہی مضمون بہتیرے اعیان اہل سنت اور ائمہ عادیث نے اپنی اپنی کتابوں میں اس واقعہ کو تحریر کیا ہے جیسے علامہ طحاوی اور ضیاء مقدسی نے مختارہ، سعید بن منصور نے سنن میں تحریر کیا ہے۔

سب سے قطع نظر امام احمد نے اپنی مسند جلد اول صفحہ ۱۵۹ پر حضرت علی سے روایت کی ہے۔ پھر اسی جلد کے صفحہ ۲۳۱ پر ابن عباس سے بڑی عظیم الشان حدیث اس مضمون کی روایت کی ہے جس میں حضرت علیؑ کی دس ایسی خصوصیتیں مذکور ہیں جن کی وجہ سے حضرت علیؑ اپنے تمام ماسوا سے ممتاز نظر آتے ہیں۔ اس جلیل الشان حدیث کو امام نسائی نے بھی اپنی کتاب خصائص صفحہ ۶۰ پر ابن عباس سے روایت کر کے لکھا ہے اور امام حاکم نے صحیح مستدرک

(بقیہ صفحہ ۱۸۱) وہ درخور اعتنا نہیں اس حدیث کو مصر کے موشلٹ ادیب محمد حسین بیگل نے بھی لکھا ہے ملاحظہ فرمائیے ان کے رسالہ سیاست شمارہ نمبر ۲۷۵ صفحہ ۵ پر عمود ثانی جو ۱۲ ذیقعدہ ۱۳۷۵ھ میں شائع ہوا۔ انھوں نے کافی تفصیل سے اس حدیث کو نقل کیا ہے اور شمارہ نمبر ۲۷۸ صفحہ ۶ پر عمود رابع میں انھوں نے اس حدیث کو صحیح مسلم، مسند امام احمد اور عبد اللہ ابن احمد کی زیادات مسند اور ابن جریر بیہقی کی جمع الفوائد، ابن قتیبہ کی عبون الاخبار، احمد بن عبدہ قرطبی کی عقد الغرید، علامہ جاحظ کے رسالہ بنی ہاشم، امام شعبی کی تفسیر مذکورہ بالا تمام کتب سے نقل کیا ہے۔ مزید برآں جر جسن انگریزی نے اپنی کتاب مقالہ فی الاسلام میں بھی اس حدیث کو درج کیا ہے جس کا بردستانت کے محمد نے عربی میں ترجمہ کیا ہے جس نے اپنا نام اشعم عربی رکھا ہے۔ اس حدیث کی ہمہ گیر شہرت کی وجہ سے متعدد مورخین فرنگ نے فرانسیسی، جرمنی، انگریزی و تارکینوں میں اس کو ذکر کیا ہے اور ٹائٹس کارلائل نے اپنی کتاب ابطلال میں مختصر کر کے لکھا ہے

جلد ۳ صفحہ ۱۳۲ پر اور علامہ ذہبی نے تلخیص مستدرک میں اس حدیث کی صحت کا اعتراف کرتے ہوئے نقل کیا ہے

کنز العمال جلد ۶ ملاحظہ فرمائیے۔ اس میں بھی یہ واقعہ بہت تفصیل سے موجود ہے۔ منتخب کنز العمال کو دیکھیے جو مسند احمد بن حنبل کے حاشیہ پر طبع ہوا ہے۔ حاشیہ مسند جلد ۵ صفحہ ۴۲ تا صفحہ ۴۲ پر اس واقعہ کا ذکر موجود ہے اور پوری تفصیل کے ساتھ۔

میرے خیال میں یہی ایک واقعہ جسے تمام علماء محدثین و مورخین بالاتفاق اپنی کتابوں میں لکھتے آئے ہیں حضرت علیؑ کی امامت و خلافت کا بین ثبوت اور صریحی دلیل ہے۔ کسی دوسری دلیل کی ضرورت ہی نہیں۔

ش

۱۔ ملاحظہ فرمائیے کنز العمال صفحہ ۲۹۲ حدیث نمبر ۶۰۰۸ جو ابن جریر سے منقول ہے صفحہ ۲۹۶ پر حدیث ۶۰۴۵ جو امام احمد کی مسند نیز ضیاء مقدسی کی مختارہ طحاوی و ابن جریر کی صحیح سے منقول ہے صفحہ ۲۹۷ پر حدیث ۶۰۵۶ جو ابن اسحاق ابن جریر، ابن ابی حاتم، ابن مردودہ اور ابونعیم نیز بیہقی کی مشب الایمان اور دلائل سے منقول ہے صفحہ ۱۰۱ پر حدیث ۶۱۰۲ جو ابن مردودہ سے منقول ہے صفحہ ۴۰۸ پر حدیث ۶۱۵۵ جو امام احمد کی مسند اور ابن جریر اور ضیاء مقدسی کی مختارہ سے منقول ہے۔ کنز العمال میں یہ حدیث اور بھی مقامات پر مذکور ہے۔ شرح نہج البلاغہ جلد ۳ صفحہ ۲۵۵ پر یہ طولانی حدیث بہت تفصیل سے مذکور ہے۔

جواب مکتوب

نقص کا ثبوت

اگر میرے نزدیک اس حدیث کی صحت خود بطریق اہلسنت ثابت نہ ہوتی تو میں اس محل پر اس کا ذکر ہی نہیں کرتا۔ مزید برآں اس حدیث کی صحت تو ایسی اظہار من الشمس ہے کہ ابن جریر اور امام ابو جعفر اسکا کافی نے اس حدیث کو بطور مسلمات ذکر کیا ہے۔ اور کبار محققین اہل سنت نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔ اس حدیث کی صحت کا مختصر آپ اسی سے اندازہ کر لیجیے کہ اصحاب صحاح جن ثقہ معتبر راویوں کی روایتوں سے استدلال کرتے ہیں اور آنکھ بند کر کے بڑی خوشی سے جن کی روایتوں کو لے لیتے ہیں انھیں معتبر و ثقہ راویوں کے طریقوں سے اس حدیث کی صحت ثابت ہے۔ اس حدیث کی روایت انھیں معتبر و موثق اشخاص نے کی ہے جن کی روایت کردہ حدیثیں صحاح میں موجود ہیں

مکتوب نمبر ۱۱

حدیث مذکورہ بالا کی سند میں تردد

تسلیم زکیات !

آپ کا مخالف اس حدیث کی سند کو معتبر نہیں سمجھتا۔ کسی طرح اس حدیث کو صحیح سمجھنے پر تیار ہے کیونکہ شیخین یعنی بخاری و مسلم نے اس حدیث کو نہیں لکھا۔ نیز شیخین کے علاوہ دیگر اصحاب صحاح نے بھی نہیں لکھا۔ میرا تو خیال ہے کہ یہ حدیث معتبر و معتمد راویان اہلسنت سے مروی ہی نہیں ہوئی اور غالباً آپ بھی بطریق اہل سنت اسے صحیح نہ سمجھتے ہوں گے۔

س

لے ملاحظہ فرمائیے کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۳۹۶ پر حدیث ۶۰۴۵ جہاں آپ کو معلوم ہوگا کہ ابن مسیر نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔ حاشیہ منہ احمد جلد ۵ صفحہ ۷۳ پر منتخب کنز العمال میں بھی آپ کو معلوم ہوگا کہ ابن جریر نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔ امام ابو جعفر اسکا نے تو اس حدیث کو بڑی پختگی کے ساتھ صحیح مستدرکہ دیا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے ان کی کتاب نقص عثمانیہ شرح نہج البلاغہ جلد ۳ صفحہ ۳۶۳

مسند احمد بن حنبل جلد اول صفحہ ۱۱۱ ملاحظہ کیجیے۔ انھوں نے اس حدیث کو اسود بن عامر سے انھوں نے شریک سے انھوں نے اعش سے انھوں نے منہال سے انھوں نے عباد بن عبد اللہ اسدی سے انھوں نے حضرت علیؑ سے مرفوعاً روایت کر کے لکھا ہے۔ اس سلسلہ اسناد کے کل کے کل راوی مخالف

لے امام بخاری و مسلم دونوں نے اس کی حدیث سے احتجاج کیا ہے۔ مشہد نے امام بخاری و امام مسلم دونوں کی صحبت میں اسود سے روایت کر کے حدیث بیان کرتے ہوئے سنا اور عبدالعزیز بن ابی سلمہ نے امام بخاری کو ان سے روایت کرتے ہوئے اور زہیر بن مسادہ اور حماد بن سلمہ نے امام مسلم کو ان سے روایت کرتے ہوئے سنا۔ صحیح بخاری میں محمد بن حاتم بزیح کی ان سے روایت کی ہوئی حدیث موجود ہے اور صحیح مسلم میں ہارون بن عبد اللہ اور ناقد اور ابن ابی شیبہ اور ابو زہیر کی ان سے روایت کردہ حدیثیں موجود ہیں۔

مے امام مسلم نے ان حدیثوں سے اپنے صحیح مسلم میں احتجاج کیا ہے جیسا کہ ہم نے ص ۱۳۲ پر ان کے تذکرہ کے ضمن میں وضاحت کی ہے۔

لے ان سے امام بخاری و مسلم دونوں نے اپنے اپنے صحیح میں احتجاج کیا ہے جیسا کہ ہم نے ص ۱۳۳ پر وضاحت کی ہے۔

لے امام بخاری نے ان سے احتجاج کیا ہے ملاحظہ ہو ص ۱۶۶

لے ان کا سلسلہ نسب یہ ہے عباد بن عبد اللہ بن زہیر بن عوام قرشی اسدی۔ ان سے بخاری و مسلم دونوں نے اپنے اپنے صحیح میں احتجاج کیا ہے۔ انھوں نے ابو بکر کی دونوں صاحبزادیوں عائشہ اور اسماء سے حدیثیں سنیں۔ صحیح بخاری و مسلم میں ان سے ابی ملیکہ اور محمد بن جعفر بن زہیر اور مہتمم دعوہ کی روایت کردہ حدیثیں موجود ہیں۔

کے نزدیک حجت ہیں اور یہ تمام کے تمام رجال صحابہ ہیں۔ چنانچہ علامہ قیسرانی نے اپنی کتاب الجمع بین رجال الصحیحین میں ان کا ذکر کیا ہے۔ لہذا اس حدیث کو صحیح ماننے کے سوا کوئی چارہ کار ہی نہیں۔ اس کے علاوہ یہ حدیث صرف اسی طریقہ و سلسلہ اسناد سے نہیں بلکہ اور بھی بے شمار طریقوں سے مروی ہے اور ہر طریقہ دوسرے طریقہ کا موید ہے۔

نص سے کیوں اعراض کیا؟

اور شیخین یعنی بخاری و مسلم نے اس لیے اس روایت کو اپنی کتاب میں جگہ نہیں دی کہ یہ روایت مسئلہ خلافت میں ان کی مہنوائی نہیں کرتی تھی ان کے منشاء کے خلاف تھی اسی وجہ سے انھوں نے اس حدیث نیز دیگر بہتیری ایسی حدیثوں سے جو امیر المومنینؑ کی خلافت پر صریحی نص تھیں گریز کیا اور اپنی کتاب میں درج نہ کیا۔ وہ ڈرتے تھے کہ یسعیوں کے لیے اسلمہ کا کام دیں گی لہذا انھوں نے جان بوجھ کر اس کو پوشیدہ رکھا۔

بخاری و مسلم ہی نہیں بلکہ بہتیرے شیوخ اہل سنت کا دتیرہ یہی تھا۔ اس قسم کی ہر چیز کو وہ چھپانا ہی بہتر سمجھتے تھے۔ ان کا یہ کتمان کوئی اچھلنے کی بات نہیں بلکہ ان کی پرانی اور مشہور عادت ہے چنانچہ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں علماء سے نقل بھی کیا ہے امام بخاری نے بھی اس مطلب میں ایک خاص باب قرار دیا ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری حصہ اول کے کتاب العلم میں انھوں نے یہ عنوان قائم کیا ہے :

”باب من خص بالعلم قومًا دون قوم“

”باب بیان میں اس کے جو ایک قوم کو مخصوص کر کے علم تعلیم کرے اور دوسرے کو نہیں“

امیر المومنینؑ کے متعلق امام بخاری کی روش اور آپ کے ساتھ نیز جملہ اہل بیت کے ساتھ ان کے سلوک سے جو واقف ہے اور یہ جانتا ہے کہ ان کا قلم امیر المومنینؑ و اہل بیتؑ کی شان میں ارشادات و نصوص پیغمبرؐ کے بیان سے گریزاں رہتا ہے اور ان کے خصائص و فضائل بیان کرتے وقت ان کے دواست کی روشنائی خشک ہو جاتی ہے۔ اس لیے امام بخاری کی اس حدیث یا اس جیسی دیگر حدیثوں کے ذکر نہ کرنے پر تعجب نہ ہونا چاہیے۔

ش

مکتوب نمبر ۱۲

حدیث کی صحت کا اقرار

چونکہ دعوتِ سرِ والی حدیث تواتر کو نہیں پہنچتی اس لیے اسے استدلال صحیح نہیں

زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ مخصوص قسم کی خلافت ثابت ہوئی ہے

آپ کے ارشاد کے بموجب میں نے مسند احمد بن حنبل جلد اول کے صفحہ ۱۱۱ پر اس حدیث کو دیکھا جن رجال سے یہ حدیث مروی ہے ان کی چھان بین کی۔ آپ کے کہنے کے مطابق وہ سب کے سب ثقافت اہل سنت نکلے پھر میں نے اس حدیث کے دوسرے تمام طریق کو بغائر نظر مطالعہ کیا۔ بے شمار بے اندازہ طریقے نظر آئے۔ ہر طریقہ دوسرے طریقہ کا مؤید ہے۔ مجھے ماننا پڑا کہ یقیناً یہ

حدیث پایہ ثبوت کو پہنچی ہوئی ہے۔ اس کے ثابت و مسلم ہونے سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔

البتہ ایک بات ہے آپ لوگ اثبات امامت میں اس حدیث صحیح سے استدلال کرتے ہیں جو متواتر بھی ہو کیونکہ امامت آپ کے نزدیک اصول دین سے ہے اور یہ حدیث جو آپ نے پیش فرمائی ہے اس کے متعلق یہ کہنا غیر ممکن ہے کہ یہ تو اترا تک پہنچی ہوئی ہے اور جب حد تو اترا تک پہنچی ہوئی نہیں ہے۔ تو اس سے آپ لوگ استدلال بھی نہیں کر سکتے۔

یہ حدیث منسوخ ہو گئی تھی

یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ یہ حدیث صرف یہ بتاتی ہے کہ حضرت علیؑ رسولؐ کے جانشین تو تھے مگر خاص کر اہلبیت پیغمبرؐ میں جانشین تھے۔ لہذا تمام مسلمانوں کا خلیفہ ہونا کہاں ثابت ہوتا ہے؟ اس حدیث سے خلافت عامہ کہاں ثابت ہوتی ہے؟

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہو گئی تھی اس لیے کہ آنحضرتؐ نے اس حدیث کے مفاد کی طرف کبھی توجہ نہ کی اسی وجہ سے صحابہ کو خلفاء ثلاثہ کی بیعت میں کوئی مانع نہ نظر آیا۔

س

جواب مکتوب

اس حدیث سے استدلال کرنے کی وجہ

حضرات اہلبیت امامت کے اثبات میں ہر حدیث صحیح سے استدلال

کرتے ہیں خواہ وہ متواتر ہو یا غیر متواتر۔ لہذا خود حضرات اہلبیت جس چیز کو حجت سمجھتے ہیں ہم اسی چیز کو ان پر بطور حجت پیش کرتے ہیں جس چیز کو وہ خود مانتے ہیں ہم اسی سے انہیں قائل کرنے ہیں۔

رہ گیا یہ کہ ہم جو اس حدیث سے امامت پر استدلال کرتے ہیں تو اس کی وجہ ظاہر ہے کیونکہ یہ حدیث ہم لوگوں کے طریق سے صرف صحیح ہی نہیں بلکہ حد تو اترا تک پہنچی ہوئی ہے۔

مخصوص خلافت کا کوئی بھی قائل نہیں

یہ دعویٰ کرنا کہ یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ حضرت علیؑ خاص کر اہلبیتؑ میں جانشین پیغمبرؐ تھے مہمل ہے کیونکہ جو شخص اہل بیتؑ رسولؐ میں حضرت علیؑ کو جانشین رسولؐ سمجھتا ہے وہ عامہ مسلمین میں بھی جانشین سمجھتا ہے اور جو عامہ مسلمین میں جانشین رسولؐ نہیں مانتا وہ اہل بیتؑ میں بھی نہیں مانتا۔ آج تک بس یہ دو ہی قسم کے لوگ نظر آئے۔ آپ نے یہ فرق کہاں سے پیدا کیا جس کا آج تک کوئی قائل نہیں۔ یہ تو عجیب قسم کا فیصلہ ہے جو اجماع مسلمین کے خلاف ہے۔

حدیث کا منسوخ ہونا ناممکن ہے

یہ کہنا کہ یہ حدیث منسوخ ہو چکی تھی یہ بھی غلط ہے کیونکہ اس کا منسوخ ہونا عقلاً و شرعاً دونوں جہتوں سے محال ہے کیونکہ وقت آنے کے پہلے ہی کسی حکم کا منسوخ ہونا بدانتہا باطل ہے۔ اس کے علاوہ اس حدیث کو منسوخ کرنے والی آپ کے خیال کی بنا پر زیادہ سے زیادہ ایک چیز نکلتی ہے اور

وہ یہ کہ رسول اللہ نے مفادِ حدیث کی طرف مچر توجہ نہ کی، پھر اعادہ نہ کیا۔ مگر یہ بھی صحیح نہیں کیونکہ رسولؐ نے مفادِ حدیث سے کبھی بے توجہی نہیں کی۔ بلکہ اس حدیث کے ارشادِ فرمانے کے بعد بھی وضاحت کرتے رہے۔ کھلے لفظوں میں، بھرے مجمع میں، سفر میں، حضر میں، ہر موقع ہر محل پر صراحتاً اعلان فرماتے رہے۔

اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ آپ صرف دعوتِ عشیرہ ہی کے موقع پر حضرت علیؑ کو اپنا جانشین فرما کے رہ گئے مچر کبھی اس کی وضاحت نہیں کی تب بھی یہ کیسے معلوم کہ رسولؐ نے بعد میں مفادِ حدیث نہ کیا۔ آگے چل کر آپ کا خیال بدل گیا اپنے قول سے پٹ گیا۔

”ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس“

ولقد جاءهم من ربهم الهدى“

”وہ صرف گمان اور خواہشِ نفس کی پیروی کرتے ہیں“

حالانکہ ان کے پروردگار کی جانب سے ہدایت آچکی ہے۔“

من

مکتوب نمبر ۱۳

میں نے ان نصوص کے آستانے پر اپنی پیشانی جھکا دی۔ کچھ اور مزید ثبوت۔ خدا آپ کا بھلا کرے۔

س

جوابِ مکتوب

حضرت علیؑ کی ششِ افضلیتین جمیع کی کوئی ایک کبھی کسی دوسرے کو حاصل نہیں

اور جس آپؐ کی خلافت کی صراحت ہو رہی ہے

دعوتِ ذوالعشیرہ والی حدیث کے علاوہ یہ دوسری حدیث ملاحظہ کیجیے جسے امام احمد بن حنبل نے اپنی مسند کی پہلی جلد صفحہ ۳۳۰ پر امام نسائی نے

اپنی کتاب خصائص علویہ کے صفحہ ۶ پر، امام حاکم نے اپنے صحیح مستدرک کی تیسری جلد کے صفحہ ۱۲۲ پر، علامہ ذہبی نے اپنی تلخیص مستدرک میں اس حدیث کی صحت کا اعتراف کرتے ہوئے نیز دیگر ابواب حدیث نے ایسے طریقوں سے جن کی صحت پر اہل سنت کا اجماع و اتفاق ہے نقل کیا ہے۔
عمر بن میمون سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں ابن عباس کے پاس بیٹھا ہوا تھا اتنے میں ان کے پاس ۹ سردارانِ قبائل آئے انھوں نے ابن عباس سے کہا کہ یا تو آپ ہمارے ساتھ اٹھ چلیے یا اپنے پاس کے بیٹھے ہوئے لوگوں کو ہٹا کر ہم سے تنہا میں گفتگو کیجیے۔

ابن عباس نے کہا۔ میں آپ لوگوں کے ساتھ خود ہی چلا چلتا ہوں۔
ابن عباس کی بیانی چٹم اس وقت باقی تھی۔ ابن عباس نے ان سے کہا:

”کہیے کیا کہنا ہے؟“
گفتگو ہونے لگی۔ میں یہ نہیں کہہ سکتا کہ کیا گفتگو ہوئی۔ ابن عباس وہاں سے دامن جھٹکتے ہوئے آئے کہنے لگے:

”وائے ہو۔ یہ لوگ ایسے شخص کے متعلق بدکلامی کرتے ہیں جس کی دس سے زیادہ ایسی فضیلتیں ہیں جو کسی دوسرے کو نصیب نہیں۔ یہ لوگ بدکلامی کرتے ہیں ایسے شخص کے متعلق جس کے بارے میں رسولؐ نے فرمایا:

”لَا بُعْثَنَّ رَجُلًا يَخْزِيهِ اللَّهُ أَبَدًا، يَحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، فَاسْتَشْرَتْ لَهَا مِنْ اسْتَشْرَتْ، فَقَالَ: أَيْنَ عَلِيٌّ؟ فَجَاءَ وَهُوَ أَرْمَدٌ لَا يَكَادُ أَنْ يَبْصُرَ، فَنَفَثَ فِي عَيْنَيْهِ

ثُمَّ هَذَا الرَّايَةُ ثَلَاثًا، فَأَعْطَاهَا إِيَّاهُ، فَجَاءَ عَلِيٌّ بِصَفِيَّةَ بِنْتِ حَبِيبٍ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: ثُمَّ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْه وَسَلَّمَ، ثَلَاثًا بِسُورَةِ التَّوْبَةِ، فَبَعَثَ عَلِيًّا خَلْفَهُ، فَأَخَذَ هَامُتَهُ وَقَالَ: لَا يَذْهَبُ بِهَا إِلَّا رَجُلٌ هَرَمَنِي وَأَنَا مِنْهُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْه وَسَلَّمَ، لِبَنِي عَمِّهِ: أَيْكُمُ يُوَالِيَنِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، قَالَ: وَعَلِيٌّ جَالِسٌ مَعَهُ فَأَبْوَا، فَقَالَ عَلِيٌّ: أَنَا أَوْ أَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ؟ قَالَ: أَنْتَ وَلِيِّي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، قَالَ فَتَرَكَهُ، ثُمَّ قَالَ: أَيْكُمُ يُوَالِيَنِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ؟ فَأَبْوَا، وَقَالَ عَلِيٌّ: أَنَا أَوْ أَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، فَقَالَ لَعَلِّي: أَنْتَ وَلِيِّي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: وَكَانَ عَلِيٌّ أَوَّلَ مَنْ آمَنَ مِنَ النَّاسِ بَعْدَ خَدِيجَةَ، وَقَالَ: وَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْه وَسَلَّمَ ثَوْبَهُ، فَوَضَعَهُ عَلِيٌّ عَلِيٌّ وَفَاطِمَةُ وَحَسَنٌ وَحُسَيْنٌ، وَقَالَ: ائْتُمَا بِرَسُولِ اللَّهِ لِيَذْهَبَ عَنْكُمُ الرِّجْسُ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا، قَالَ: وَشَرَى عَلِيٌّ نَفْسَهُ فَلَبَسَ ثَوْبَ النَّبِيِّ، ثُمَّ نَامَ مَكَانَهُ وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ يَرْمُونَهُ، إِلَى أَنْ قَالَ: وَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ وَخَرَجَ النَّاسُ مَعَهُ،

فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ: أَخْرَجْ مَعَكَ؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وآلِهِ وَسَلَّمَ: لَا، فَبَكَى عَلِيٌّ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: أَمَا تَرْضَى أَنْ
تَكُونَ مَعِيَ بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى، إِلَّا
أَنَّهُ لَيْسَ بَعْدِي نَبِيٌّ، أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ أَذْهَبَ إِلَّا
وَأَنْتَ خَلِيفَتِي، وَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ: أَنْتَ وَلِيَّ كُلِّ
مُؤْمِنٍ بَعْدِي وَمُؤْمِنَةٍ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: وَسَدَّ
رَسُولُ اللَّهِ الْبُوابَ الْمَسْجِدَ غَيْرَ بَابِ عَلِيٍّ، فَكَانَ
يَدْخُلُ الْمَسْجِدَ جَنْبًا وَهُوَ طَرِيقُهُ لَيْسَ لَهُ طَرِيقٌ
غَيْرُهُ، قَالَ: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ: مَنْ كُنْتُ مُوَلَّاهُ، فَإِنَّ مُوَلَّاهُ عَلِيٌّ، (وَالْحَدِيثُ)
”مِنْ أَيْسَرِ شَخْصٍ كَوَيْبُ جَوْسَ كَا جَسَّهْ خَدَا كَهْجِي نَا كَامْ نَهْ كَرَّهْ كَا۔ وَه
شَخْصِ خَدَا وَرَسُولٌ كُو دُوسْت رَكْتَنَاهْ هُوَ خَدَا وَرَسُولٌ
اَسْ دُوسْت رَكْتَنَهْ هِيں۔ كَسْ كَسْ كَسْ دَلْ هِيں اِس فُضِيلَت
كِي تَمَنَّا پِيدَا نَهْ هُوئی مَكْر رَسُولٌ نَهْ هَرَا يَكْ كِي تَمَنَّا خَاكْ هِيں
مَلَا دِي اُور صَبْحْ هُوئی تُو دِرِ يَافِتْ فَرَمَا يَا كَهْ عَلِي كَهَاں هِيں؟
حَضْرَت عَلِيٌّ تَشْرِيفِ لَآئِے حَالَا نَكِهْ وَهْ أَشُوبْ چُشْمِ مِيں مَبْتَلَا
تَحْفَے۔ دِيكْجَ نَهِيں پَاتَے تَحْفَے۔ رَسُولٌ نَهْ اِن كِي آنْكِيں بھُونَكِيں
پھَر تِنِ مَرْتَبَ عِلْمْ كُو حَرَكْتِ دِي اُور حَضْرَت عَلِيٌّ كَے ہاتھوں مِيں
تَحْمَا دِيَا۔ حَضْرَت عَلِيٌّ جَنَّاگْ فَتْحْ كَر كَے مَرْحَبْ كُو مَار كَر اُور
اِس كِي بَہنِ صَفِيہ كُو لَے كَر خَدْمَتِ رَسُولٌ مِيں پَنچَے۔ بھُپَر

رسول اللہ نے ایک بزرگ کو سورہ توبہ دے کر روانہ کیا۔
ان کے بعد پیچھے فوراً ہی حضرت علیؑ کو روانہ کیا اور حضرت
علیؑ نے راستہ ہی میں ان سے سورہے لیا کیونکہ رسولؐ کا
حکم تھا کہ یہ سورہ بس وہی شخص پہنچا سکتا ہے جو مجھ سے
ہے اور میں اس سے ہوں۔ اور رسولؐ نے اپنے رشتہ داروں
قربت مندوں سے کہا کہ تم میں کون ایسا ہے جو دنیا و آخرت
میں میرا ساتھ دے میرے کام آئے حضرت علیؑ نے کہا
میں اس خدمت کو انجام دوں گا۔ میں دین و دنیا میں آپ
کی خدمت کروں گا۔ آپؐ نے فرمایا۔ اے علیؑ! دین و دنیا
دونوں میں تم ہی میرے ولی ہو۔

ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہؐ نے حضرت علیؑ کو بٹھا کے
پچھر لوگوں سے اپنی بات دہرائی اور پوچھا کہ تم میں کون شخص
ہے جو میرا مددگار ہو دنیا میں اور آخرت میں۔ سب نے انکار
کیا صرف ایک حضرت علیؑ ہی تھے جنہوں نے کہا کہ میں آپ
کی مدد و نصرت کروں گا دین و دنیا دونوں میں یا رسول اللہؐ
رسول اللہؐ نے فرمایا کہ علیؑ تم ہی میرے ولی ہو دنیا میں بھی
اور آخرت میں بھی۔

ابن عباس کہتے ہیں کہ علیؑ ہی پہلے وہ شخص ہیں جو جناب خلیفہ
کے بعد رسولؐ پر ایمان لائے۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہؐ
نے اپنی رِوَالی اور اُسے علیؑ و فاطمہؑ و حسنؑ و حسینؑ کو اُڑھایا
اور اس آیت کی تلاوت کی:

”انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت
ويطهركم تطهيرا“

”اے اہل بیت! خدا بس یہی چاہتا ہے کہ تم سے ہر برائی اور
گندگی کو اس طرح دور رکھے جیسا کہ دور رکھنا چاہیے۔“
ابن عباس کہتے ہیں: اور علیؑ ہی نے اپنی جان راہ خدا میں
فروخت کی اور رسول اللہ کی چادر اوڑھ کر رسولؐ کی جگہ
پر سو رہے۔ درآنحالیکہ مشرکین پتھر برسارہے تھے۔

اسی سلسلہ کلام میں ابن عباس کہتے ہیں: کہ پیغمبر جنگ تبوک
کے ارادے سے نکلے۔ لوگ بھی آپ کے ہمراہ تھے۔ حضرت
علیؑ نے پوچھا: یا رسول اللہ! میں ہرکاب رہوں گا؟ آپ
نے فرمایا: نہیں اتم نہیں رہو گے۔ اس پر حضرت علیؑ ابیدہ
ہو گئے تو آپ نے فرمایا: کہ یا علی! تم اسے پسند نہیں کرتے
کہ تم میرے لیے ویسے ہی ہو جیسے موسیٰ کے لیے ہارون
تھے۔ البتہ میرے بعد نبوت کا سلسلہ بند ہے۔ جنگ میں
میرا جانا بس اسی صورت سے ممکن ہے کہ میں تمہیں اپنا قائم
مقام چھوڑ کے جاؤں۔

نیز حضرت سرور کائناتؑ نے حضرت علیؑ سے فرمایا: کہ
اے علیؑ! میرے بعد تم ہر مومن و مومنہ کے ولی ہو۔
ابن عباس کہتے ہیں: کہ رسول اللہ نے مسجد کی طرف
سب کے دروازے بند کرادیے بس صرف علیؑ کا دروازہ
کھلا رکھا اور حضرت علیؑ جنب کی حالت میں بھی مسجد

سے گزر کر جاتے تھے۔ وہی ایک راستہ تھا دوسرا کوئی راستہ ہی
نہ تھا۔

ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ نے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ: میں
جس کا مولا ہوں علی اس کے مولا ہیں۔“

اس حدیث میں من کنت مولاه کو امام حاکم نقل کرنے
کے بعد تحریر فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے اگرچہ شیخین بخاری
مسلم نے اس پنج سے ذکر نہیں کیا۔

علامہ ذہبی نے بھی تلخیص مستدرک میں اس حدیث کو نقل کیا ہے
اور نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

اس حدیث سے ثبوت خلافت امیر المومنینؑ

اس عظیم الشان حدیث میں امیر المومنینؑ کے ولیعہد رسولؑ اور بعد
رعلت سرور کائنات خلیفہ وجانشین ہونے کے بعد جو قطعی دلائل اور
روشن براہیں ہیں وہ آپ کی نگاہوں سے مخفی نہ ہوں گے۔ ملاحظہ فرماتے
ہیں آپ انداز پیغمبرؐ کا کہ حضرت علیؑ کو دنیا و آخرت میں اپنا ولی قرار
دیتے ہیں۔ اپنے تمام رشتے داروں، قرابت داروں میں بس علیؑ ہی کو
اس اہم منصب کے لیے منتخب فرماتے ہیں۔ دوسرے موقع پر حضرت علیؑ
کو وہ منزلت و خصوصیت عطا فرماتے ہیں جو جناب ہارون کو جناب موسیٰ
سے تھی جتنے مراتب و خصوصیات جناب ہارون کو جناب موسیٰ سے حاصل
تھے۔ وہ سب کے سب حضرت علیؑ کو مرحمت فرمائے جاتے ہیں سوائے درجہ
نبوت کے۔ نبوت کو مستثنیٰ کرنا دلیل ہے کہ نبوت کو چھوڑ کر جتنے خصوصیات

جناب ہارون کو حاصل تھے وہ ایک ایک کر کے حضرت علیؑ کی ذات میں مجتمع تھے۔

آپ اس سے بھی بے خبر نہ ہوں گے کہ جناب ہارون کو منجملہ دیگر خصوصیات کے سب سے بڑی خصوصیت جو جناب موسیٰ سے تھی وہ یہ کہ جناب ہارون جناب موسیٰ کے وزیر تھے۔ آپ کے قوت بازو تھے۔ آپ کے شریک معاملہ تھے اور آپ کی عنایت میں آپ کے قائم مقام، جانشین و خلیفہ ہوا کرتے اور جس طرح جناب موسیٰ کی اطاعت تمام امت موسیٰ پر فرض تھی اسی طرح جناب ہارون کی اطاعت بھی تمام امت پر واجب و لازم تھی اس کے ثبوت میں یہ آیات ملاحظہ فرمائیے:

خداوند عالم نے جناب موسیٰ کی دعا کلام مجید میں نقل فرمائی۔ جناب موسیٰ نے دعا کی تھی:

”واحجل لي وزيراً من أهلي هارون اخي أشده
به أزمى وأشركه في امري“

”معبود میرے گھر والوں میں سے ہارون کو میرا وزیر بنا۔
ان سے میری کمر مضبوط کر اور انھیں میرے کار نبوت ہیں

شریک بنا“

دوسرے موقع پر جناب موسیٰ کا قول خداوند عالم نے قرآن میں نقل کیا ہے:

”أخلفني في قومي وأصلح ولا تتبع سبيل

الْمُفْسِدِينَ“

”اے ہارون تم میری امت میں میرے جانشین رہو،

بھلائی ہی پیش نظر رہے اور فساد کرنے والوں کی پیروی نہ کرنا“

تیسری جگہ ارشاد خداوند عالم ہے:

”قد اوتيت سؤلک يا موسیٰ“

”اے موسیٰ! تمھاری التجائیں منظور کی گئیں“

لہذا جس طرح جناب ہارون جناب موسیٰ کے وزیر تھے، قوت بازو تھے، شریک کار رسالت تھے، خلیفہ و جانشین تھے اسی طرح امیر المؤمنین بھی ارشاد پیغمبر کی بنا پر پیغمبر کے وزیر تھے امت میں پیغمبر کے جانشین تھے، کار رسالت میں شریک تھے (زیادہ سے زیادہ یہ کہ سب باتیں برسبیل نبوت نہ تھیں بلکہ بلحاظ خلافت حاصل تھیں) اور تمام امت سے افضل تھے اور آنحضرتؐ کی حیات و موت دونوں حالتوں میں بہ نسبت تمام امت کے آپ سے زیادہ خصوصیت رکھنے والے تھے اور جس طرح جناب موسیٰ کی امت پر جناب ہارون کی اطاعت فرض تھی اسی طرح تمام امت اسلامیہ پر حضرت علیؑ کی اطاعت بھی لازم تھی۔

ہر سننے والا حدیث منزلت کو سن کر یہی سمجھتا ہے اور سننے کے بعد اس کے ذہن میں یہی باتیں آتی ہیں اور انھیں باتوں کے مقصود ہونے میں کسی قسم کا شک نہیں ہوتا۔ خود رسول اللہؐ نے بھی اچھی طرح وضاحت فرمادی اور کسی شک و شبہ کی گنجائش باقی نہ رکھی۔ آپ کا یہ فرمانا کہ:

”إنه لا ينبغي أن أذهب إلا وأنت خليفتي“

”میرا قدم باہر نکالنا مناسب نہیں جب تک تمھیں اپنی

جگہ پر قائم مقام نہ چھوڑ جاؤں“

صریحی نص ہے کہ حضرت علیؑ ہی خلیفہ رسول تھے۔ بلکہ اس سے بھی کچھ بڑھ کر روشن و صاحت ہے اس امر کی کہ اگر آنحضرت علیؑ کو اپنا خلیفہ بنائے بغیر چلے جاتے تو نامناسب منحل کے مرتکب ہوتے۔

رسولؐ کا یہ ارشاد کہ میرے لیے یہ مناسب ہی نہیں کہ بغیر تمہیں اپنا خلیفہ بنائے ہوئے چلا جاؤں یہ بتاتا ہے کہ رسول اللہؐ مامور تھے۔ آپ کو حکم دیا تھا خداوند عالم نے کہ علیؑ کو اپنا خلیفہ بنا جانا جیسا کہ آیہ بلغ کی تفسیر دیکھنے سے ثابت ہوتا ہے :

”یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من

ربک وان لم تفعل فما بلغت رسالتہ“

”اے رسولؐ! پہنچا دو تم اس حکم کو جو تم پر نازل کیا

گیا۔ اگر تم نے نہیں پہنچایا تو گویا تم نے کار رسالت

انجام ہی نہیں دیا۔“

آیت کے ٹکڑوں کو خوب اچھی طرح دیکھیے یا ایہا الرسول بلغ کے بعد یہ دوسرا ٹکڑا وان لم قیامت کا ٹکڑا ہے۔ آیت کے اس ٹکڑے کو حدیث رسولؐ کے اس جملہ کے ساتھ لایسنبغی ان اذہب إلا وانت خلیفتی سے ملائیے تو معلوم ہوگا کہ یہ دونوں فقرے ایک ہی مطلب کی ترجمانی کرتے ہیں۔ آیت بھی یہی کہتی ہے کہ اگر علیؑ کو خلیفہ نہیں بنایا تو گویا کار رسالت ہی انجام نہیں دیا اور رسولؐ بھی اقرار کرتے ہیں کہ میرا بغیر تمہیں خلیفہ بنائے ہوئے جانا مناسب ہی نہیں۔

ابن عباس کی اس حدیث میں رسولؐ کا یہ فقرہ بھی بھولیے گا نہیں کہ : اے علیؑ تم میرے بعد ہر مومن کے ولی ہو۔ یہ نص صریحی

ہے کہ رسولؐ کے بعد امت کے مالک و مختار آپ ہی تھے۔ آپ ہی رسولؐ کے مقرر کردہ حاکم و امیر تھے۔ اور امت اسلام میں رسولؐ کے قائم مقام تھے جیسا کہ کیت ر نے کہا ہے :

و نفع ولی الامر بعد ولیہ

و منتجع التقوی و نعم المؤدب

”رسولؐ کے بعد آپ بہترین مالک و مختار امور تھے اور

تقویٰ اور بہترین ادب سکھانے والے تھے۔“

ش

اس کی صحت پر دلائل بھی موجود ہیں

سوائے آمدی کے آج تک اس کے اسناد میں کسی کو شک نہ ہوا۔ نہ اس کے ثابت و مسلم البتوت ہونے میں کسی کو لب کشائی کی جرأت ہوئی علامہ ذہبی جیسے متعصب تک نے تلخیص مستدرک میں اس کی صحت کی صراحت کی ہے۔ اور ابن حجر ایسے دشمن تشیع شخص نے صواعق محرقہ کے ص ۲۹ پر اس حدیث کو ذکر کیا ہے اور اس کی صحت کے متعلق ان ائمہ حدیث کے اقوال درج کیے ہیں جو فن حدیث میں حضرات اہل سنت کے لمجاوادی سمجھے جاتے ہیں۔ اور یہ حدیث ایسی ہی ثابت و ناقابل انکار نہ ہوتی تو امام بخاری ایسا شخص کبھی اپنی صحیح بخاری میں ذکر نہ کرتا۔

وہ علمائے اہل سنت جنہوں نے اس حدیث کی روایت کی ہے

امام بخاری کی تو یہ حالت ہے کہ امیر المومنین^۱ یا اہلبیت^۲ کے فضائل و خصائص کسی حدیث میں دیکھ لیتے ہیں تو اس کو یوں اڑا جاتے ہیں جیسے رسولؐ نے فرمایا ہی نہ ہو۔ توجب امام بخاری تک مجبور ہو گئے اور صحیح بخاری میں درج کر کے رہے تو اب اس کے متعلق شک و شبہ کرنا زبردستی ہے۔

لے آپ اس سے پہلے ص ۱۹۲ پر ملاحظہ فرما چکے ہیں کہ علامہ ذہبی نے خود اس حدیث کی صحت کی تصریح کی ہے۔

۱۰ صواعق محرقہ ص ۲۹

مکتوب نمبر ۱۲

حدیث منزلت صحیح بھی ہے اور مشہور بھی لیکن مدق آمدی کو (جو اصول میں استاذ الاساتذہ تھے) اس حدیث کے اسناد میں شک ہے اور وہ اس کے طرق میں شک و شبہ کرتے ہیں۔ آپ کے مخالفین آمدی کی رائے کو درست سمجھیں تو آپ انہیں کیونکر قائل کریں گے؟

جواب مکتوب

حدیث منزلت صحیح ترین حدیث ہے

آمدی یہ شک کر کے خود اپنے نفس پر ظلم کے مرتکب ہوئے کیونکہ حدیث منزلت تمام اہل حدیث سے صحیح تر اور تمام روایات سے زیادہ پایہ ثبوت کو پہنچی ہوئی ہے۔

معاویہ جو دشنامِ امیر المومنینؑ اور آپ سے بغاوت کرنے والوں کے سرغنہ تھے جنہوں نے امیر المومنینؑ سے جنگ کی۔ بالائے منبر آپ کو گالیاں دیں۔ لوگوں کو سب و شتم کرنے پر مجبور کیا لیکن باوجود اتنی بدترین عداوت کے وہ بھی اس حدیثِ منزلت سے انکار نہ کر سکے اور نہ سعد بن ابی وقاص کو جھٹلانے کی انھیں ہمت ہوئی۔

چنانچہ صحیح مسلم میں یہ روایت موجود ہے کہ :

”جب سعد بن ابی وقاص معاویہ کے پاس آئے اور معاویہ نے ان سے فرمائش کی کہ منبر پر جا کر امیر المومنینؑ پر لعنت کریں۔ اور انھوں نے انکار کیا تو معاویہ نے پوچھا کہ آخر وجہ انکار کیا ہے؟ انھوں نے جواب دیا کہ رسولؐ نے علیؑ کے متعلق تین باتیں ایسی کہی ہیں کہ جب تک وہ باتیں یاد رہیں گی میں ہرگز انھیں سب و شتم نہیں کر سکتا۔ اگر ان تین باتوں سے ایک بات بھی مجھے نصیب ہوتی تو وہ سرخ اونٹوں کی قطار سے زیادہ میرے لیے محبوب ہوتی۔ میں نے خود رسولؐ اللہ کو علیؑ سے کہتے سنا ہے جب کہ آپ کسی غزوہ میں تشریف لے جا رہے تھے اور حضرت علیؑ کو اپنی جگہ چھوڑے جا رہے تھے تو آپ نے فرمایا کہ کیا تم اس پر راضی نہیں ہو کہ تمہیں مجھ سے وہی منزلت ہے جو موسیٰ سے ہارون کو تھی۔ سوائے اس کے کہ بابِ نبوت

میرے بعد بند ہے۔“

معاویہ کے لیے ہیبت آسان تھا کہ جھٹلا دیتے سعد کو کہہ دیتے کہ نہیں، رسولؐ نے ایسا فرمایا ہی نہیں ہے۔ لیکن یہ حدیث ان کے نزدیک بھی اس قدر ثابت و مسلم تھی کہ اس کے متعلق چون و چرا کی گنجائش ہی نہیں پائی۔ انھوں نے بہتری اسی میں دیکھی کہ خاموش ہو جائیں۔ سعد کو مجبور نہ کریں۔

اس سے بڑھ کر مزے کی بات سناؤں آپ کو۔ معاویہ نے خود اس حدیثِ منزلت کی روایت کی ہے۔ ابن حجر صواعقِ محرقہ میں تحریر فرماتے ہیں :

”امام احمد بن حنبل نے روایت کی ہے کہ کسی شخص نے معاویہ سے ایک مسئلہ دریافت کیا۔ معاویہ نے کہا کہ اسے علیؑ سے پوچھو۔ اس شخص نے کہا : آپ کا جواب مجھے علیؑ کے جواب سے زیادہ پسندیدہ ہے۔ معاویہ نے جھڑک کر کہا کہ یہ بدترین بات تمھارے منہ سے سن رہا ہوں۔ تم اس شخص سے کراہت ظاہر کر رہے ہو جسے رسول اللہؐ نے علم یوں بھرا یا ہے جس طرح طائر اپنے بچے کو دانت بھراتا ہے۔ اور جس کے متعلق

لے امام ماک نے بھی اس حدیث کو مستدرک ج ۲ صفحہ ۲۰۷ پر درج کیا ہے۔ اور کہا کہ یہ حدیث بخاری و مسلم کے شرائط کے معیار پر بھی صحیح ہے اور علامہ ذہبی نے بھی تلخیصِ مستدرک میں اس حدیث کو درج کیا ہے اور اعتراض کیا ہے کہ یہ حدیث امام مسلم کے معیار پر صحیح ہے۔

۲۷ صواعقِ محرقہ باب ۱۱ صفحہ ۱۰۷

یہ ارشاد فرمایا کہ تمہیں مجھ سے وہی نسبت حاصل ہے جو موسیٰ سے ہارون کو تھی سوائے اس کے کہ میرے بعد نبوت کا سلسلہ ختم ہے۔ اور حضرت عمر کو جب کسی معاملہ میں پھیدگی درپیش آتی تھی تو انہیں کی طرف رجوع کرتے تھے الخ

مختصر یہ کہ حدیث منولت اتنی ثابت و مسلم ہے جس کے ثبوت میں کسی شک و شبہ کی گنجائش ہی نہیں۔ تمام مسلمان خواہ وہ کسی فرقہ یا جماعت سے تعلق رکھتے ہوں اس حدیث کی صحت پر اجماع و اتفاق کیے بیٹھے ہیں۔

اس حدیث منولت کو صاحب الجمع بین الصحاح السنۃ نے باب مناقب علی میں اور صاحب الجمع بین الصحیحین نے باب فضائل اور غزوہ تبوک کے تذکرہ میں ذکر کیا ہے۔

صحیح بخاری میں غزوہ تبوک کے سلسلہ میں موجود ہے۔

صحیح مسلم میں فضائل علی کے ضمن میں مذکور ہے۔

سنن ابن ماجہ میں اصحاب بنی کے فضائل کے ضمن میں موجود ہے۔

لے علامہ ابن حجر فرماتے ہیں کہ بعض لوگوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ معاویہ نے اس شخص سے یہ بھی کہا کہ یہاں سے چلے جاؤ۔ خدا تمہارے پیروں کو استوار نہ کرے اور اس شخص کا نام دفتر سے کاٹ دیا اور بھی بہت سی باتیں علامہ ابن حجر نے صواعق محرقة ص ۱۱ پر نقل کی ہیں جس سے پتہ چلتا ہے کہ علامہ احمد بن حنبل کے علاوہ محدثین کی ایک اچھی خاصی جماعت نے سلسلہ اسناد معاویہ سے اس حدیث کی روایت کی ہے۔ امام احمد ہی تنہا معاویہ سے روایت کرنے والے نہیں۔

جلد ۳ ص ۵۵ ج ۲ صفحہ ۳۲۳

جلد اول ص ۲۵۵۔ جلد ۳ ص ۱۱ اس کے علاوہ اور بھی مقامات پر امام مذکور نے اس حدیث کو ذکر کیا ہے جیسا کہ چھان بین کرنے سے معلوم ہوتا ہے۔

مستدرک امام حاکم میں باب فضائل کے تحت موجود ہے۔

اور امام احمد نے اپنی مشند میں سعد کی روایت سے بکثرت طریق سے روایت کی ہے نیز اسی سند میں امام موصوف نے مندرجہ ذیل حضرات میں سے ہر ہر بزرگ کی حدیث میں ذکر کیا ہے۔

ابن عباسؓ، اسماء بنت عمیسؓ، ابوسعید خدریؓ، معاویہ ابن ابی سفیانؓ اور دیگر صحابہ کی ایک جماعت سے روایت کیا ہے۔

طبرانی نے اسماء بنت عمیسؓ، ام سلمہؓ، جیش بن جنادہؓ، ابن عمرؓ، ابن عباسؓ، جابر بن سمہؓ، زید بن ارقمؓ، ہر ابن عازبؓ اور علی بن ابی طالبؓ وغیرہم سے ہر ہر شخص کی حدیث میں روایت کی ہے۔

بزار نے اپنی مستدرک میں روایت کی ہے۔

لے مسند احمد جلد اول ص ۱۴۳، ص ۱۴۴، ص ۱۴۵، ص ۱۴۶، ص ۱۴۷، ص ۱۴۸، ص ۱۴۹

جلد ۵ ص ۲۳۱

جلد ۴ ص ۳۶۹، ص ۳۷۸

جلد ۲ ص ۳۲۲

جلد جیسا کہ ہم نے اس کتاب کے شروع میں صواعق محرقة باب ۱۱ ص ۱۱ سے نقل کیا ہے

جلد صواعق محرقة باب ۹ ص ۹ سیوطی نے تاریخ الخلفاء میں سلسلہ حالات امیر المومنین نقل کیا ہے کہ طبرانی نے اس حدیث کو ان تمام اشخاص سے نقل کیا ہے سیوطی نے ایک نام اسانبت عمیس اور زیادہ کر کے لکھا ہے۔

جلد تاریخ الخلفاء ص ۹ حالات امیر المومنین۔

جلد کنز العمال جلد ۶ ص ۱۵۱ کی حدیث ۲۵۰۲۔

ترمذی نے اپنی صحیح میں ابوسعید خدری کی حدیث میں لکھا۔
ابن عبد البر نے استیعاب میں سلسلہ حالات امیر المومنینؑ اس
حدیث کو ذکر کیا ہے اور ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں خود ان کے الفاظ ہیں :
”وهو من اثبت الآثار وأصحها، رواه عن

السني سعد بن ابی وقاص“

”یہ حدیث تمام احادیث پیغمبرؐ میں سب سے زیادہ ثابت
و مسلم اور ہر ایک نے صحیح تر ہے، اس حدیث کو سعد بن
ابی وقاص نے پیغمبرؐ سے روایت کیا ہے“

پھر فرماتے ہیں کہ :

”سعد کی حدیث بکثرت طریقوں سے مروی ہے جسے ابن
ابی خثیمہ وغیرہ نے لکھا ہے“
آگے چل کر تحریر فرماتے ہیں :

”اس حدیث کی روایت ابن عباس نے کی ہے، ابوسعید
خدری نے کی ہے، ام سلمہ نے کی ہے، اسماء بنت عمیس
نے کی ہے، جابر بن عبد اللہ نے کی۔ ان کے علاوہ ایک
پوری جماعت اصحاب ہے جس نے اس حدیث کی روایت
کی ہے۔ جن کے ذکر میں طول ہو گا۔“

علماء محدثین اور اہل سیر و اخبار نے جس جس نے غزوہ تبوک کا ذکر
کیا ہے انہوں نے اس حدیث کو بھی ضرور لکھا ہے اور جس جس نے حضرت
علیؑ کے حالات و سوانح مرتب کیے ہیں خواہ وہ کسی فرقہ و جماعت کے ہوں
منتقدین و متاخرین سب نے اس حدیث کا ذکر کیا ہے۔

اور مناقب اہل بیتؑ و فضائل صحابہ میں جتنی کتابیں لکھی گئی ہیں سبھی میں
یہ حدیث موجود ہے۔ مختصر یہ کہ حدیث منزلت وہ حدیث ہے کہ خلف و
سلف سب کے نزدیک ثابت و محقق ہے کسی نے اس کی صحت میں شک
نہیں کیا۔

آمدی کے شک کرنے کی وجہ

لہذا جب اس کی اہمیت کی حالت یہ ہے تو آمدی کو اس کے اسناد
میں شک ہو تو ہوا کرے ان کے شک سے کیا ہوتا ہے۔ علم حدیث میں انہیں
دخل ہی کیا ماصل تھا؟ طرق و اسناد کے متعلق ان کا حکم لگانا تو بالکل ایسا
ہی ہے جیسے عوام کا حکم لگانا جنہیں کسی بات کے سمجھنے کی صلاحیت ہی نہیں
ہوتی۔ بات یہ ہے کہ جیسا آپؐ نے کہا کہ اصول میں انہیں تبحر حاصل تھا تو
اسی تبحر نے انہیں اس دلدل میں پھنسا یا انہوں نے دیکھا کہ مقتضائے اصول
یہ حدیث نص صریح ہے۔ امیر المومنینؑ کی خلافت پر اصول کے بموجب حضرت
علیؑ کو خلیفہ ماننے کے سوا کوئی چارہ کار باقی نہیں رہتا۔ مگر کی صورت نہیں
لہذا راہ قرار یوں نکالی جائے کہ اس حدیث کے اسناد ہی مشکوک قرار دے
دیے جائیں کہ اس طرح شاید اس حدیث کے نہ ماننے اور حضرت علیؑ کو خلیفہ
رسولؐ نہ تسلیم کرنے کی سبیل پیدا ہو۔

ش

کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ اس حدیث منزلت میں عموم نہیں بلکہ یہ اپنے مورد کے ساتھ مخصوص ہے۔ یعنی رسولؐ کا حضرت علیؑ کو اپنا جانشین اور اپنی وفات کے بعد تمام مسلمانوں میں اپنا خلیفہ بنانا مقصود نہیں تھا بلکہ صرف غزوہ تبوک کے موقع پر مدینہ سے جتنے دن آپؐ غائب رہے اتنے دن ہی آپ کو جانشین بنانا مقصود تھا۔ جیسا کہ سیاق حدیث سے پتہ چلتا ہے۔ اس لیے کہ یہ حدیث آپؐ نے اس موقع پر فرمائی ہے۔ جب آپ عازم سفر ہوئے اور حضرت علیؑ کو مدینہ میں اپنا قائم مقام بنا کر جانے لگے اور اس پر حضرت علیؑ نے عرض کیا:

یا رسول اللہ! آپ مجھے بچوں اور عورتوں میں چھوڑے جاتے ہیں؟

تو رسولؐ نے کہا:

”کیا تمہیں یہ پسند نہیں کہ تمہیں مجھ سے وہی نسبت ہے جو موسیٰ سے ہارون کو تھی؟ سوائے اس کے کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں۔“

اس حدیث کے حجت ہونے میں شک

گویا رسولؐ یہ کہنا چاہتے تھے کہ جس طرح کوہ طور پر جانے کے وقت جناب ہارون جناب موسیٰ کے جانشین تھے اسی طرح غزوہ تبوک پر جانے کے وقت تم میرے جانشین ہو۔ لہذا مقصود پیغمبرؐ کا یہ نکلا کہ میں جتنے دن غزوہ تبوک میں مشغول رہوں تم مسلمانوں میں میرے جانشین ہو جس طرح جناب موسیٰ کی غیبت اور مناجات کے دنوں میں جناب ہارون جانشین موسیٰ تھے۔ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ اس حدیث کو اگر عام مان بھی

مکتوب نمبر ۱۵

سند حدیث کی صحت کا اقرار

اس حدیث منزلت کے ثبوت میں جو کچھ آپؐ نے فرمایا بالکل صحیح ذکر کیا ہے اس کے مسلم الثبوت ہونے میں مطلقاً شک و شبہ کی گنجائش نہیں آمدی نے اس حدیث میں ایسی ٹھوکر کھائی جس سے ان کا بھرم کھل گیا۔ معلوم ہو گیا کہ انھیں علم حدیث سے دور کا بھی لگاؤ نہیں تھا۔ میں نے ان کے قول کو ذکر کر کے ناحق آپ کو ان کے روکی زحمت دی۔ معافی کا خواہاں ہوں۔

عموم حدیث منزلت میں شک

مجھے خیال ہوتا ہے کہ آمدی کے علاوہ آپ کے دیگر مخالفین اس حدیث

لیا جائے تب بھی یہ حدیث حجت نہیں کیونکہ یہ حدیث مخصوص ہے اور وہ عام جس کی تخصیص کر دی جائے وہ باقی میں حجت نہیں ہو سکتا۔

س

جوابِ مکتوب

عرب کے اہل زبان عموم حدیث کے قائل ہیں

مخالفین کا یہ کہنا کہ حدیث منزلت میں عموم نہیں پایا جاتا۔ اسے ہم اہل زبان اور عرب والوں کے عرف کے فیصلہ پر چھوڑتے ہیں۔ وہ جو کہیں وہی ہم بھی کہتے ہیں۔ آپ خود حجت عرب میں اپنا جواب نہیں رکھتے۔ آپ کی بات نہ رد کی جاسکتی ہے نہ آپ کے فیصلہ میں چون و چرا کی گنجائش ہے۔ آپ خود فرمائیں آپ کیا کہتے ہیں؟

آپ اپنی قوم (عرب) کے متعلق فرمائیے کیا انھیں بھی اس کے عموم میں شک ہوا؟ نہیں اور ہرگز نہیں۔ ناممکن ہے کہ آپ جیسا ماہر زبان اسم جنس مضاف کے عموم اور اپنے تمام مصداق کو شامل ہونے میں شک کرے۔ اگر آپ مجھ سے فرمائیں کہ ”منحکم انصافی“ میں نے تمھیں انصاف بخشا“ تو کیا آپ کا یہ انصاف بعض امور سے متعلق ہوگا اور بعض امور سے نہیں۔ ایک معاملہ میں میرے ساتھ انصاف کیجیے گا اور دوسرے معاملہ میں نا انصافی فرمائیے گا؟ یا انصاف عام اور اپنے تمام مصداق کو شامل ہوگا۔ خدا نہ کرے کہ آپ اسے عام ہونے کے علاوہ اور کچھ سمجھیں اور سوائے استغراق کے کچھ سمجھ میں آئے۔ فرض کیجیے کہ

خليفة المسلمين اگر اپنے حاکم و افسر سے کہیں کہ میں نے لوگوں پر اپنی جگہ تمھیں بادشاہ بنایا مجھے جو منزلت حاصل ہوئی ہے وہ تمھاری منزلت قرار دی یا رعایا میں جو منصب میرا ہے وہ تمھارا منصب مقرر کیا یا میں نے اپنا ملک تمھارے حوالہ کیا تو کیا یہ سب عام کے علاوہ اور کوئی چیز سمجھ میں آئے گی اور اگر دعویٰ کرنے والا تخصیص کا دعویٰ کرے یہ کہے کہ صرف بعض حالات و معاملات میں اقتدار و اختیار دیا گیا ہے بعض میں نہیں تو کیا وہ شخص مخالف اور نافرمان نہ سمجھا جائے گا۔ اور اگر وہ اپنے کسی وزیر سے فرمائیں کہ میرے زمانہ سلطنت میں تمھاری وہی منزلت رہے گی جو عمر کی منزلت تھی ابو بکر کے زمانہ میں بجز اس کے کہ تم صحابی نہیں ہو تو یہ فقرہ بلحاظ عرف بعض منازل و مراتب کے ساتھ مخصوص ہوگا یا عام سمجھا جائے گا۔ میل تو یہی خیال ہے کہ آپ عام ہی سمجھیں گے اور مجھے تو یقین ہے کہ آپ بھی اس حدیث میں عموم ہی کے قائل ہوں گے جس طرح مذکورہ بالا مثالوں میں عرف و لغت کے قاعدہ پر سوائے عموم ماننے کے کوئی دوسری صورت نہیں۔

خصوصاً استثنا نبوت کے بعد تو اور بھی عموم اچھی طرح واضح ہو جاتا ہے کیونکہ جب رسول نے صرف نبوت کو مستثنیٰ کیا تو ثابت ہوا کہ سوائے درجہ نبوت کے اور جتنے منازل تھے جناب ہارون کے وہ سب حضرت علی کو حاصل ہوئے کوئی ایک نہیں چھوڑا۔ ورنہ رسول صرف نبوت ہی کو مستثنیٰ نہ فرماتے بلکہ جہاں نبوت کو مستثنیٰ کیا وہاں دوسری باتوں کا بھی استثنا فرماتے۔ آپ خود عرب میں عربوں میں رہتے ہیں آپ خود سوچیے عربوں سے پوچھیے کہ ان کا کیا فیصلہ ہے اس کے متعلق؟

اسکا ثبوت کہ حدیث کسی مورد کے ساتھ مخصوص نہیں

مخالف کا یہ کہنا کہ یہ حدیث مورد کے ساتھ مخصوص ہے دو وجہوں سے

غلط ہے پہلی وجہ یہ ہے کہ حدیث فی نفسہ عام ہے جیسا اوپر میں بیان کر چکا ہوں لہذا اس کا مورد اگر اسے ہم خاص تسلیم بھی کر لیں اس کو عام ہونے سے مانع نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ مورد وارد کا مخصوص نہیں ہوا کرتا جیسا کہ طے شدہ مسئلہ ہے۔

دیکھیے اگر آپ کسی جنب شخص کو آیت الکرسی چھوٹے ہوئے دیکھیں۔ اور آپ اس سے کہیں کہ محدث (جس میں جنب غیر جنب سب شامل ہیں) کو آیات قرآن چھونا جائز نہیں تو آپ کا یہ ارشاد مورد کے ساتھ مخصوص ہوگا یا آپ کا یہ کہنا عام ہوگا اور تمام آیات قرآن اور ہر محدث کو شامل ہوگا خواہ وہ محدث جنب ہو یا غیر جنب۔ آیت الکرسی کو چھوئے یا دیگر آیات کو۔ میں تو خیال نہیں کرتا کہ کوئی شخص بھی یہ کہے گا کہ یہ حکم صرف جنب کے ساتھ مختص ہے۔ ہر محدث کو شامل نہیں اور صرف آیت الکرسی ہی چھونے کی ممانعت ہے دیگر آیات کی نہیں۔ اگر معالج مریض کو کھجور کھانے ہوئے دیکھے اور اسے بیٹھا کھانے کو منع کرے تو کیا طبیب کی بیٹھنے سے ممانعت صرف عام میں مورد کے ساتھ مخصوص سمجھی جائے گی۔ صرف کھجور سے ممانعت سمجھی جائے گی یا یہ ممانعت عام ہوگی۔ اور ہر بیٹھے کو شامل ہوگی؟

میرا تو خیال یہ ہے کہ کوئی بھی اس کا قائل نہ ملے گا جو یہ کہے کہ یہ ممانعت مخصوص ہے مورد کے ساتھ، صرف کھجور سے مریض کو روکا گیا ہے یہ تو وہ ہی کہے گا جسے اصول سے کوئی لگاؤ نہ ہو۔ زبان کے قواعد سے بالکل بے بہرہ ہو۔ فہم عربی سے دور ہو اور ہم لوگوں کی دنیا سے اجنبی ہو۔ لہذا جس طرح ان مثالوں میں مورد کے خاص ہونے کی وجہ سے حکم خاص نہیں اسی طرح

حدیث منزلت کا مورد اگرچہ خاص ہے یعنی آپ نے غزوہ تبوک میں جاتے وقت فرمایا، لیکن حکم عام ہی ہے۔ حدیث منزلت اور ان مثالوں میں کوئی فرق نہیں۔

اس قول کی تردید کہ یہ حدیث حجت نہیں

دوسری وجہ بطلان یہ ہے کہ یہ کہنا ہی غلط ہے کہ حدیث کا مورد خاص ہے کیونکہ رسولؐ نے صرف غزوہ تبوک ہی کے موقع پر حضرت علیؑ کو مدینہ میں اپنا جانشین بناتے ہوئے نہیں فرمایا کہ تمہیں مجھ سے وہی منزلت حاصل ہے جو موسیٰ سے ہارون کو تھی تاکہ مخالف کا یہ کہنا صحیح ہو کہ صرف غزوہ تبوک ہی کے موقع پر حضرت علیؑ کو منزلت ہارونی حاصل ہوئی اور آپ رسولؐ کے جانشین ہوئے بلکہ آپ نے اس حدیث کو بارہا مختلف مواقع پر ارشاد فرمایا ہے چنانچہ ہمارے یہاں ائمہ طاہرین سے کثرت صحیح اور متواتر احادیث مروی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ رسولؐ نے اور دوسرے مواقع پر بھی اس حدیث کو فرمایا ہے۔ تحقیق کے جوہا ہماری کتابوں میں دیکھ سکتے ہیں۔ حضرات اہلسنت کے سنن بھی اس کے مؤید و شاہد ہیں جیسا کہ ان کی تلاش و جستجو سے معلوم ہو سکتا ہے لہذا معترض کا یہ کہنا کہ سیاق حدیث دلیل ہے صرف اس کے غزوہ تبوک کے ساتھ مختص ہونے کی۔ بالکل ہی غلط اور ناقابل اعتنا ہے۔ رہ گیا یہ کہنا کہ وہ عام جس کی تفصیص کر دی جائے وہ باقی میں حجت نہیں۔ بالکل حمل لغو اور صریحی طور پر باطل ہے۔ اور خاص کر اس حدیث کے متعلق جو ہماری آپ کی موضوع بحث ہے ایسا خیال تو محض زبردستی ہے

جوابِ مکتوب

منجملہ مقاماتِ حدیثِ منزلت ملاقاتِ اُمّ سلیم ہے

ان مواقع میں سے ایک وہ موقع ہے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُمّ سلیم سے فرمایا تھا۔ اُمّ سلیم سب سے پہلے اسلام لانے والوں

نے یہ ایمان بن خالد انصاری کی بیٹی اور حرام بن مہمان کی بہن تھیں۔ ان کے باپ اور بھائی دونوں رسول اللہ کی حمایت میں لڑتے ہوئے شہید ہوئے۔ یہ بڑی صاحبِ فضیلت اور زبردست دانا خاتون تھیں۔ رسول اللہ سے بہت سی حدیثیں روایت کی ہیں اور ان سے انس ابن عباس، زید بن ثابت، ابوسلمہ بن عبدالرحمن اور دوسرے لوگوں نے حدیثیں روایت کی ہیں اور سابقین میں ان کا شمار ہے۔ اسلام کی طرف دعوت دینے والوں میں سے ایک یہ بھی تھیں۔ زنا زہدیت میں مالک بن نفیر کی زوجیت میں تھیں۔ مالک سے انس بن مالک پیدا ہوئے۔ جب اسلام آیا تو انھوں نے سبقت کی۔ اسلام قبول کیا اور اپنے شوہر سے بھی کہا لیکن اس نے اسلام لانے سے انکار کیا تو انھوں نے قطع تعلق کر لیا۔ شوہر غضبناک ہو کر شام کی طرف چلا گیا اور وہیں بمحالت کفر مریا انھوں نے اپنے بیٹے انس کو جب کہ وہ صرف دس سال کے تھے رسول اللہ کی خدمت گزاری پر مائل کیا رسول نے بھی ان کے خیال سے قبول کیا۔ اسی وجہ سے انس کہا کرتے تھے کہ خدا جزائے خیر سے میری والدہ کو انھوں نے میری اچھی سرپرستی کی انھیں کے ہاتھوں پر ابو طلحہ (باقی اگلے صفحہ پر)

مکتوب نمبر ۱۶

حدیثِ منزلت و مقامات

آپ نے یہ تو فرمایا کہ رسول اللہ نے صرف غزوہ تبوک ہی نہیں بلکہ اور بھی متعدد مواقع پر یہ حدیث ارشاد فرمائی لیکن آپ نے ان متعدد مواقع کی تصریح نہیں کی۔ بڑی عنایت ہوگی ان موارد کی بھی تفصیل فرمائیے۔ غزوہ تبوک کے علاوہ اور کب آنحضرت نے ایسا ارشاد فرمایا۔

میں سے تھیں۔ اور بڑی زیرک و دانا خاتون تھیں۔ سابقیت اسلام غلوں و غیر خواہی اور شدائد میں ثابت قدمی کی وجہ سے ان کی رسولؐ کے نزدیک بڑی منزلت تھی۔ آنحضرتؐ ان کی ملاقات کو جانتے ان کے گھر میں بیٹھ کر ان سے گفتگو کرتے۔ آپؐ نے ایک دن ان سے ارشاد فرمایا:

”اے ام سلمہؓ! کا گوشت میرے گوشت سے ہے، ان کا خون میرے خون سے ہے اور انھیں وہی منزلت حاصل ہے جو موسیٰؑ سے ہارون کو تھی۔“

یہ بالکل ظاہر ہے کہ رسول اللہؐ نے یہ حدیث کسی خاص جذبہ کے ماتحت نہیں فرمائی بلکہ جبرستہ طور پر سلسلہ کلام میں یہ جملے زبان مبارک سے ادا ہوئے جس سے مقصود صرف یہ تھا کہ میرے ولیعہد اور میرے جانشین

میں سے تھیں۔ انصاری اسلام لائے ابو طلحہ نے جب کہ اسلام لائے تھے ان سے شادی کی خواہش کی انھوں نے سلمان ہونے کی شرط لگائی۔ ابو طلحہ نے اسلام قبول کیا اور ان کا اسلام لانا ہی مہر ہوا۔ یہ ام سلمہؓ آنحضرتؐ کے ساتھ جنگ میں شریک ہوئی تھیں جنگ اُحد میں ان کے ہاتھیں خنجر تھا کہ جو شریک ان کے پاس آئے اس سے ہلاک کر دیں۔ تاریخ اسلام میں تمام عورتوں سے زیادہ اسلام کی خدمت گزار حامی و محافظ مشکلات میں ثابت قدم ہی خاتون تھیں انھیں کو بس یہ شرف حاصل تھا کہ رسولؐ ان سے ملنے ان کے گھر جاتے۔ یہ معظیان بیت کی منزلت رکھنے والی اور ان کے حقوق کو پہچاننے والی خاتون تھیں۔

ام سلمہؓ کی یہ حدیث کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۴ میں موجود ہے۔ بلکہ منتخب کنز العمال میں بھی مذکور ہے۔ چنانچہ مسند احمد بن حنبل جلد ۵ صفحہ ۳۱ کے حاشیہ کی آخری سطر ملاحظہ ہو۔ بعینہ انہیں الفاظ میں یہ حدیث موجود ہے۔

کی منزلت سے لوگ آگاہ ہو جائیں۔ اتمام حجت ہو جائے۔ احکام الہی کے پہنچانے میں تاخیر نہ ہو۔ لہذا اس حدیث کو صرف غزوہ تبوک کے موقع سے مخصوص کر دینا، حضرت علیؓ کو صرف غزوہ تبوک کے موقع پر جانشین رسولؐ تسلیم کرنا صریح ظلم ہے۔ اسی جیسی حدیث دختر جناب حمزہ کے قفسیہ میں بھی آنحضرتؐ نے ارشاد فرمائی۔ جبکہ حضرت امیر المومنینؑ جناب جعفرؑ اور زیدؑ میں اختلاف پیدا ہوا۔ تو آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا:

”اے علیؓ! تم کو مجھ سے وہی منزلت حاصل ہے جو موسیٰؑ سے ہارون کو تھی۔“

اسی طرح یہ حدیث اس دن آنحضرتؐ نے ارشاد فرمائی جبکہ ابو بکر و عمر اور ابو عبیدہ بن الجراحؓ رسولؐ کی خدمت میں بیٹھے تھے اور رسولؐ حضرت علیؓ پر تکیہ کیے تھے۔ آنحضرتؐ نے اپنا ماتھے حضرت علیؓ کے کاندھے پر رکھا اور ارشاد فرمایا:

”اے علیؓ! تم مومنین میں سب سے پہلے ایمان لانے والے ہو اور سب سے پہلے اسلام قبول کرنے والے ہو اور تم کو مجھ سے وہی نسبت حاصل ہے جو موسیٰؑ سے ہارون کو تھی۔“

پہلی مواخات جو ہجرت کے قبل مکہ میں صرف مہاجرین کے درمیان رسولؐ نے قائم کی تھی۔ اس دن بھی رسولؐ نے یہ حدیث ارشاد فرمائی۔

لے خصائص علویہ امام نسائی صفحہ ۱۹

لے حسن بن بدرساک نے باب کینیت میں اور شیخ رازی نے باب الانقلاب میں لکھا ہے۔ ابن بخار نے بھی ذکر کیا ہے اور کنز العمال جلد ۶ کے ایک ہی صفحہ ۲۹۵ پر دو جگہ موجود ہے۔ حدیث ۶۰۲۹ و ۶۰۳۲۔

نیز دوسری مواغات جو مدینہ میں ہجرت کے پانچ مہینے بعد رسولؐ نے
انصار و ہاجرین کے درمیان قائم کی دونوں موقوفوں پر آپؐ نے حضرت علیؓ کو
اپنے لیے منتخب کیا اور اپنا بھائی بنا کر سب پر فوقیت بخشی اور ارشاد فرمایا کہ
”أنت متی بمنزلۃ ہارون من موسیٰ، ألا

أنہ لانی بعدی“
”تم میرے لیے ایسے ہو جیسے ہارون کے لیے موسیٰ تھے ہوا“
اس کے کہ میرے بعد کوئی بنی نہ ہوگا

واقفہ مواغات کے متعلق بطریق ائمہ طاہرینؑ ایک دو نہیں متواتر
حدیثیں ہیں۔ ائمہ طاہرین کے علاوہ غیروں کی روایتوں کو دیکھنا ہو تو پہلی مواغات
کے متعلق صرف ایک زید بن ابی اوفیٰ ہی کی حدیث کو لے لیجیے جسے امام احمد بن

حسین علامہ ابن عبد البر نے استیعاب میں جلد ۱ حالات امیر المومنینؑ لکھا ہے کہ رسولؐ نے ہاجرین
میں مواغات قرار دی پھر دوبارہ ہاجرین و انصار میں مواغات فرمائی اور دونوں موقوفوں
پر امیر المومنینؑ سے فرمایا کہ تم دنیا و آخرت میں میرے بھائی ہو۔ ابن عبد البر کہتے ہیں کہ
رسولؐ نے اپنے اور علیؓ کے درمیان مواغات فرمائی۔ پوری تفصیل کتب سیر و اخبار
میں موجود ہے۔ سیرۃ حلبیہ جلد دوم ص ۱۷۱ پر مواغات سب اول کی تفصیل ملاحظہ فرمائیے
اور مواغات ثانیہ کی تفصیل بھی اسی سیرۃ حلبیہ ج ۲ کے ص ۱۷۲ پر موجود ہے۔ آپؐ
کو نظر یہ آئے گا کہ رسول اللہؐ نے دونوں موقوفوں پر علیؓ کو اپنا بھائی بنا کر سب پر
نفیلت عطا کی۔ سیرۃ و صحابہ میں بھی مواغات اولیٰ و ثانیہ کی تفصیل دی ہے
جو سیرۃ حلبیہ میں ہے۔ انھوں نے تصریح کی ہے کہ دوسری مواغات ہجرت کے
پانچ ماہ بعد ہوئی۔

حنبل نے کتاب مناقب علیؓ میں، ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں بغوی و طبرانی نے
اپنی معجم میں، بارودی نے اپنی کتاب معرفۃ میں اور ابن عدی و غیرہ نے اپنی اپنی
کتابوں میں درج کیا ہے۔
حدیث بہت طولانی ہے اور پوری کیفیت مواغات پر مشتمل ہے آخر کی
عبارت یہ ہے کہ :

”فقال علی: یا رسول اللہ لقد ذهب روجی، وانقطع
ظہری، حین رأیتک فعلت بأصحابک ما فعلت
غیبری، فإن کان هذا من سخط علیؓ نلک
العتبی والکرامة، فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم: والذي بعثنی بالحق ما اخرجتک
الا لفسفی، وأنت متی بمنزلۃ ہارون من موسیٰ
غیر انہ لانی بعدی، وأنت اخی و وارثی، فقال:
وما رث منك؟ قال: ما ورث الانبیاء من
قبلی کتاب ربہم وسنة نبیہم، وأنت متی
فی قصری فی الجنة مع فاطمة ابنتی، وأنت اخی

نے امام احمد و ابن عساکر سے بجزت معتبر و موثق علماء نے نقل کیا ہے بخیر ان کے علاوہ متقی ہندی
بھی ہیں۔ انھوں نے کنز العمال میں دو جگہ یہ حدیث درج کی ہے ایک کنز العمال جلد ۵ ص ۱۰۲ پر پھر
جلد ۶ ص ۲۰۱ پر باب مناقب علیؓ میں امام احمد سے نقل کر کے لکھا ہے۔

۱۔ ان تمام ائمہ اہل سنت سے ایک جماعت ثقات نے یہ حدیث نقل کی ہے بخیر ان کے ایک
علامہ متقی ہیں ملاحظہ ہو کنز العمال جلد ۵ ص ۱۰۲ حدیث ۹۱۹

ورفیقی، ثم تلاصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم،
اخواناً علی سرر متقابلین، المتحابین فی اللہ
ینظرو بعضهم الی بعض“

”امیر المومنینؑ نے رسول اللہؐ سے کہا: یا رسول اللہؐ میری توجہ ان
نکل گئی، مگر شکستہ ہو گئی۔ یہ دیکھ کر کہ آپؐ نے اصحاب میں تو
موافات قائم کی، ایک کو دوسرے کا بھائی بنایا مگر مجھے چھوڑ
دیا۔ مجھے کسی کا بھائی نہ بنایا۔ اگر یہ کسی ناراضگی و خفگی کی وجہ سے
ہے تو آپ مالک و مختار ہیں۔ آپ ہی عفو فرمائیں گے اور آپ
ہی عزت بخشیں گے۔ رسولؐ نے فرمایا: قسم ہے اس مبعوث کی جس
نے مجھے حق کے ساتھ مبعوث فرمایا میں نے تمہیں خاص اپنے لیے
اٹھا رکھا ہے۔ تم میرے لیے ایسے ہی ہو جیسے موسیٰ کے لیے ہارون
تھے سوائے اس کے کہ میرے بعد کوئی نبی نہ ہو گا۔ تم میرے بھائی
ہو، میرے وارث ہو۔ امیر المومنینؑ فرماتے ہیں کہ میں نے پوچھا
کہ میں آپ کا کس چیز کا وارث ہوں گا؟ آپؐ نے فرمایا: کبھی
چیز کے جس کے انبیاء وارث ہوئے یعنی کتاب خدا، سنت نبیؐ۔
اور تم میرے ساتھ جنت میں میرے قصر میں رہو گے میری پارہ جگر
فاطمہؑ کے ساتھ۔ تم میرے بھائی ہو، میرے رفیق کار ہو۔ پھر آپؐ
نے یہ آیت تلاوت فرمائی: اخواناً علی سرر متقابلین“

اور دوسرے موافات کے سلسلہ میں صرف اسی ایک حدیث کو لے لیجیے جو طبرانی
نے اپنی معجم کبیر میں ابن عباس سے روایت کی ہے:
”رسول اللہؐ نے امیر المومنینؑ سے فرمایا کہ کیا تم ناراض ہو گئے کہ

میں نے مہاجرین و انصار کے درمیان تو موافات کی اور تم کو
ان میں سے کسی کا بھائی نہ بنایا۔ کیا تم یہ پسند نہیں کرتے کہ تم کو
مجھ سے وہی نسبت حاصل ہے جو موسیٰؑ سے ہارونؑ کو تھی؟“

اے ملاحظہ ہو کسز العمال برعاشیہ مسند احمد بن حنبل جلد ۵ طبع پیغمبر کے اس فقرہ میں کہ
”کیا تم مجھ سے ناراض ہو گئے؟“ جو پیار و محبت، دلدہی اور پدراز شفقت و ناز برداری
مترشح ہے وہ مخفی نہیں۔ اگر آپؐ فرمائیں کہ جب پہلی مرتبہ رسولؐ علیؑ کو اپنے لیے مخصوص کر
چکے تھے تو دوسری موافات کے موقع پر تمام اصحاب میں موافات کرنے اور علیؑ کو کسی کا بھائی
نہ بنانے سے علیؑ کو تردد اور شک و شبہ نہ کرنا چاہیے تھا۔ اس مرتبہ ان کو مطمئن رہنا چاہیے
تھا کہ جس طرح رسولؐ نے پہلی مرتبہ مجھ اپنے لیے مخصوص کر رکھا اس مرتبہ بھی رسولؐ کا ایسا
ہی ارادہ ہے۔ آخر حضرت علیؑ کو شبہ کیوں ہوا؟ اور آپؐ نے دوسری موافات کو بھی پہلی
موافات پر قیاس کیوں نہ کیا۔ تو میں عرض کروں گا، دوسری موافات کو پہلی موافات پر قیاس
کیا ہی نہ جاسکتا تھا اس لیے کہ پہلی موافات خاص کر مہاجرین کے درمیان ہوئی تھی بظان
دوسری موافات کے کہ وہ مہاجرین و انصار کے درمیان ہوئی تھی۔ دوسری موافات میں
مہاجر کا بھائی انصاری کو بنایا گیا تھا اور انصاری کا بھائی مہاجر کو۔ اس مرتبہ چونکہ پیغمبرؐ اور
علیؑ دونوں کے دونوں جابر تھے لہذا قیاس یہ کہتا ہے کہ اب کی مرتبہ دونوں بھائی بھائی نہ
ہوں گے۔ لہذا حضرت علیؑ نے دوسرے لوگوں کو دیکھتے ہوئے قیاس کیا کہ اب کی مرتبہ میرا بھائی
کوئی انصاری ہی ہو گا جس طرح ہر مہاجر کا بھائی انصاری مقرر کیا گیا ہے۔ اور جب رسولؐ نے
کسی انصاری کو علیؑ کا بھائی نہ بنایا تو علیؑ کو اضطراب ہوا، مگر خدا و رسولؐ دونوں اس مرتبہ
بھی حضرت علیؑ کو ہر ایک پر فضیلت ہی دینا چاہتے تھے اور قیاس کے برخلاف اس مرتبہ
بھی رسولؐ نے اپنا بھائی علیؑ ہی کو بنایا۔

انتیاز نہیں حاصل تھا۔

یوم شتر و شبیر و مبشر

ملاحظہ فرمائیے کہ رسول اللہؐ نے علیؑ کے جگہ گوشوں کے نام ہارون کے فرزندوں کے نام جیسے رکھے۔ حسنؑ و حسینؑ و محسنؑ اور ارشاد فرمایا کہ: "میں نے یہ نام فرزندان ہارون شتر و شبیر و مبشر کے نام پر رکھے۔"

رسول اللہؐ کا مقصد یہ تھا کہ دونوں ہارونوں میں مشابہت گہری ہو جائے اور وجہ مشابہت تمام حالات و منازل میں عام ہو کے رہے۔

یوم مواخات

محض اس وجہ سے رسولؐ نے علیؑ کو اپنا بھائی بنایا اور دوسروں پر ترجیح دی۔ غرض یہ تھی کہ دونوں کو اپنے اپنے بھائی کے نزدیک جو منزلت حاصل ہے وہ بالکل ایک رہے۔ دونوں کی منزلوں میں مشابہت پوری پوری ہو جائے اور یہ تمنا بھی تھی کہ دونوں کے درمیان کوئی بھی وجہ فرق نہ رہے۔ رسولؐ نے اپنے اصحاب میں دو مرتبہ بھائی چارہ قائم کیا پہلی مرتبہ ابوبکر و عمر بھائی بھائی ہوئے۔ عثمان و عبدالرحمن بن عوف بھائی بھائی مقرر کیے گئے۔ دوسری مرتبہ میں ابوبکر و خارجہ بن زید میں بھائی چارہ ہوا۔ عمرو و عتبہ بن مالک میں بھائی چارہ ہوا۔ لیکن امیر المومنین دونوں مرتبہ رسولؐ کے بھائی بنے۔ اس مسئلہ میں تو اتنے محکم نصوص صحیح طریقوں سے ابن عباسؓ، ابن عمرؓ، زید بن ارقمؓ، زید بن ابی اوفیٰؓ، انس بن مالکؓ، حذیفہ بن یمانؓ، مخدوم بن

مکتوب نمبر ۱

ہم آپ کے اس جملہ کا کہ رسول اللہؐ علیؑ و ہارونؑ کو فرقہ دین (دوستارے ہیں جو ایک ساتھ رہتے ہیں) سے تشبیہ دیتے تھے مطلب نہیں سمجھے۔

س

جواب مکتوب

رسول اللہؐ کی سیرت کا مطالعہ فرمائیے تو آپ کو نظر آئے گا کہ پیغمبرؐ جناب ہارونؑ اور امیر المومنینؑ کو آسمان کے فرقہ دین اور دونوں آنکھوں سے شال دیا کرتے تھے۔ دونوں اپنی اپنی امت میں ایک جیسے تھے۔ کسی کو کسی پر

یزید، عمر بن خطاب، برابر بن عازب، علی بن ابی طالب سے وارو ہیں۔
کہ سب کو کھنا مشکل ہے۔

پیغمبر نے امیر المومنینؑ سے فرمایا:

”أنت أخى فى الدنيا والآخرة“

”تم دنیا و آخرت میں میرے بھائی ہو“

ابھی اوپر آپ یہ حدیث ملاحظہ فرما چکے ہیں:

”تد أخذ بركة علي وقال: إن هذا

أخى و وصي و خليفتي فيكم فاسمعوا له

واطيعوا“

”پیغمبر نے علیؑ کے سر پر ہاتھ رکھ کر فرمایا: یہ میرا بھائی ہے

میرا وصی ہے۔ تم میں میرا جانشین ہے۔ اس کی بات سنا،

اس کی اطاعت کرنا۔“

ایک دن پیغمبر اصحاب کے پاس تشریف لائے۔ آنحضرت کے چہرے

کارنگ کھلا ہوا تھا۔ عبدالرحمن بن عوف نے اس خوشی کی وجہ پوچھی

آپ نے فرمایا:

”بشارة أتتني من ربي في أخى و ابن عمى و ابنتي“

لے امام حاکم نے مستدرک ج ۳ ص ۱۱۰ پر دو صحیح طریقوں سے جو شیخین بخاری و

مسلم کے معیار پر صحیح ہے درج کیا ہے۔ علامہ ذہبی نے تلخیص مستدرک میں اس

کی صحت کو تسلیم کرتے ہوئے لکھا ہے۔ علامہ ابن حجر مکی نے ملوایں محرقہ

صفحہ ۳ پر ترجمہ سے نقل کیا ہے۔ اہل سیر و اخبار میں سے جس نے واقعہ موافقات کا

ذکر کیا ہے، ایک نے ملوایں مستدرک ذکر کیا ہے۔

بأن الله ذوّج علياً من فاطمة“

”میرے پروردگار کی جانب سے میرے بھائی میرے چچا

کے بیٹے اور میری جگہ پارہ فاطمہ کے متعلق خوشخبری آئی ہے

کہ خود خداوند عالم نے علیؑ کا عقد فاطمہ سے کر دیا۔“

جب جناب سیدہ امیر المومنینؑ کے گھر آئیں تو آنحضرتؐ نے ام ایمن

سے کہا کہ میرے بھائی کو بلاؤ۔

ام ایمن نے کہا کہ: علیؑ آپ کے بھائی بھی ہیں اور آپ ان سے

اپنی بیٹی بھی بیاہتے ہیں۔

آپ نے فرمایا: ”اے ام ایمن ایسا ہی ہے۔“

ام ایمن، امیر المومنینؑ کو بلا لائیں۔

نہ جانے کتنی مرتبہ آنحضرتؐ نے امیر المومنینؑ کے بھائی ہونے کی طرف

اشارہ فرمایا۔ چنانچہ ارشاد فرمایا کہ:

”یہ علیؑ میرے بھائی ہیں۔ میرے چچا کے بیٹے ہیں، میرے

داماد ہیں، میرے بچوں کے باپ ہیں۔“

لے ابو بخاریزی نے اس کی روایت کی ہے۔ ملاحظہ ہو صواعق محرقة ص ۱۱۰

لے مستدرک ج ۳ ص ۱۱۰ علامہ ذہبی نے بھی تلخیص مستدرک میں اس حدیث کی صحت کو

تسلیم کرتے ہوئے لکھا ہے۔ علامہ ابن حجر نے صواعق باب ”میں نقل کیا ہے۔ ان کے علاوہ

جس جس نے جناب سیدہ کی شادی کا تذکرہ کیا ہے ہر ایک نے اس حدیث کو بھی ضرور ذکر کیا ہے۔

لے شیرازی نے کتاب الاغقاب میں اس کی روایت کی ہے۔ ابن بخار نے ابن عمر

سے اس کی روایت کی ہے اور علامہ متقی ہندی نے کنز العمال نیز منتخب کنز العمال

برماشیہ سند احمد جلد ۵ ص ۱۱۰ پر نقل کیا ہے۔

ایک مرتبہ امیر المومنین علیہ السلام سے دوران گفتگو فرمایا:

”أنت أخي وصاحبي“

”تم میرے بھائی ہو میرے ساتھی ہو“

دوسری مرتبہ دوران گفتگو فرمایا:

”أنت أخي وصاحبي ورفيقي في الجنة“

”تم میرے بھائی ہو میرے ساتھی ہو اور جنت میں میرے رفیق ہو“

ایک معاملہ میں جناب جعفر وزید اور امیر المومنینؑ کے درمیان اختلاف پیدا ہوا تو آپ نے امیر المومنینؑ سے خطاب کر کے فرمایا:

”دأما أنت يا علي فأخي وأبو ولدي و

مخني وإلي“

”لیکن تم اے علیؑ میرے بھائی ہو، میرے بچوں کے باپ ہو، مجھ سے ہو اور مجھ تک ہو“

ایک دن آپ نے امیر المومنینؑ سے فرمایا کہ:

”تم میرے بھائی ہو، میرے وزیر ہو، تم ہی میرے

دین ادا کرو گے۔ میرے کیے ہوئے وعدوں کو پورا کرو گے،

مجھے فارغ الذمہ کرو گے“

جب آنحضرتؐ کی وفات کا وقت قریب آیا تو آپ نے لوگوں سے کہا کہ میرے بھائی کو بلاؤ۔

لوگوں نے امیر المومنینؑ کو بلایا۔ آپ نے امیر المومنینؑ سے فرمایا:

”میرے قریب آؤ“

امیر المومنینؑ قریب ہوئے۔ رسولؐ کا سر زانو پر رکھے رہے اور رسولؐ آپ سے گفتگو کرتے رہے یہاں تک کہ آنحضرتؐ کی روح نے جسم سے مفارقت کی اور آنحضرتؐ کا کچھ لمبا دہن بھی امیر المومنینؑ پر گرا۔

آنحضرتؐ نے فرمایا کہ جنت کے دروازے پر لکھا ہوا ہے:

”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ عَلِيُّ أَخُو

رَسُولِ اللَّهِ“

”کوئی معبود نہیں سوا اللہ کے محمد خدا کے رسولؐ ہیں

اور علیؑ رسولؐ کے بھائی ہیں“

سے طبرانی نے معجم کبیر میں ابن عمرؓ سے اس حدیث کی روایت کی ہے اور علامہ متقی ہندی نے

کنز العمال نیز منتخب کنز العمال میں اسے نقل کیا ہے ملاحظہ ہو ماہنامہ منہاج میں جلد ۵ صفحہ ۳۲

سے طبقات ابن سعد ج ۲ صفحہ ۲۸۱ اور کنز العمال جلد ۴ صفحہ ۵۵

سے طبرانی نے اس حدیث کو اوسط میں غلیب نے کتاب المتقن والمفترق میں لکھا ہے

اور علامہ متقی ہندی نے کنز العمال و منتخب کنز العمال میں نقل کیا ہے ملاحظہ ہو ماہنامہ

منہاج میں جلد ۵ صفحہ ۳۵

سے ابن عبد البر نے استیعاب میں ببلہ حالات امیر المومنین ببلہ اسناد ابن عباس اس حدیث کی روایت کی ہے۔

سے غلیب نے اس حدیث کی روایت کی ہے کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۶۱۰ پر نمبر ۶۱۰ یہی حدیث ہے۔

سے امام حاکم نے مستدرک جلد ۳ صفحہ ۱۴ پر یہ حدیث نقل کی جو امام مسلم کی شرائط صحت پر صحیح ہے

شب ہجرت جب امیر المومنینؑ بستر رسولؐ پر آرام فرما رہے تھے خداوند عالم نے جبریلؑ و میکائیلؑ پر وحی نازل فرمائی کہ میں نے تمہیں بھائی بھائی بنایا ہے اور تم میں سے ایک کی عمر دوسرے سے زیادہ طولانی کی ہے تم میں سے کون اپنی زندگی دوسرے کو دینے پر آمادہ ہے۔ دونوں نے غدر کیا، زندگی دینا گوارا نہ کیا۔ تو خداوند عالم نے وحی فرمائی کہ تم دونوں علیؑ جیسے کیوں نہیں ہو جاتے۔ دیکھو میں نے علیؑ و محمدؐ کو ایک دوسرے کا بھائی بنایا اور علیؑ بستر رسولؐ پر سو کر اپنی جان فدا کر رہے ہیں اور اپنی زندگی ہلاکت میں ڈال کر رسولؐ کی زندگی کی حفاظت کر رہے ہیں۔ تم دونوں زمین پر جاؤ اور علیؑ کو ان کے دشمنوں سے بچاؤ۔

دونوں ملک اترے۔ جبریلؑ سرانے، میکائیلؑ پائنتی کھڑے ہوئے جبریلؑ کہتے جاتے کہ:

مبارک ہو، مبارک ہو، کون آپ کا مثیل ہو سکے گا۔ اے علیؑ ابن ابی طالب۔ اللہ آپ کے سبب ملائکہ پر فخر و مباہات کر رہا ہے۔

اور اسی موقع پر خداوند عالم نے یہ آیت نازل فرمائی کہ:

”لوگوں میں کچھ ایسے بھی بندے ہیں جو اپنے نفس کو راہ خدا میں بیچ ڈالتے ہیں۔“

لے اصحاب سنن نے اپنے اپنے سانید میں اس حدیث کو درج کیا ہے نیز امام فخر الدین رازی نے اس آیت کی تفسیر کے ذیل میں ذکر کیا ہے ملاحظہ ہو تفسیر کبیر ج ۲ صفحہ ۶۹۹ تفسیر سورہ بقرہ نیز ملاحظہ ہو اسد الغابہ جلد ۲ صفحہ ۲۵

امیر المومنینؑ فرمایا کرتے:

”میں خدا کا بندہ ہوں، میں رسولؐ کا بھائی ہوں۔ میں صدیق اکبر ہوں۔ میرے علاوہ ایسا کہنے والا جھوٹا ہے۔“

امیر المومنینؑ نے فرمایا:

”قسم بخدا میں رسولؐ کا بھائی ہوں، ان کا ولی ہوں، فرزند عم ہوں، ان کے علوم کا وارث ہوں، مجھ سے زیادہ کون حقدار ہے اس کا۔“

شوری والے دن آپ نے عثمان و عبدالرحمن بن عوف، سعد اور زبیر کے خطاب کر کے فرمایا تھا کہ:

”میں تمہیں خدا کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کیا تم میں میرے علاوہ

کوئی ایسا ہے جسے رسولؐ نے اپنا بھائی بنایا ہو اس دن

جس دن مسلمانوں میں بھائی چارہ کیا تھا۔“

لوگوں نے کہا: نہیں، آپ کے علاوہ کوئی نہیں۔“

لے امام نسائی نے خلاص ملوید میں امام حاکم نے مستدرک جلد ۲ صفحہ ۱۱۱ کے شروع میں ابن ابی شیبہ

و ابن عامر نے السنۃ میں درج کیا ہے اور علامہ منتقی ہندی نے کنز العمال و منتخب کنز العمال

میں نقل کیا ہے ملاحظہ ہو منتخب کنز العمال بر ما شیئہ منہ احمد بن حنبل جلد ۵ صفحہ ۱۱۱

لے ملاحظہ فرمائیے مستدرک ج ۲ صفحہ ۱۱۱ علامہ ذہبی نے بھی تفسیریں مستدرک میں اس حدیث کی صحت کا

اقرار کرتے ہوئے لکھا ہے۔

لے علامہ ابن عبد البر نے سلسلہ حالات امیر المومنینؑ استیعاب میں اس حدیث کی روایت کی

ہے اور بھی اکثر علمائے اعلام نے لکھا ہے۔

جنگ بدر میں جب امیر المومنینؓ ولید کے مقابلے کو نکلے تو اس نے پوچھا: "کون ہو تم؟"

امیر المومنینؓ نے فرمایا:

"میں خدا کا بندہ ہوں، اس کے رسولؐ کا بھائی ہوں۔"

امیر المومنینؓ نے ایک دن عمر بن خطاب سے ان کے زمانہ خلافت میں پوچھا کہ:

"یہ فرمائیے اگر بنی اسرائیل کی کوئی قوم آپ کے پاس آئے اور ان میں کا کوئی شخص آپ سے کہے کہ میں موسیٰؑ کے چچا کا فرزند ہوں، تو کیا آپ اسے اس کے ساتھیوں پر کچھ ترجیح دیں گے؟"

انھوں نے کہا: "ہاں" امیر المومنینؓ نے فرمایا:

"تو سب سے میں خدا کی قسم! رسولؐ کا بھائی ہوں۔ ان کے چچا کا بیٹا ہوں۔"

حضرت عمرؓ نے رد کا اندھے سے اتار کر بچھائی اور بولے:

"خدا کی قسم! آپ اس جگہ کے علاوہ اور کہیں نہیں بیٹھ سکتے جب تک ہم لوگ جہانہ ہوں۔"

امیر المومنینؓ اس رد پر تشرفیت فرما ہوئے اور اس وقت تک کہ لوگ متفرق ہوئے عمرؓ مانے بیٹھے رہے۔ یہ رسول اللہؐ کے بھائی اور فرزندِ عم ہونے

لے ابن سعد نے اپنی کتاب طبقات جلد ۲، قسم اول، مسند بشارت ذکرہ وغزوہ بدر ذکر کیا ہے۔

میں دارقطنی نے اس کی روایت کی ہے ملاحظہ ہو صواعق محرقة باب ۱۱ ص ۱۱۱

کی تعلیم تھی۔ سرھٹکا تھا۔

سَدِ ابواب

میرا قلم کہاں ہے کہاں بہک گیا۔ ذکر اس کا تھا کہ رسولؐ نے تمام صحابہ کے دروازے بند کر دیے اور حضرت علیؑ کا دروازہ مسجد کی طرف کھلا چھوڑ دیا۔ صحابہ کے دروازے اس لیے بند کر دیے کہ مسجد کے اندر بحالت جنب جانا جائز نہیں۔ لیکن جس طرح ہارون کے لیے بحالت جنب ہوتے ہوئے بھی مسجد سے ہو کر گزرنا جائز تھا اسی طرح حضرت علیؑ کے لیے بھی رسولؐ نے جائز و مباح قرار دیا۔ لہذا یہ بھی ثبوت ہے کہ دونوں حضرات بالکل ایک جیسے تھے اور ہر حیثیت اور ہر جہت سے ایک دوسرے کے نظیر تھے پوری پوری مشابہت تھی دونوں بزرگواروں میں۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں:

"رسول اللہؐ نے مسجد کی طرف کھلتے ہوئے سب کے دروازے

بند کر دیے صرف حضرت علیؑ کا دروازہ کھلا رکھا۔ حضرت علیؑ حالت جنب میں بھی مسجد سے ہو کر گزرتے۔ کیونکہ وہی ایک راہ تھی کوئی دوسرا راستہ تھا ہی نہیں۔"

عمر بن خطاب سے ایک حدیث صحیح مروی ہے جو مسلم و بخاری کے سنن میں بھی صحیح ہے۔ وہ فرماتے ہیں:

"رسولؐ نے علیؑ کو تین چیزیں ایسی مرحمت فرمائیں کہ اگر ان

لے یہ بہت طویل حدیث ہے جس میں امیر المومنینؓ کی دس خصوصیات مذکور ہیں پوری حدیث بر ص ۱۹۳ تا ص ۱۹۹ بیان کی جا چکی ہے۔

میں سے ایک بھی مجھے ملی ہوئی تو سُرخ اونٹوں کی قطار سے بڑھ کر ہوتی۔ ایک یہ کہ علیؑ کی زوجہ فاطمہؑ ایسی دختر رسولؐ ہوئیں دوسرے مسجد میں رسولؐ کے ساتھ ان کی سکونت اور رسولؐ کے لیے جو امور مسجد میں جائز تھے ان کے لیے بھی سباج ہونا۔
تیسرے جنگِ خیبر میں علم ملنا۔

ایک دن سعد بن مالک نے ایک حدیث صحیح بیان کی جس میں امیر المومنینؑ کی بعض خصوصیات کا ذکر تھا اسی میں فرماتے ہیں کہ: "رسول اللہؐ نے اپنی مسجد سے جہاں اور سب کو ہٹایا وہاں اپنے چچا عباس کو بھی۔ اس پر عباس نے کہا: کہ ہمیں تو آپ ہٹا رہے ہیں اور علیؑ کو رہنے دیتے ہیں؟ رسولؐ نے فرمایا: کہ میں نے اپنی طرف سے نہ سب کو ہٹایا نہ علیؑ کو رکھا۔ بلکہ خدا نے ایسا کیا ہے۔"
زید بن ارقم کہتے ہیں:
"چند اصحاب کے دروازے مسجد کی طرف کھلتے تھے۔ رسولؐ

لے مستدرک جلد ۳ ص ۱۲۵ نیز ابو یعلیٰ نے بھی اس حدیث کی روایت کی ہے ملاحظہ ہو صواعق محرقة فصل ۲ باب ۹ ص ۱۷ تقریباً انھیں الفاظ و معنی میں امام احمد بن حنبل نے عبد اللہ بن عمرؓ کی حدیث میں ذکر کیا ہے۔ ملاحظہ ہو مستدرک ج ۲ ص ۱۷ حضرت عمرؓ اور عبد اللہ بن عمروؓ میں سے ہر ایک سے کئی اشخاص نے مختلف اسناد سے اس حدیث کی روایت کی ہے۔
لے مستدرک ج ۳ ص ۱۱۷ یہ حدیث صحیح سنن سے ہے اور متعدد وثقات و اعلام اہلسنت نے اس حدیث کی روایت کی ہے۔

نے حکم دیا کہ تم سب اپنے اپنے دروازے بند کر دو۔ صرف علیؑ کا دروازہ کھلا رہے۔ لوگوں نے اس پر چہ میگوئیاں شروع کیں تو رسولؐ نے خطبہ ارشاد فرمایا:

بعد حمد و ثنائے الہی کے ارشاد ہوا کہ یہ دروازے بند کر دوں اور علیؑ کا دروازہ کھلا رہنے دوں۔ اس پر کچھ لوگوں کو اعتراض ہے حالانکہ قسم بخدا میں نے اپنی طرف سے لوگوں کے دروازے بند نہیں کیے اور نہ اپنی خواہش سے علیؑ کا دروازہ کھلا رکھا۔ مجھے حکم دیا گیا میں نے حکم کی پابندی کی ہے۔

طبرانی نے معجم کبیر میں ابن عباس سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ: "رسول اللہؐ اس دن کھڑے ہوئے اور ارشاد فرمایا کہ میں نے اپنی طرف سے تم لوگوں کو مسجد سے نہیں ہٹایا۔ نہ اپنے جی سے علیؑ کو باقی رکھا۔ بلکہ خود خداوند عالم نے ایسا کیا ہے۔ میں تو بندہ ہوں اور حکم کا تابع، جو مجھے حکم دیا گیا وہ میں نے کیا۔ میں تو وحی ہی کی پابندی کرتا ہوں ہے۔"

رسول اللہؐ نے ارشاد فرمایا کہ "اے علیؑ! سو امیرے اور تمھارے کسی اور کے لیے جائز نہیں کہ حالت جنابت میں مسجد میں رہے۔"

لے مستدرک ج ۴ ص ۳۶۹ و کنز العمال برماشیہ منہ جلد ۵ صفحہ ۲۹

لے منتخب کنز العمال برماشیہ منہ جلد ۵ صفحہ ۲۹

لے ترمذی نے اس حدیث کو اپنے مجمع میں روایت کیا اور ان سے متقی ہندی نے (باقی صفحہ پر)

سعد بن ابی وقاص، برادر بن عازب، ابن عباس، ابن عمر،
 حذیفہ بن اسید غفاری ان میں سے ہر ایک سے مروی ہے کہ:
 ”رسول اللہؐ مسجد میں آئے اور ارشاد فرمایا: کہ خدا نے مجھے
 وحی نازل فرمائی ہے کہ میں طاہر مسجد بناؤں جس میں مرث
 میں اور میرے بھائی علیؑ رہیں۔“

اس مکتوب میں گنجائش ہی نہیں کہ ہم بکثرت ان صریحی وثابت نصوص
 کو درج کریں جو اس باب میں ابن عباس، ابوسعید خدری، زید بن ارقم،
 قبیلہ خثعم سے ایک صحابی پیغمبر، اسماء بنت عمیس، ام سلمہ، حذیفہ
 بن اسید، سعد بن ابی وقاص، برادر بن عازب، علی بن ابی طالب، عمر،
 عبداللہ بن عمر، ابوذر، ابوالطفیل، بریدہ اسلمی ابی رافع غلام رسول
 اللہؐ، اور جابر بن عبداللہ ایسے کبار صحابہ میں سے ہر ہر بزرگ سے مروی
 ہیں۔

رسول اللہؐ کی مشہور دعاؤں میں یہ ہے آپ نے دعا فرمائی تھی:
 ”میرے محبوب! میرے بھائی موسیٰ نے تجھ سے سوال کیا تھا

(بقیہ ماثیہ مندرجہ) کنز العمال، منتخب کنز العمال برماشیہ مسند جلد ۵ صفحہ ۲۹ پر نقل کیا
 ہے۔ ہذا نے اس حدیث کو سعد سے روایت کیا ہے۔ ملاحظہ ہو صواعق محرقہ باب ۱

فصل ۲ صفحہ ۷۳

لفظ ان سب سے روایت کر کے محمد خطیب، فقیر شافعی معروف باب ابن منذری نے اپنی
 کتاب مناقب میں مختلف واسطوں سے لکھا ہے اور علامہ ابنی نے ینایع المودۃ باب ۱
 میں نقل کیا ہے۔

میرے سینہ کو کشادہ کر دے اور میرے معاملہ کو سہل بنا دے
 زبان کی گرہ کھول دے کہ لوگ میری بات سمجھ سکیں اور
 میرے اہل سے ہارون میرے بھائی کو میرا وزیر بنا۔ ان کے
 ذریعہ میری کمر کو مضبوط کر اور انھیں میرا شریک کار بنا،
 تو تو نے اے معبود! ان پر وحی نازل فرمائی کہ عنقریب
 میں تمھارے بھائی ہارون کے ذریعہ تمھارے بازوؤں کو
 قوی کر دوں گا اور تم دونوں کے لیے غلبہ قرار دوں گا
 اے معبود! میں تیرا بندہ اور تیرا رسول محمد ہوں میرے
 سینہ کو کشادہ کر میرے معاملہ کو آسان بنا اور میرے اہل
 سے علیؑ میرے بھائی کو میرا وزیر قرار دے۔“

اسی جیسی ایک حدیث ہزار نے روایت کی ہے۔

”رسول اللہؐ نے علیؑ کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لے کر ارشاد
 فرمایا کہ: موسیٰ نے خدا سے سوال کیا تھا کہ ہارون کی مدد
 معیت میں مسجد کو پاک بنائیں اور میں نے اپنے پروردگار
 سے سوال کیا ہے کہ تمھاری مدد اور تمھاری معیت میں
 مسجد کو پاکیزہ کروں۔ پھر آپ نے ابو بکر کو کہلا بھیجا کہ
 اپنا دروازہ بند کر دو۔ اس پر انھوں نے ”انا للہ وانا الیہ

لے امام ابواسحاق ثعلبی نے بسملہ تفسیر آیہ انما ولیکم جناب ابوذر غفاری
 سے اپنی تفسیر کبیر میں روایت کی ہے اور صاحب ینایع المودۃ نے مسند احمد
 سے نقل کیا ہے۔

راجعون“ پڑھا اور کہا سمعاً وطاعة۔ پھر عمر کو حکم دیا۔ پھر عباس کو ایسا ہی حکم فرمایا۔ پھر ارشاد فرمایا: کہ میں نے اپنے جی سے تم لوگوں کے دروازے بند نہیں کرائے اور علی کا دروازہ کھلا نہیں چھوڑا بلکہ خدا نے ایسا کیا ہے۔“
حضرت علیؑ کے جناب ارون سے تمام حالات اور جمیع منازل میں پورے پورے مشاہدہ ہونے کے لیے غالباً اتنی حدیثیں جو ذکر کی گئیں کافی ہوں گی۔

ش

مکتوب نمبر ۱۸

خدا آپ کا بھلا کرے آپ کی دلیلیں کتنی واضح اور روشن ہیں بڑا کرم ہوگا بقیہ نصوص بھی تحریر سنہ مائیں۔

س

جواب مکتوب

ابوداؤد طیالسی کی روایت کو لیجیے (جیسا کہ استیعاب میں بسلسلہ حالات امیر المومنین مذکور ہے) ابن عباس سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ: ”رسول نے امیر المومنینؑ سے فرمایا: کہ تم میرے بعد مومن کے ولی ہو“

اے ابوداؤد و دیگر اہل سنت نے اس حدیث کو ابو عوانہ و صالح بن عبد اللہ یغری (باقی اگلے صفحہ)

سے کنز العمال ج ۶ صفحہ حدیث ۶۱۵۶۔

اسی جیسی ایک صحیح حدیث عمران بن حصین سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ:
 ”رسول اللہؐ نے ایک لشکر روانہ کیا اور امیر المومنینؑ کو افسر مقرر کیا۔ مال جنس جو ہاتھ آیا اس سے ایک کنیز امیر المومنینؑ نے اپنے لیے علیحدہ کر لی۔ لوگوں کو یہ بات کھلی اور چار شخصوں نے باہم طے کیا کہ رسول اللہؐ کی خدمت میں شکایت کی جائے۔ جب رسولؐ کی خدمت میں وہ پہنچے تو ایک شخص کھڑا ہوا اور کہا: یا رسول اللہؐ! آپ علیؑ کو نہیں دیکھتے؟ انھوں نے ایسا ایسا کیا رسولؐ نے اس سے منہ پھیر لیا۔ تب دوسرا کھڑا ہوا اس نے بھی ایسے ہی کلمات کہے، اس سے بھی رسولؐ نے منہ پھیر لیا تب تیسرا کھڑا ہوا اس نے بھی اپنے دو ساتھیوں کی طرح شکایت کی۔ اس سے بھی رسولؐ نے منہ پھیر لیا تب چوتھا کھڑا ہوا اور

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) سے انھوں نے ابوبلیح یحییٰ بن سلیم ظہری سے انھوں نے عمر بن سیمون اودی سے انھوں نے ابن عباس سے مرفوعاً روایت کیا ہے اس سلسلہ اسناد کے کئی رجال حجت میں مسلم اور بخاری دونوں نے اپنے صحیح میں ان رجال میں سے ہر ایک کو حجت سمجھا ہے اور ان سے مروی حدیثیں درج کی ہیں سو اب یحییٰ بن سلیم کے کہ ان کی روایت ان دونوں نے نہیں لکھی لیکن جرح و تعدیل کے مجتہدین نے یحییٰ بن سلیم کی وثاقت کی تصریح کر دی ہے یہ خدا کا بہت زیادہ ذکر کرنے والے بزرگ تھے۔ علامہ ذہبی نے ان کے حالات لکھتے ہوئے میزان الاعتدال میں ابن سین نسائی دارقطنی۔ محمد بن سعد ابی حاتم و غیرہ کا یحییٰ بن سلیم کو ثقہ سمجھنا نقل کیا ہے۔

اگلے ساتھیوں کی طرح اس نے بھی شکایت کی تو اس وقت رسول اللہؐ ان سب کی طرف متوجہ ہوئے اور چہرے سے آثار غضب نمایاں تھے آنحضرتؐ نے فرمایا: تم علیؑ کے متعلق چاہتے کیا ہو؟ علیؑ مجھ سے ہے اور میں علیؑ سے ہوں اور وہ میرے بعد ہر مومن کے ولی ہیں۔“

ایسی ہی ایک روایت ابوہریرہ سے مروی ہے جس کی اصل عبارت سند احمد بن حنبل ج ۵ صفحہ ۳۵۶ پر موجود ہے۔

”بریدہ کہتے ہیں کہ رسولؐ نے دو رسالے یمن کی جانب روانہ کیے ایک پر حضرت علیؑ کو افسر بنایا دوسرے پر خالد بن ولید کو اور ارشاد فرمایا کہ جب تم دونوں مل جاؤ تو دونوں کے افسر علی ہی ہوں گے۔ اور جب تک الگ رہو تو ہر ایک اپنے

منہ بہت سے اصحاب سنن نے اس روایت کو درج کیا ہے۔ امام نسائی نے خصائص علویہ میں احمد بن حنبل نے سلسلہ حدیث عمران صفحہ ۳۸ جلد رابع مسند میں امام حاکم نے مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۱ پر علامہ ذہبی نے تلخیص مستدرک میں بشرط مسلم اس کی نعمت کو تسلیم کرتے ہوئے لکھا ہے ابن ابی شیبہ نے اس کی روایت کی ہے۔ ابن جریر نے اس کی روایت کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ علامہ متقی نے ان دونوں سے نقل کر کے کنز العمال جلد ۶ شروع صفحہ ۵۰۰ پر لکھا ہے نیز ترمذی نے بھی اس حدیث کی قوی اسناد سے روایت کی ہے جیسا کہ علامہ عسقلانی نے اصحاب میں سلسلہ حالات امیر المومنین ذکر کیا ہے اور ان سے علامہ معزز بن ابی الحدید معتزلی نے شرح نہج البلاغہ جلد ۲ صفحہ ۵۰ پر نقل کیا ہے نیز لکھا ہے کہ اس حدیث کو امام احمد نے مسند میں ایک جگہ نہیں مستند مقامات پر تحریر کیا ہے۔

اپنے دست کا اضر رہے گا۔ بریدہ کہتے ہیں کہ: اہل یمن کے بنی زبیدہ سے ہماری مدھیڑ ہوئی اور گھسان کا دن پڑا۔ آخر مسلمانوں کو فتح ہوئی۔ ہم نے جنگ آزماؤں کو موت کے گھاٹ اتارا اور ان کی عورتوں بچوں کو قید کر لیا۔ حضرت علیؑ نے انھیں قیدیوں میں سے ایک عورت کو اپنے لیے الگ کر لیا۔ بریدہ کہتے ہیں: کہ خالد نے ایک نامہ میرے ہاتھوں رسولؐ کی خدمت میں بھیجا۔ جس میں واقعہ کی رسولؐ کو خبر دی تھی میں نے خدمت میں پہنچ کر وہ نامہ پیش کیا۔ خط جب پڑھا گیا تو غیظ و غضب کے آثار رسولؐ کے چہرے پر نمایاں ہوئے میں نے عرض کی: میں معافی کا خواستگار ہوں آپ نے مجھے ایک شخص کے ہمراہ بھیجا اور مجھے اس کی اطاعت کا حکم دیا

اے رسول اللہؐ نے حضرت علیؑ پر کبھی کسی کو اضر نہیں مقرر کیا بلکہ حضرت علیؑ ہی ہمیشہ اضر ہوا کیے۔ اور ہر معرکہ میں علم شکر آپ ہی کے ہاتھوں میں رہا بغلات غیروں کے۔ ابوبکر و عمر اس امر کی ماتحتی میں رکھے گئے۔ اس پر تمام مورخین متفق ہیں۔ نیز یہ دونوں بزرگوار غزوہ ذات السلاسل میں عمرو عاص کے ماتحت بنائے گئے ان دونوں حضرات کا اس غزوہ میں اپنے اضر و عاص کے ساتھ ایک مشہور قضیہ بھی ہے جسے امام حاکم نے مستدرک ج ۲ صفحہ ۳۳ پر لکھا ہے اور علامہ ذہبی نے اس کی صحت کا اعتراف کرتے ہوئے تلخیص مستدرک میں درج کیا ہے لیکن حضرت علیؑ نہ تو کسی کی ماتحتی میں رہے نہ محکوم بنے۔ بجز سرور کائنات کے۔ رسول کی بشت سے وفات تک۔

میں نے اس کی منبر ماہر واری کی۔ رسولؐ نے فرمایا: خبردار علیؑ کے متعلق کچھ کہنا سننا نہیں۔ علیؑ مجھ سے ہیں اور میں علیؑ سے ہوں اور علیؑ میرے بعد تم لوگوں کے ولی ہیں۔

اے یہ تو وہ روایت ہے جسے امام احمد نے مسند جلد ۵ کے صفحہ ۳۵۶ پر بطریق عبداللہ بن بریدہ لکھا ہے۔ دوسری جگہ مسند ج ۵ صفحہ ۳۴۷ پر سعید بن جبیر سے روایت کی ہے انھوں نے ابن عباس سے انھوں نے ابن بریدہ سے بریدہ کہتے ہیں کہ میں حضرت علیؑ کے ساتھ جنگ یمن میں شریک تھا۔ حضرت علیؑ درشتی سے پیش آتے تھے میں جب واپس پلٹا تو رسولؐ کی خدمت میں اس کا ذکر کیا اور حضرت کی تنقید کی۔ میں نے دیکھا کہ رسولؐ کا چہرہ متغیر ہو گیا۔ رسولؐ نے پوچھا: اے بریدہ کیا میں تمام مومنین کی جانوں کا مالک نہیں؟ بریدہ نے کہا: بے شک یا رسول اللہؐ۔ آپ نے فرمایا کہ جس کا میں مولا ہوں علیؑ بھی اس کے مولا ہیں۔ امام حاکم نے مستدرک ج ۲ صفحہ ۱۰ پر اس حدیث کو لکھا ہے۔ ان کے علاوہ اور بھی بہت سے محدثین نے اس حدیث کی روایت کی ہے۔ یہ حدیثیں جو درج کی گئیں ہمارے مقصود پر ہیں دلیل ہیں کیونکہ رسولؐ کا جملہ الست اولی بالمؤمنین من انفسہم کو مقدم فرما قرینہ غالب ہے کہ اس حدیث میں مولیٰ سے مراد اولیٰ ہے جیسا کہ بظاہر عبارت سے معلوم ہوتا ہے اسی جیسی ایک حدیث اور ہے جسے بہت سے محدثین نے بیان کیا ہے بخلاف ان کے امام احمد نے مسند ج ۲ صفحہ ۲۸۲ پر عمرو بن شاس اسلی سے اس حدیث کی روایت کی ہے۔ یہ حدیثیں میں شریک ہونے والوں میں سے تھیں۔ عمرو بن شاس کہتے ہیں کہ میں حضرت علیؑ کے ساتھ یمن گیا۔ سفر میں حضرت علیؑ درشتی سے پیش آئے میں دل میں بیت برہم ہوا جب رسولؐ کی خدمت میں واپس آیا تو میں نے مسجد میں ان کی شکایت کی۔ رسولؐ کو بھی اس کی خبر ہوئی (باقی اگلے صفحہ پر)

اور امام نسائی نے خصائص علویہ میں یہ عبارت لکھی ہے :
 "اے بریدہ ! مجھے علیؑ کا دشمن بنانے کی کوشش نہ کر و کیونکہ
 علیؑ مجھ سے ہیں اور میں علیؑ سے ہوں اور وہ میرے بعد تم لوگوں
 کے ولی ہیں۔"

اور ابن جریر کی عبارت یہ ہے :
 "بریدہ کہتے ہیں کہ دفعتاً رسولؐ کا چہرہ سرخ ہو گیا۔ آنحضرتؐ
 نے فرمایا : کہ میں جن کا ولی ہوں علیؑ اس کے ولی ہیں۔
 یہ سن کر میرے دل میں جو کچھ بُرے خیالات امیر المومنین
 کی طرف سے قائم ہو گئے تھے دُور ہو گئے اور میں نے طے
 کر لیا کہ آج سے پھر برائی کے ساتھ یاد نہ کروں گا۔"
 طبرانی نے اس حدیث کو ذرا تفصیل سے درج کیا ہے ان کی روایت میں ہے کہ :
 "بریدہ جب یمن سے واپس آئے اور مسجد میں پہنچے تو رسولؐ کے
 حجرے کے دروازے پر ایک جماعت لوگوں کی موجود تھی لوگ

(بقیہ حاشیہ مؤخر شدہ) دوسرے دن صبح کو جب میں مسجد میں آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صاحب میں تشریف فرما تھے
 میں سامنے آیا تو مجھے کڑی نگاہ سے دیکھنے لگے جب میں بیٹھ گیا تو فرمایا : اے عمرو تم نے مجھے بڑی
 تکلیف پہنچائی۔ میں نے عرض کی کہ میں خدا کی پناہ مانگتا ہوں کہ آپ کی تکلیف کا باعث ہوں۔ آپ نے
 فرمایا : کہ ہاں تم میری ایذا رسانی کے باعث ہوئے۔ یاد رکھو جس نے علیؑ کو اذیت پہنچائی اس نے
 مجھے اذیت دی۔

لے جیسا کہ علامہ ستی مہندی نے کنز العمال ج ۶ صفحہ ۳۹۸ پر نقل کیا ہے۔ نیز منتخب کنز العمال
 میں بھی نقل کیا۔

انہیں دیکھ کر ان کی طرف بڑھے۔ سلام و مزاج پرسی کرنے
 اور یمن کے حالات دریافت کرنے لگے کہ کیا خبر ہے کے آئے
 بریدہ نے کہا : ابھی ہی خبر ہے۔ خدا نے مسلمانوں کو فتح بخشی،
 لوگوں نے پوچھا کہ آنا کیسے ہوا، میں نے کہا کہ مال جس سے
 علیؑ نے ایک کنیز لے لی ہے۔ میں اسی کی رسولؐ کو خبر کرنے
 آیا ہوں لوگوں نے کہا سناؤ سناؤ رسولؐ کو تاکہ علیؑ رسولؐ کی
 نظروں سے گریں۔ آنحضرتؐ دروازے کے عقب سے لوگوں
 کی یہ گفتگو سُن رہے تھے۔ آپ غیظ و غضب کی حالت میں برآمد
 ہوئے اور ارشاد فرمایا : کہ لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ علیؑ کی بُرائی
 کرتے ہیں۔ جس نے علیؑ کو غضب ناک کیا اس نے مجھے غضب ناک کیا
 جو علیؑ سے جدا ہوا وہ مجھ سے جدا ہوا۔ علیؑ مجھ سے ہیں اور میں
 علیؑ سے ہوں۔ میری طینت سے علیؑ کی خلقت ہوئی اور میں
 جناب ابراہیمؑ کی طینت سے خلق ہوا اور میں جناب ابراہیمؑ سے
 بہتر ہوں۔"

لے چونکہ حضرت سرور کائنات نے فرمایا تھا کہ علیؑ میری طینت سے مخلوق ہوئے اور آنحضرتؐ
 یہی طور پر علیؑ سے افضل ہیں تو اب آنحضرتؐ کے اس جملے سے کہ میں ابراہیمؑ کی طینت سے
 خلق ہوا یہ وہم پیدا ہوتا تھا کہ ابراہیمؑ حضرت سرور کائنات سے افضل ہیں اور یہ قطعی طور پر
 مناقض واقع ہے۔ آنحضرتؐ تو تمام انبیاء و مرسلین کے خاتم اور سب سے افضل و اشرف ہیں
 اس لیے آپ نے اس وہم کو دور کرنے کے لیے یہ منسہر مایا کہ میں ابراہیمؑ
 سے افضل ہوں۔

۱۔ اے بریدہ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ علیؑ کا حصہ اس کینز سے بہت زیادہ ہے جو انھوں نے لی ہے۔ اور میرے بعد وہی تم لوگوں کے ولی ہیں۔

یہ حدیث ایسی عظیم الشان حدیث ہے جس کے متعلق شک کیا ہی نہیں جاسکتا۔ بریدہ سے بکثرت طرق سے مروی ہے اور جمیع طرق مستبر و مستند ہیں۔ اسی جیسی ایک اور عظیم الشان حدیث حاکم نے ابن عباس سے روایت کی ہے۔ جس میں امیر المومنینؑ کے دس مختص فضائل ذکر کیے ہیں :

”ابن عباس کہتے ہیں کہ رسولؐ نے علیؑ سے فرمایا۔ تم میرے بعد ہر مومن کے ولی ہو۔“

۲۔ ابن حجر نے اس حدیث کو طبرانی سے موافق محرقہ باب ۱۱ میں نقل کیا ہے لیکن جب اس جملے پر پہنچے اما علمت ان لعلی اکثر من الجارية ”کیا تم نہیں جانتے کہ علیؑ کا حصہ اس کینز سے زیادہ ہے۔“ ان کا قلم رک گیا اور ان کے نفس نے گوارا نہ کیا کہ جسد پورا لکھیں انھوں نے الی اخبر الحدیث لاکھ کر عبارت ختم کر دی ہے۔ ابن حجر بیسے متعصب اشخاص سے اس قسم کی باتیں تعجب غیز نہیں۔ خدا کا شک ہے کہ اس نے ہم لوگوں کو عصیت سے محفوظ رکھا۔

۳۔ امام حاکم نے مستدرک ج ۲ ص ۱۳ کے شروع میں اس حدیث کو لکھا ہے۔ نیز علامہ ذہبی نے بھی تائیف مستدرک میں اس حدیث کی سمت کا اعتراف کرتے ہوئے درج کیا ہے۔ امام نسائی نے تفساٹ غلو یہ ص ۱ پر لکھا ہے اور امام احمد نے مسند ج ۱ ص ۳۳ پر تحریر کیا ہے ہم پوری حدیث ص ۱۹ پر درج کر چکے ہیں

اسی طرح ایک اور حدیث ہے جس میں رسول اللہؐ کا یہ قول مذکور ہے کہ :

”اے علیؑ میں نے تمہارے بارے میں خداوند عالم سے پانچ چیزوں کا سوال کیا۔ چار تو خدا نے مرحمت فرمائیں اور ایک نہیں عطا فرمائی۔ جو باتیں خدا نے مرحمت فرمائیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ تم میرے بعد مومنین کے ولی ہو۔“

اسی طرح وہ حدیث ہے جو ابن سکن سے وہب بن حمزہ نے روایت کی ہے (ملاحظہ ہو اصالبہ تذکرہ وہب) وہب کہتے ہیں :

”میں نے ایک مرتبہ حضرت علیؑ کے ساتھ سفر کیا۔ سفر کے ایام میں حضرت علیؑ کی طرف سے درشتی و سختی دیکھی تو میں نے دل میں تہیہ کیا کہ جب مدینہ پلٹوں گا تو رسولؐ سے اس کی شکایت کروں گا۔ جب واپس ہوا تو میں نے رسولؐ سے علیؑ کی شکایت کی۔ رسولؐ نے فرمایا : ایسی باتیں علیؑ کے متعلق کہیں نہ کہنا کیونکہ وہی میرے بعد تم لوگوں کے ولی ہیں۔“

طبرانی نے بھی معجم کبیر میں وہب سے یہ روایت نقل کی ہے مگر اس میں یہ عبارت ہے کہ :

”یہ بات علیؑ کے لیے نہ کہو وہ میرے بعد تمام لوگوں سے زیادہ تم پر اختیار رکھتے ہیں۔“

ابن ابی عامر نے امیر المومنینؑ سے مرفوعاً روایت کی ہے :
 ”رسولؐ نے ارشاد فرمایا کہ کیا میں لوگوں پر ان سے زیادہ
 اختیار و اقتدار نہیں رکھتا؟ لوگوں نے کہا بے شک ۔
 آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا کہ : میں جس جس کا ولی ہوں ،
 علیؑ اس کے ولی ہیں ۔

امیر المومنینؑ کی ولایت کے متعلق ائمہ طاہرینؑ سے متواتر صحیح
 حدیثیں منقول ہیں۔ اتنا جو لکھا گیا ہے یہی اسید ہے کافی ہو سب سے بڑی
 بات تو یہ ہے کہ آیت انما ولیکم اللہ بھی ہمارے قول کی تائید
 کرتی ہے۔

ش

مکتوب نمبر ۱۹

لفظ ولی، مددگار، دوست، محب، داماد، پیرو، حلیف،
 ہمسایہ اور ہر اس شخص پر بولا جاتا ہے جو کسی کے معاملات کا نگران و مختار کل
 ہو۔ یہ اتنے معنوں میں مشترک ہے لہذا آپؐ نے جتنی حدیثیں ذکر فرمائی ہیں
 غالباً ان تمام حدیثوں میں مراد یہ ہے کہ علیؑ میرے بعد تمہارے مددگار ہیں
 یا دوست ہیں یا محب ہیں۔

لہذا ان احادیث سے اور اس لفظ ولی سے آپؐ کی خلافت کہاں ثابت ہوتی ہے؟

س

جواب مکتوب

آپؐ نے لفظ ولی کے جتنے معانی درج کیے ہیں ان میں ایک یہ بھی

آپ نے تحریر فرمایا کہ جو کسی کے معاملات کا نگران و مختار کل ہو اسے بھی ولی کہتے ہیں تو ان تمام احادیث میں لفظ ولی سے یہی معنی مراد ہیں اور لفظ ولی کے سننے سے یہی معنی متبادر الی الذہن بھی ہوتے ہیں جیسا ہم لوگوں کے اس قول میں "ولی القاصر آثوہ وجده لائبہ، شروعی أحد ہما ثم الحاكم الشرعی"

"شخص قاصر کا ولی اس کا باپ ہے پھر اس کا دادا اور

ان دونوں کے نہ ہونے پر ان کا وصی اور سب کی

غیر موجودگی میں حاکم شرعی"

تو یہاں لفظ ولی سے مراد یہی ہے کہ شخص قاصر کے یہی لوگ نگران و مختار ہیں اس کے معاملات میں انہی کو تصرف کا اختیار ہے۔

مذکورہ بالا احادیث میں ایسے واضح قرائن بھی موجود ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ پیغمبر نے لفظ ولی بول کر نگران و مختار ہی مراد لیا ہے جیسا کہ صاحبان عقل و ادراک سے مخفی نہیں کیونکہ رسول کا فرمانا کہ :

"یہ علی میرے بعد تم لوگوں کے ولی ہیں"

بین ثبوت ہے کہ یہاں لفظ ولی سے مقصود بس یہی معنی ہیں کوئی دوسرا نہیں کیونکہ "وہو ولیکم بعدی" یہی علی میرے بعد تمہارے ولی ہیں اس کا مطلب تو یہی ہوا کہ میرے بعد علی کے سوا تمہارا اور

کوئی ولی نہیں۔ لہذا قطعی طور پر ان احادیث میں ولی سے یہی معنی سمجھنے پڑیں گے کسی اور معنی کی گنجائش ہی نہیں نکل سکتی۔ اس لیے کہ نصرت، محبت، دوستی وغیرہ یہ کسی فرد خاص میں تو منحصر نہیں۔ تمام مومنین و مومنات ایک دوسرے کے دوست اور محب ہیں۔ ہم جو معنی

مراد لیتے ہیں یعنی نگران و مختار کل اگر یہ مقصود نہ ہو اور آپ کے کہنے کی بنا پر دوست یا محب مقصود ہے تو پھر آخر رسول اس شد و مد سے حضرت علی کو ولی بنا کر ان کو کون سا امتیازی درجہ دینا چاہتے تھے یا کون سی فضیلت علی کو مل جاتی ہے اگر لفظ ولی سے مراد مددگار، دوست اور محب ہی کے مقصود ہیں تو ان احادیث کے ذریعہ حضرت علی کی ولایت کا اعلان کر کے کس ڈھکی چھپی ہوئی بات کو رسول نمایاں کرنا چاہتے تھے؟ رسول کی شان کہیں اجل و ارفع ہے اس سے کہ بالکل بدیہی اور ظاہری چیز کے واضح کرنے کے لیے اتنا اہتمام فرمائیں۔ آنحضرت کی حکمت بالغہ، انداز عصمت، شان خاقیت ان مہل خیالات و اوہام سے کہیں بزرگ برتر ہے علاوہ اس کے کہ ان احادیث میں تصریح ہے کہ علی بعد رسول لوگوں کے ولی ہیں، بعد رسول کی قید کو دیکھتے ہوئے کوئی چارہ کار ہی نہیں سوا اس کے کہ ولی کے معنی وہی لیے جائیں جو ہم لیتے ہیں یعنی نگران و مختار کل۔ ورنہ رسول کا یہ قید لگانا مہل ہو جاتا ہے۔

کیا حضرت علی رسول کی زندگی میں مسلمانوں کے محب و مددگار نہ تھے؟ کیا آپ کو کسی لمحہ بھی مسلمانوں کی نصرت سے منہ موڑنے ہوئے دیکھا گیا۔ حضرت علی توحید سے آغوش رسالت میں پل کر اور کنار تربیت پیغمبر میں پرورش پا کر نکلے اس وقت سے رسول کی رحمت کے وقت تک مسلمانوں کے ناصر رہے۔ مسلمانوں کے دوست و محب رہے۔ لہذا یہ کہنا کیونکہ صحیح ہو سکتا ہے کہ رسول کے دنیا سے اٹھ جانے کے بعد علی مسلمانوں کے ناصر و مددگار ہیں، دوست اور محب ہیں۔

ہم جو لفظ ولی سے معنی سمجھتے ہیں اسی کے واقفاً مقصود مراد ہونے

پر سجدہ اور قرآن کے ایک وہی حدیث کافی ہے جو امام احمد بن حنبل نے مسند جلد ۵ صفحہ ۳۴۷ پر بطریق صحیح روایت کی ہے۔ بریدہ سے روایت ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ:

میں حضرت علیؑ کے ساتھ یمن کی جنگ میں شریک تھا حضرت علیؑ کچھ سختی سے پیش آتے تھے۔ میں جب رسولؐ کی خدمت میں پہنچا تو اس کا ذکر کیا اور حضرت علیؑ کی کچھ تنقید کی میں نے دیکھا کہ رسولؐ کا چہرہ متغیر ہو گیا۔ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اے بریدہ النسب اولیٰ بالمؤمنین من انفسہم کیا میں مؤمنین سے بڑھ کر ان پر اختیار نہیں رکھتا۔ میں نے کہا بے شک یا رسول اللہ۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ یاد رکھو: "جس جس کا میں مولیٰ ہوں علیؑ اس کے مولیٰ ہیں۔"

اس حدیث کو امام حاکم نے مستدرک ج ۲ صفحہ ۱۲۰ پر درج کیا ہے اور امام مسلم کے نزدیک جو شرائط صحت ہیں ان کے لحاظ سے صحیح قرار دیا ہے۔ نیز علامہ ذہبی نے بھی تلخیص میں اسے درج کیا ہے اور بشرائط مسلم اس کی صحت کا اعتراف کیا ہے۔

رسولؐ کا جملہ النسب اولیٰ بالمؤمنین من انفسہم کو مقدم کرنا پہلے یہ اقرار لے لینا کہ کیا میں تم سے زیادہ اولیٰ نہیں ہوں تین دلیل ہے کہ لفظ ولی سے مقصود وہی معنی ہیں جو ہم سمجھتے ہیں کوئی دوسرا نہیں۔

ان احادیث پر اگر گہری نظر ڈالی جائے تو خود بخود مطلب واضح ہو جائے گا اور ہمارے قول میں کوئی شک و شبہ باقی نہ رہے گا۔

مش

مکتوب نمبر ۲۰

واقعی آپ بڑی قوت استدلال کے مالک ہیں۔ کوئی نبرد آزما آپ کے مقابلہ میں میدان بحث میں جم نہیں سکتا۔ مجھے یقین ہے کہ یہ تمام احادیث اسی مطلب پر دلالت کرتی ہیں جو آپ نے بیان کیا اگر صحابہ (کے مسلک) کو صحیح سمجھنے کی مجبوری نہ ہوتی تو میں آپ کے فیصلہ پر تسلیم خم کر دیتا لیکن مجبوری یہ ہے کہ ہم صحابہ کے مسلک سے انحراف نہیں کر سکتے اور نہ ان کے سمجھے ہوئے معنی و مطلب کے علاوہ کوئی دوسرا معنی سمجھ سکتے ہیں لہذا خواہ مخواہ حدیث کو اس کے ظاہری معنی سے پھیرنا ہی پڑے گا۔ ظاہری معنی چھوڑ کر کوئی معنی مراد لینا ہی ہو گا تاکہ سلف صالحین کا دامن ہاتھ سے جانے نہ پائے اور ان کے جادہ سے اپنے قدم نہ ہٹیں۔ آپ نے سابق مکتوب میں جس آیت محکمہ کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ کہ یہ بھی ہمارے قول کی مؤید ہے آپ نے اس کی تصریح نہیں فرمائی براہ کرم لکھیے کہ وہ کون سی آیت ہے۔

من

جوابِ مکتوب

وہ آیہ محکمہ کلام مجید کے سورہ مائدہ کی یہ آیت ہے :
 ”انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين
 يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون
 ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فاني حزب
 الله هم الغالبون“

”بے شک تمہارا ولی خدا ہے اس کا رسول ہے اور وہ لوگ
 جو ایمان لائے اور نماز قائم کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں
 در آغلائی کہ وہ رکوع میں ہوتے ہیں جو شخص خدا اور اس
 کے رسول اور ان لوگوں کو جو ایمان لائے اپنا ولی سمجھے گا
 تو یہ سمجھ رکھو کہ خدا کی جمیعت ہی غالب رہنے والی ہے۔“

اس آیت کے امیر المومنینؑ کی شان میں نازل ہونے کے متعلق ائمہ
 طاہرینؑ سے متواتر صحیح احادیث موجود ہیں۔ ائمہ طاہرینؑ سے قطع نظر دیگر
 طریقوں سے متبنی روایتیں اس آیت کے سلسلہ میں پائی جاتی ہیں اور جو شان
 نزول آیت کے متعلق نفس صریح ہیں ان میں ایک ابن اسلام ہی کی حدیث
 کو لے لیجیے جو رسولؐ سے مرفوعاً مروی ہے ملاحظہ ہو صحیح نسائی یا کتاب الجمع
 بین الصحاح ستہ بسلسلہ تفسیر سورہ مائدہ اسی جیسی ایک حدیث ابن عباس
 سے مروی ہے اور ایک حدیث امیر المومنین سے۔ ابن عباس کی حدیث
 امام واحدی کی کتاب اسباب النزول میں بسلسلہ تفسیر آیت انما موجود ہے

جسے کتاب متفق میں علامہ خطیب نے بھی درج کیا ہے۔ امیر المومنینؑ کی حدیث
 بسند ابن مردویہ اور سند ابوالشیخ میں موجود ہے کنز العمال جلد ۵ صفحہ ۴۰۵
 پر بھی آپ ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔

علامہ اس کے اس آیت کا امیر المومنینؑ کی شان میں نازل ہونا ایسا مسلم
 ہے جس سے انکار ہی نہیں کیا جاسکتا۔ تمام مفسرین اجماع کیے بیٹھے ہیں اور مفسرین
 کے اس اجماع کو سینکڑوں علمائے اعلام اہلسنت نے اپنی کتابوں میں ذکر کیا ہے
 منجملہ ان کے علامہ قوشچی نے بھی شرح تجرید کے بحث امامت میں اس اجماع کا
 ذکر کیا ہے۔

غایۃ المرام باب ۱۸ میں ۲۲ حدیثیں بطریق جمہور مذکور ہیں جو شان نزول
 کے متعلق ہماری سوبید ہیں۔ ایک تو اختصار بالمعنی ہے دوسرے یہ مسئلہ آفتاب
 سے بھی زیادہ واضح ہے ورنہ ہم وہ تمام صحیح احادیث اکٹھا کر دیتے جو اس
 آیت کے حضرت علیؑ کی شان میں نازل ہونے کے متعلق مروی ہیں لیکن یہ تو
 وہ ناقابل انکار حقیقت ہے جس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش ہی نہیں۔

پھر بھی ہم اس مکتوب کو جمہور کی حدیث سے خالی نہیں رکھنا چاہتے۔
 صرف ایک امام ابو اسحاق احمد بن محمد بن ابراہیم نیشاپوری ثعلبی کی تفسیر کا حوالہ
 دے دیتے ہیں۔

امام مذکور اپنی تفسیر میں اس آیت پر پہنچ کر بسلسلہ اسناد جناب ابوذر
 کی ایک حدیث درج فرماتے ہیں۔ جناب ابوذر فرماتے ہیں کہ :

”میں نے خود اپنے کانوں سے رسول اللہ کو کہتے سنا (اگر میں
 غلط کہتا ہوں تو میرے دونوں کان پہرے ہو جائیں) اور میں
 نے اپنی آنکھوں سے رسولؐ کو دیکھا (ورنہ میری دونوں آنکھیں

کور ہو جائیں) رسولؐ فرماتے تھے کہ علیؑ نیکو کاروں کے قائد کا فرد
 کے قاتل ہیں جو علیؑ کی مدد کرے گا وہ نصرت یافتہ ہوگا اور
 جو علیؑ کا ساتھ نہ دے گا اس کی مدد نہ کی جائے گی۔ میں نے
 ایک دن رسولؐ کے ساتھ نماز پڑھی ایک سال کے مسجد میں
 آکر سوال کیا کسی نے کچھ نہ دیا۔ حضرت علیؑ حالت رکوع میں
 تھے۔ آپؑ نے اپنی انگلی کی طرف اشارہ کیا جس میں انگوٹھی
 پہنے ہوئے تھے۔ سال کی بڑھا اور اس نے انگوٹھی اتار لی۔ اس
 پر رسول اللہؐ نے خدا کی بارگاہ میں گڑگڑا کر دعا مانگی عرض کیا
 میرے معبود! میرے بھائی موسیٰ نے تجھ سے سوال کیا تھا
 (کہا تھا کہ اے میرے معبود! میرے سینہ کو کشادہ فرما میرے
 معاملہ کو سہل بنا، میری زبان کی گرہ کھول دے تاکہ لوگ میری
 بات سمجھ سکیں اور میرے اہل سے میرے بھائی ہارون کو
 میرا وزیر بنا۔ ان کے ذریعہ میری مکر مضبوط کر اسے میرا شریک
 قرار دے تاکہ ہم دونوں زیادہ تیری تسبیح کریں اور بہت زیادہ
 ذکر کریں تو ہماری حالت کو بخوبی دیکھنے والا ہے تو خداوند اوند تو نے
 ان پر وحی نازل فرمائی کہ تمہاری تمنائیں پوری کی گئیں) اے
 میرے معبود! میں تیرا نبی ہوں میرے سینہ کو بھی کشادہ فرما
 میرے معاملہ کو سہل کر اور میرے اہل سے علیؑ کو میرا وزیر بنا اس
 کے ذریعہ میری مکر مضبوط کر۔۔۔ جناب ابوذرؓ فرماتے ہیں کہ
 خدا کی قسم رسولؐ کا کلام پورا بھی نہ ہونے پایا تھا کہ جبریلؑ
 اس آیت انما کو لے کر نازل ہوئے جزا میں نیست کرتھا

حاکم و مختار خدا ہے اور اس کا رسولؐ اور وہ لوگ جو ایمان لائے
 جو نماز قائم کرتے ہیں اور حالت رکوع میں زکوٰۃ دیتے ہیں جو
 شخص خدا اور رسولؐ اور ایمان لانے والوں سے وابستہ ہوگا
 تو کوئی شبہ نہیں کہ خدا کی جمیعت ہی غلبہ پانے والی ہے۔

آپؐ سے مخفی نہیں کہ اس جگہ ولی سے مراد ولی بالتصرف ہی ہے
 جیسے ہم لوگوں کے اس قول میں کہ فلاں ولی القاصر ہے، ولی سے مقصود اولیٰ
 بالتصرف ہے۔ اہل فقہ نے تصریح کر دی ہے کہ ہر وہ شخص جو کسی کے معاملات
 میں تصرف و مختار ہو وہ اس کا ولی ہے لہذا اس آیت کے معنی یہ ہیں کہ
 جو مختارے امور کے مالک و مختار ہیں اور تم سے زیادہ مختارے امور میں
 تصرف کا حق رکھتے ہیں وہ خداوند عالم ہے اور اس کا رسولؐ اور علیؑ
 کیونکہ حضرت علیؑ ہی کی ذات بس ایک ایسی ذات ہے جس میں آیت کے
 مذکورہ بالا صفات مجتمع تھے۔ ایمان، نماز کو قائم کرنا اور بجا آیت
 رکوع زکوٰۃ دینا اور آپؐ ہی کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی۔

خداوند عالم نے اس آیت میں اپنے لیے، اپنے رسولؐ کے لیے اپنے
 ولی کے لیے ایک ہی ساتھ ولایت ثابت کی ہے ایک ہی ذیل میں جس طرح
 خود ولی ہے اسی طرح بغیر کسی فرق کے اپنے رسولؐ اور اپنے ولی کو بھی
 لوگوں کا ولی فرمایا۔ یہ ظاہر ہے کہ خداوند عالم کی ولایت عام ہے لہذا
 نبیؐ اور ولی کی ولایت جیسی عام ہونا چاہیے، وہ جن معنوں میں ولی ہے
 اور جس حیثیت کی ولایت اسے حاصل ہے ٹھیک انہیں معنوں میں اور
 اسی حیثیت سے امیر المؤمنینؑ کو بھی ولایت حاصل ہونی چاہیے۔

اور یہاں تو یہ ہو ہی نہیں سکتا کہ ولی سے نصیر یا محب وغیرہ مراد

لیا جائے ورنہ حصر کی کوئی وجہ باقی نہ رہے گی۔ جب ولی کے معنی مددگار یا دوست ہی کے لیے جائیں تو پھر اس کا انحصار صرف تین فردوں میں کیونکر صحیح ہوگا۔ کیا بس خدا اور رسولؐ اور علیؑ ہی مومنین کے دوست ہیں اور مددگار ہیں۔ دوسرا کوئی نہیں؟ حالانکہ خود خداوند عالم نے فرمایا ہے کہ: مومنین ایک دوسرے کے اولیاء ہیں، دوست ہیں، مددگار ہیں میں تو یہی سمجھتا ہوں کہ دنیا میں جتنی بدیہی چیزیں ہیں انھیں میں سے ایک یہ بھی ہے یعنی آیہ مبارکہ میں ولی سے مراد اولیٰ بالتقرّف ہونا نہ کہ محب دوست نصیر وغیرہ۔

ش

مکتوب نمبر ۲۱

آپ کے جواب میں کہا جاسکتا ہے کہ لفظ 'الذین آمنوا' جمع ہے اور امیر المومنینؑ شخص واحد ہیں لہذا جمع کا اطلاق مفرد پر کیونکر صحیح ہے؟

س

جواب مکتوب

اہل عرب عموماً جمع بول کر مفرد مراد لیا کرتے ہیں اس سے ایک خاص نکتہ ملحوظ ہوتا ہے جس کی وجہ سے وہ ایسا کرتے ہیں۔ اس کے ثبوت میں سورۃ آل عمران کی یہ آیت پڑھیے:

"الذین قال لهم الناس ان الناس فتد جبعوا"

لکم فاخشوہم فزادہم ایماناً و قالوا
 حسبنا اللہ ونعم الوکیل
 ”وہ لوگ جن سے لوگوں نے کہا کہ لوگوں نے تمہارے
 خلاف ایک کر لیا ہے، تم ڈرو ان سے مگر ان کے ایمان
 میں اور اضافہ ہی ہوا، انھوں نے کہا کہ خدا ہمارے
 لیے کافی ہے اور وہی بہترین وکیل ہے۔“

آیت میں ہے کہ لوگوں نے کہا۔ ناس کا لفظ استعمال کیا گیا ہے حالانکہ
 تمام مفسرین و محدثین و اہل اخبار کا اجماع ہے کہ کہنے والا فقط ایک تھا
 نعیم بن مسعود اشجی۔ خداوند عالم نے صرف ایک نعیم بن مسعود پر جو مفرد
 ہے لفظ ناس کا اطلاق کیا ہے جو جہالت کے لیے بولا جاتا ہے۔ ایسا
 کیوں کیا گیا۔ ان لوگوں کی عظمت و جلالت ظاہر کرنے کے لیے جنھوں نے
 نعیم بن مسعود کی باتوں پر توجہ نہ کی اور اس کے ڈرانے سے ڈرے نہیں۔
 واقعہ یہ تھا کہ ابوسفیان نے نعیم بن مسعود کو دس اونٹ اس شرط پر
 دیے کہ مسلمانوں کو خوفزدہ کرے اور مشرکین سے خوف دلانے اور
 اس نے ایسا ہی کیا تو نعیم نے اس دن جو باتیں کہی تھیں انھیں میں سے
 یہ جملہ بھی تھا۔ لوگوں نے سمجھا ہے خلاف ایک کر لیا ہے۔ تم ڈرو ان
 سے اس کے ڈرانے کا نتیجہ یہ ہوا کہ اکثر مسلمان جنگ میں جانے سے
 گھبرا گئے لیکن پیغمبرؐ، سواروں کو لے کر نکل کھڑے ہوئے۔ اور صحیح و
 سالم واپس آئے۔ اس موقع پر یہ آیت ان مشرک مسلمانوں کی مدح میں
 نازل ہوئی جو رسولؐ کے ہمراہ گئے اور ڈرانے والے کے کہنے سے ڈرے نہیں
 خداوند عالم نے یہاں مفرد (یعنی نعیم بن مسعود) پر ناس کا لفظ جو بولا

تو عجیب پاکیزہ نکتہ ہے اس میں۔ کیونکہ ان ستر کی تعریف جو رسولؐ کے
 ہمراہ گئے یہ کہہ کر ناکہ وہ لوگوں کے کہنے اور ڈرانے سے نہیں ڈرے کہیں
 بلغ تر ہے بہ نسبت اس کے کہ اگر یہ کہا جاتا کہ وہ ایک شخص کے ڈرانے
 سے نہیں ڈرے (کیونکہ ایک شخص کا خوف دلانا اتنا خوف کا باعث
 نہیں ہوتا جتنا ایک جماعت کا ڈرانا خوف کا باعث ہوتا ہے)

اس جیسی بہت سی مثالیں آپ کو کلام مجید، احادیث پیغمبرؐ اور
 کلام عرب میں ملیں گی۔ کلام مجید ہی میں ایک جگہ ارشاد ہوتا ہے:

”یا ایہا الذین آمنوا اذکروا نعمۃ اللہ علیکم
 اذہم قوم ان یبسطوا الیکم ایدہم فکف
 ایدہم عنکم“

”اے لوگو! جو ایمان لائے خدا کے اس نعمت و احسان
 کو یاد کرو جب ایک قوم نے ارادہ کیا کہ تمہاری طرف
 بُرائی کا ہاتھ بڑھائے تو خداوند عالم نے اس کے ہاتھ
 کو تم سے روک دیا۔“

اس آیت میں قوم کا لفظ وارد ہوا ہے قوم نے بُرائی کا ہاتھ بڑھایا
 حالانکہ ہاتھ بڑھانے والا صرف ایک شخص تھا۔ قبیلہ محارب سے جس
 کا نام غورث تھا۔ اور بعض علماء کہتے ہیں کہ وہ بنی نضیر کا ایک شخص
 عمرو بن جماش تھا جس نے کسی قضیہ میں جس کا مفسرین و محدثین و اہل
 اخبار نے بھی ذکر کیا ہے تلوار کھینچ لی تھی اور چاہتا تھا کہ رسولؐ کو قتل
 کر ڈالے، مگر خدا نے آپؐ کی حفاظت کی۔ ابن ہشام نے اپنی سیرۃ کی جلد
 میں اسے غزوہ ذات الرقاع کے موقع پر لکھا ہے تو خداوند عالم نے اس

ایک ایک شخص کے لیے جو مفرد ہے لفظ قوم استعمال کیا جو جماعت کے لیے استعمال کیا جاتا ہے۔ اس سے مقصود رسول کی سلامتی میں جو نعمت الہی تھی اس کی عظمت و جلالت جتانام تھا۔

اس طرح یہ آئیہ مباہلہ میں خداوند عالم نے لفظ ابنار، نساہ اور انفس کے الفاظ جو حقیقتاً عموم کے لیے ہیں حسین و فاطمہ و حضرت علی علیہم السلام کے لیے خاص کر استعمال کیے ہیں۔ تمام مسلمانوں کا اجماع ہے کہ یہ الفاظ صرف انہی حضرات کے لیے استعمال ہوئے اس کی وجہ بھی یہی ہے کہ ان کی عظمت شان و جلالت قدر کا اظہار مقصود تھا اور بھی بہت سے نظائر ہیں بے شمار و بے حساب۔ یہ چند مثالیں بطور دلیل نقل کر دی گئیں کہ جمع کا لفظ مفرد پر بھی بول سکتے ہیں، جبکہ کوئی خاص غرض کوئی مخصوص نہایت پیش نظر ہو۔

علامہ زرخشری کا حکمت

علامہ طبری تفسیر مجمع البیان میں اس آیت کی تفسیر لکھتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں کہ اس آیت میں امیر المؤمنینؑ کے لیے جمع کا لفظ استعمال کرنے میں قدرت کو نکتہ یہ ملحوظ تھا کہ آپ کی بزرگی ظاہر کرے عظمت و جلالت بیان کرے۔ اہل لغت بطور تعظیم جمع بول کر واحد مراد لیا کرتے ہیں اور یہ ان کی بہت مشہور عادت ہے۔ اس پر کسی دلیل کے پیش کرنے کی ضرورت نہیں۔

علامہ زرخشری نے تفسیر کشاف میں ایک دوسرا نکتہ ذکر کیا ہے وہ لکھتے ہیں :

”اگر تم یہ کہو اس آیت کا حضرت علی کی شان میں نازل ہونا کیسے صحیح ہے حالانکہ لفظ جمع استعمال ہوا ہے تو میں کہوں گا کہ گو یہ آیت شخص واحد ہی کے متعلق ہے مگر لفظ جمع اس لیے لایا گیا تاکہ دوسروں کو بھی ان کے جیسا کرنے کی رغبت پیدا ہو۔ وہ بھی ایسی جزا پائیں جیسی علی کو ملی۔

ایک تو وجہ یہ تھی، دوسری وجہ یہ تھی کہ خداوند عالم مقصد کرنا چاہتا تھا کہ دیکھو مومنین کی خصلت ایسی ہونی چاہیے نیکی و احسان کرنے اور نادر و صاحبان احتیاج کی تلاش و جستجو میں اس درجہ آزد و مند ہونا چاہیے کہ اگر وہ نماز کی حالت میں بھی ہوں تو اسے نماز سے فراغت پر نہ اٹھا سکیں۔ بلکہ نماز ہی کی حالت میں بجا لائیں۔“

ایک اور لطیف نکتہ

میرے ذہن میں ایک بہت ہی لطیف و باریک نکتہ آیا وہ یہ کہ خداوند عالم نے مفرد لفظ چھوڑ کے جمع کا لفظ جو استعمال فرمایا تو اکثر لوگوں پر اس کا بڑا انفض و کرم ہوا بڑی عنایت ہوئی خداوند عالم کی کیونکہ دشمنان علیؑ اور اعداء بنی ہاشم اور تمام منافقین اور حسد و کینہ رکھنے والے اس آیت کو بے حیہ مفرد سننا برداشت کیسے کرتے وہ تو اس طبع میں حلقہ بگوش اسلام ہوئے تھے کہ ممکن ہے کہ کسی دن نصیباً یاوری کرے اور رسول کی آنکھ بند ہونے کے بعد ہم حاکم بن جائیں جب ان کو یہ پتہ چل جائے کہ خداوند عالم نے حکومت بس تین ہی ذاتوں میں منحصر کر دی، خدا و رسولؐ اور علیؑ ہی بس

حاکم ہیں۔ تو وہ بایوس ہو کر نہ معلوم کیا کیا آفتیں برپا کرتے اور اسلام کو کون کون خطرات کا سامنا کرنا پڑتا۔ ان کے فتنہ و فساد ہی کے خوف سے آیت میں باوجود علیؑ کے شخص واحد ہونے کے جمع کا لفظ استعمال کیا گیا۔ پھر بعد میں رفتہ رفتہ مختلف پیروانہ میں متعدد مقامات پر تصریح ہوتی رہی اور ولایت امیر المومنینؑ بہت سے دلوں پر شاق تھی اس لیے فوراً ہی کھلم کھلا اعلان نہیں کروایا گیا۔

اگر اس آیت میں مخصوص عبارت لا کر مفرد کا استعمال کر کے آپ کی ولایت کا اعلان کروایا جاتا تو لوگ کانوں میں انگلیاں دے لیتے اور سرکشی پر اڑ جاتے۔ یہی انداز حکیمانہ قرآن مجید کی ان تمام آیات میں جاری و ساری ہے جو اہل بیتؑ کی شان میں نازل ہوئیں۔ ہم نے اپنی کتاب سبیل المومنین میں اس کی باقاعدہ توضیح کی ہے۔ محکم اولہ وبراہین ذکر کیے ہیں۔

ش

مکتوب نمبر ۲۲

یہاں آیت دلالت کرتی ہے کہ ولی سے
دوست یا اسی جیسے معنی مراد ہیں

خدا آپ کا بھلا کرے۔ آپ نے میرے شکوک دور کر دیے۔
شبہات کے بادل چھٹ گئے۔ حقیقت نکھر گئی۔ البتہ ایک کھٹک
رہی جاتی ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ آیت اس موقع کی ہے جہاں
خداوند عالم نے کافرین کو دوست بنانے سے منع کیا ہے جیسا کہ قبل
بعد کی آیات سے پتہ چلتا ہے۔ لہذا سلسلہ آیت قرینہ ہے کہ اس
جگہ ولی سے مراد دوست یا محب یا مددگار کے ہیں۔ اس کا آپ کیا
جواب دیں گے؟

جوابِ مکتوب

سیاقِ آیت سے اس قسم کے معنی نہیں نکلتے

اس کا جواب یہ ہے کہ مطالعہ سے آسانی سے پتہ چل جاتا ہے کہ یہ آیت اپنے ماقبل کی ان آیتوں سے جن میں کفار کو دوست بنانے سے نہی کی گئی ہے کوئی تعلق نہیں رکھتی اس سلسلہ سے اسے کوئی واسطہ نہیں بلکہ یہ امیر المومنینؑ کی مدح و ثنائیں نازل ہوئی ہے کیونکہ اس میں مرتدین کو آپؐ کی شجاعت سے خون دلایا گیا ہے۔ آپؐ کے سلطوت و غلبہ کی دھمکی دی گئی ہے اور منجملہ ان آیات کے ہے جن میں امیر المومنینؑ کے سزاوارِ امامت و خلافت ہونے کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اس لیے کہ اس آیت کے پہلے بالکل ہی متصل جو آیت ہے یعنی:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَوْتِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِيَ اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ“

”اے ایمان والو جو شخص بھی تم میں سے اپنے دین سے پھرا وہ (یادرکھے) کہ جلد ہی خدا ایک ایسی قوم کو لائے گا جسے خدا بھی محبوب رکھتا ہے اور وہ لوگ بھی خدا کو محبوب رکھتے ہیں

مومنین کے آگے منکسر مزاج و خاکسار ہیں۔ کافروں کے مقابلہ میں قوت و طاقت والے ہیں۔ خدا کی راہ میں جہاد کرتے ہیں اور کسی ملامت کرنے والے کی پرواہ نہیں کرتے۔ یہ خدا کا فضل و کرم ہے وہ جسے چاہتا ہے اپنے فضل سے نوازتا ہے اور خدا بہت وسیع علم رکھنے والا ہے۔“

یہ آیت خاص کر امیر المومنینؑ کی شان میں نازل ہوئی جس میں آپؐ اور آپ کے اصحاب کی ہیبت و شجاعت سے خوف دلایا گیا ہے جیسا کہ خود امیر المومنینؑ نے جنگِ جمل میں اس کی صراحت کی ہے نیز امام محمد باقرؑ و جعفر صادقؑ نے بھی تصریح فرمائی ہے۔ ثعلبی نے بھی اپنی تفسیر میں ذکر کیا ہے اور صاحبِ مجمع البیان نے جنابِ عمار، حذیفہ، ابن عباس ان تمام بزرگوں سے مروی روایات ذکر کی ہیں۔

مختصر یہ کہ ہم شیعوں کے یہاں اس آیت کا امیر المومنینؑ کی شان میں نازل ہونا اجماعی سلسلہ ہے اور ائمہ طاہرینؑ سے بکثرت صحیح اور حدیث تواتر تک پہنچی ہوئی روایات بھی مروی ہیں لہذا اس بنا پر یہ حقیقت آشکار ہو جاتی ہے کہ پہلی آیت سے خداوندِ عالم نے پہلے ولایتِ امیر المومنینؑ کا اشارہ ذکر فرمایا۔ آپؐ کی امامت کا حجل بفظوں میں ذکر کیا اور اس کے بعد آیت انما نازل فرما کر سابقہ اجمال کی تفصیل فرمادی۔ اس اشارہ کو واضح کر دیا۔ لہذا یہ کہنا کیونکر صحیح ہے کہ یہ آیت انما ان آیتوں کے سلسلہ کی ایک کڑی ہے جن میں کفار کو دوست بنانے کی نہی کی گئی ہے۔

سیاقِ آیتِ اولہ کے مقابلہ میں کوئی اہمیت نہیں رکھتا

علاوہ اس کے سرور کائنات نے اپنے اہل بیتؑ کو بمنزلہ قرآن قرار دیا ہے اور یہ فرمایا ہے کہ:
"دونوں کبھی جدا نہ ہوں گے"

لہذا اہل بیتؑ ہم پر کتاب الہی ہیں اور انھیں سے حقیقت و واقعیت کا پتہ چل سکتا ہے۔ کلام مجید اور اس کی آیتوں کے متعلق ان کے اقوال جتنے معتبر ہوں گے کسی اور کے نہیں۔ حضرات اہل بیتؑ نے برابر اسی آیت سے اپنی حقیقت پر استدلال کیا۔ اسی کو بطور حجت پیش کیا۔ انھوں نے دل کی وہی تفسیر فرمائی ہے جو ہم نے بیان کیا لہذا ان حضرات کے اقوال کے سامنے سیاق کو کوئی وزن نہیں دیا جاسکتا۔ اور اگر سیاق کلام کو ہم تسلیم بھی کر لیں کہ وہ ان کی نصوص و تصریحات کے معارض ہے تو ایک تو نص کے مقابلہ میں ظاہر کا وزن ہی کیا دوسرے یہ کہ تمام مسلمانوں کا اتفاق ہے کہ سیاق کے مقابلہ میں اولہ کو ترجیح حاصل ہے۔ دلیلوں کے مقابلے میں سیاق کی کوئی حقیقت نہیں اسی وجہ سے اگر کسی موقع پر سیاق اور دلیل کے درمیان تعارض پیدا ہو جاتا ہے تو سیاق کے مدلول پر عمل نہیں کیا جاتا بلکہ اسے چھوڑ کر دلیل کے حکم کی پابندی کی جاتی ہے اور اس کا راز یہ ہے کہ جس موقع پر سیاق آیت اور دلیل میں تعارض پیدا ہوتا ہے تو اس آیت کے اسی سیاق اور اسی سلسلہ کلام میں نازل ہونے کا وثوق نہیں ہوتا۔ یقینی طور پر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ آیت اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے کیونکہ اس سے کسی کو بھی انکار

نہیں ہے کہ کلام مجید جمع کرتے وقت آیتوں کی وہی ترتیب نہیں رکھی گئی جس ترتیب سے وہ نازل ہوئیں۔ کلام مجید کا مطالعہ کیجیے۔ آپ کو بہت سی آیتیں ملیں گی جو نظمِ آیات سے کوئی رابطہ نہیں رکھتیں۔ ان آیات میں کچھ بیان کیا گیا ہے اور اس کی ماقبل کی آیات کا سلسلہ بیان کچھ اور ہے جیسے آیہ تطہیر ہی کو لیجیے جس کا پنجتن پاک کی شان میں نازل ہونا ثابت و مسلم ہے مخصوص ہے بس انھیں حصہِ نخباء سے لیکن ذیل میں واقع ہوئی ہے تذکرہ ازواج پیغمبرؐ کے۔ خلاصہ کلام یہ کہ اس آیتِ اسما سے ایسے معنی کا مراد و مقصود ہونا جو مفہوم سیاق کے مغائر ہے اس سے نہ تو کلام مجید کی شانِ اعجاز پر کوئی حرف آتا ہے اور نہ اس کی بلاغت میں کوئی کمی پیدا ہوتی ہے چونکہ قطعی دلیلیں موجود ہیں جو بتاتی ہیں کہ یہ اسما و لیکھما اللہ سے مراد اولیٰ بالتصرف ہی ہے نہ کہ غیر۔ لہذا کوئی چارہ کار ہی نہیں سوائے اس کے کہ اس آیت کو سیاق کے مخالف مفہوم پر حمل کیا جائے اور ولی سے مراد اولیٰ بالتصرف لیا جائے نہ کہ دوست یا محب۔

ش

جوابِ مکتوب

سلف کا احترام مستلزم نہیں کہ آیت کے معنی میں
تاویل کی جائے۔ تاویل ہو بھی کیا سکتی ہے

خلافت خلفائے راشدین ہی کے متعلق تو بحث ہے۔ اسی پر تو
گفتگو ہو رہی ہے۔ لہذا ادلہ کے مقابلہ میں ان کی خلافت کو لانا کتنی مضحکہ خیز
بات ہے۔

دوسرے یہ کہ ان خلفاء کو اور ان کی بیعت کرنے والوں کو صحت و
درستی پر سمجھنے کے لیے یہ کب ضروری ہے کہ آپ ادلہ میں تاویل کرنے لگیں
آپ ان کو معذور سمجھ سکتے ہیں۔ اگر ضرورت ہوئی تو ہم آئندہ اس پر روشنی
ڈالیں گے۔

ہم نے جن نصوص کا ذکر کیا ہے یا دیگر نصوص جن کے ذکر کی کوئی نوبت
نہیں آئی ہے جیسے نفس غدیر یا نصوص وصیت۔ آپ ان کی تاویل کر بھی کیا
سکتے ہیں؟ خصوصاً ان نصوص کو جب بے شمار ایسی احادیث بھی مؤید ہوں
جو بجائے خود نصوص صریحہ سے کم وزن نہیں رکھتیں۔

نصوص صریحہ کو الگ رکھیے صرف انہیں احادیث پر اگر انصاف
سے کام لیتے ہوئے غور کیجیے تو صرف انہیں احادیث ہی کو آپ قطعی دلیلیں
اور بین ثبوت پائیں گے۔ جنہیں سوائسٹیم کرنے کے کوئی چارہ کار نظر نہ
آئے گا آپ کو۔

ش

مکتوب نمبر ۲۳

مراد آیت میں تاویل ضروری ہے
تاکہ سلف پر آپ نہ آئے

اگر درمیان میں خلفائے راشدین کی خلافت نہ ہوتی جس کے صحیح
ہوے پر ہم لوگ ایمان لائے بیٹھے ہیں تو ہماری بھی وہی رائے ہوتی جو
آپ کی رائے ہے اور آیت کے معنی وہی سمجھتے جو آپ سمجھتے ہیں۔
لیکن ان بزرگواروں کی خلافت میں شک و شبہ کرنے کی گنجائش ہی نہیں
لہذا اپنے کی طرف ہی صورت ہے کہ اس آیت کی ہم تاویل کر دیں۔ تاکہ
ہم ان خلفاء کو بھی صحیح و درست سمجھیں اور ان لوگوں کو بھی جنہوں نے
بیعت کر کے ان کو خلیفہ تسلیم کیا۔

س

منصور من نصر ، مخذول من
خذله

یہ علیؑ کو کاروں کے امام اور فاجروں کو
قتل کرنے والے ہیں جس نے ان کی مدد کی وہ
کامیاب ہوا اور جس نے ان کی مدد سے منہ
موڑا اس کی بھی مدد نہ کی جائے گی۔

یہ کہتے کہتے آپ کی آواز بلند ہو گئی۔

امام حاکم اس حدیث کو مستدرک ج ۲ صفحہ ۱۲۹ پر
جناب جابر سے مروی احادیث کے ذیل میں درج کرنے
کے بعد لکھتے ہیں :

”یہ حدیث صحیح الاسناد ہے لیکن بخاری و مسلم نے درج
نہیں کیا“

— (۲) — اس حضرتؑ نے فرمایا :

”أَوْحَى إِلَيَّ فِي عَلِيٍّ شَلَاةٌ : إِنَّهُ سَيَدُ
الْمُسْلِمِينَ وَإِمَامُ الْمُتَّقِينَ وَقَاتِلُ الْغَوَّ
الْمُجْجَلِينَ“

”علیؑ کے متعلق مجھے تین باتیں بذریعہ وحی بتائی

۱۔ کنز العمال میں بھی یہ حدیث موجود ہے ملاحظہ ہو حدیث نمبر ۲۵۲۴ صفحہ ۱۵۳

جلد ۶ - نیز ثعلبی نے اپنی تفسیر کبیر میں بسلا تفسیر آیت ولایت جناب ابوذر

کی حدیثوں کے سلسلہ میں اس حدیث کو لکھا ہے۔

مکتوب نمبر ۲۴

آپ نے جن احادیث کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ وہ بھی نصوص کی
وید ہیں آپ نے ان کی تفصیل نہیں فرمائی۔ براہ کرم اس کی بھی تشریح فرمائیں۔

س

جواب مکتوب

ان نصوص کی موید صرف چالیس حدیثیں ہم اس مقام پر ذکر
کرتے ہیں امید ہے کہ یہی آپ کے لیے کافی ہوں گی۔

— (۱) — سرور کائناتؑ نے حضرت علیؑ کی گردن پر ہاتھ رکھ کر
ارشاد فرمایا :

”هَذَا إِمَامُ الْبِرَّةِ ، قَاتِلُ الْفَجْرَةِ“

گئی ہیں علیؑ مسلمانوں کے سردار ہیں، متقین کے امام ہیں اور روشن جبین نمازیوں کے قائد ہیں۔
اس حدیث کو امام حاکم مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۳۸ پر درج کرنے کے بعد لکھتے ہیں:
”یہ حدیث صحیح الاسناد ہے لیکن بخاری و مسلم نے ذکر نہیں کیا۔“

③ — ”علیؑ کے متعلق مجھے بذریعہ وحی بتایا گیا کہ وہ مسلمانوں کے سردار، متقین کے ولی اور روشن پیشانی والوں کے قائد ہیں۔“
اس حدیث کو ابن سخار اور بہت سے ارباب سنن نے ذکر کیا ہے۔
آنحضرتؐ نے علیؑ سے فرمایا:

④ — ”مرحبا بسید المسلمین، و امام المتقین“
”مرحبا اے مسلمانوں کے سردار اور متقین کے امام“
اس حدیث کو حلیۃ الاولیاء میں ابن نعیم نے درج کیا ہے۔

ابن بارودی ابن قانع، ابونعیم نے اس حدیث کو درج کیا ہے۔ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۱ پر بھی موجود ہے۔ حدیث ۲۶۲۸ ملاحظہ ہو۔

ابن کثیر العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۷ حدیث ۲۶۲۳۔

ابن ابی الحدید شرح نہج البلاغہ ج ۲ صفحہ ۴۵۰ پر اس حدیث کو نقل کیا ہے۔

کنز العمال میں بھی یہ حدیث موجود ہے ملاحظہ ہو حدیث ۲۶۲۷ کنز العمال

جلد ۶ صفحہ ۱۵۷

⑤ — ”اول من یدخل من هذا الباب

امام المتقین، وسید المسلمین ویسوب الدین و خاتم الوصیین وقائد الغر المحجلین“

پہلا وہ شخص جو اس دروازے سے داخل ہوگا وہ متقین کا امام، مسلمانوں کا سردار اور دین کا امیر اور وصیوں کا خاتم اور روشن پیشانی والوں کا قائد ہے۔“

سب سے پہلے حضرت علیؑ آئے رسولؐ نے دیکھا۔ تو آپ کا چہرہ کھل گیا۔ دوڑ کر علیؑ کو گلے سے لگا لیا اور آپ کی پیشانی کا پسینہ پونچھتے جاتے تھے اور فرماتے جاتے تھے:

”تم میری طرف سے حقوق ادا کرو گے، تم میرا پیام لوگوں تک پہنچاؤ گے اور میرے بعد جب اختلافات پیدا ہوں گے تو تم ہی راہ حق واضح کرو گے۔“

⑥ — ”ان الله عهد الی فی علیؑ انه راية الهدی، و امام اولیائی و نور من اطاعنی دھو کلمۃ التی ألزمتها المتقین“

میں نے حلیۃ الاولیاء ابونعیم اسمعانی و شرح نہج البلاغۃ ابن ابی الحدید جلد ۲ صفحہ ۴۵۰

”علیؑ کے متعلق مجھے خداوندِ عالم نے جتا دیا ہے کہ وہ علمِ ہدایت ہیں، میرے دوستوں کے امام ہیں اور میری اطاعت کرنے والوں کے لیے نور ہیں علیؑ ہی وہ کامل ہیں جسے میں نے متقین کے لیے لازم کر دیا ہے“

آپ دیکھتے ہیں کہ مذکورہ بالا حدیثیں حضرت علیؑ کی امت کے متعلق کتنی صاف اور صریحی نصوص ہیں آپ کی اطاعت فرمانبرداری واجب و لازم ہونے کے روشن ثبوت ہیں۔

② — ”ان هذا أول من آمن بي، وأول من يصافحني يوم القيامة، وهذا الصديق الأكبر، وهذا فاروق هذه الأمة، يفرق بين الحق والباطل، وهذا يعسوب المؤمنين“

”یہ علیؑ پہلے وہ شخص ہیں جو مجھ پر ایمان لائے۔ قیامت کے دن سب سے پہلے یہی مجھ سے مصافحہ کریں گے۔ یہی صدیق اکبر ہیں، یہی اس امت کے فاروق ہیں جو حق کو باطل سے جدا کریں گے یہی مومنین کے سید و سردار ہیں“

لے حلیۃ الاولیاء ابی نعیم مصنفان و شرح نہج البلاغۃ جلد ۲ صفحہ ۴۲۹

۲۷ جمع کیر طبرانی سنن بیہقی کامل، ابن عدی و کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۶ حدیث ۲۶۰۸

① — ”یا معشر الانصار ألا أدلکم علی ما لن تمسکتہ بہ لن تضلوا أبداً، هذا علی فاحبوہ بحبی، واکرموہ بکوامتی، فان حبوا شیل امرنی بالذی قلت لکم عن اللہ عزوجل“

”اے گروہ انصار میں تمہیں ایسی چیز نہ بتا دوں کہ اگر تم اسے مضبوطی سے تھامے رہو تو کبھی گمراہ نہ ہو۔ دیکھو یہی علیؑ وہ ہیں تم مجھے جس طرح محبوب رکھتے ہو اسی طرح مجھے محبوب رکھنا، میری جیسی عزت کرتے ہو ان کی بھی عزت کرنا یہ بات میں اپنے دل سے نہیں کہہ رہا ہوں بلکہ امین وحی جبریل خدا کی طرف سے یہ حکم لے کر آئے ہیں“

لے معجم کیر طبرانی، کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۷ حدیث ۲۶۲۵ علامہ ابن ابی الحدید نے شرح نہج البلاغۃ جلد ۲ صفحہ ۴۵۰ پر درج کیا ہے ملاحظہ فرمائیے کہ پیغمبر نے ان کے گمراہ نہ ہونے کو مشروط کیا ہے علیؑ کے تسک سے۔ جب تک علیؑ کا دامن پکڑے رہیں تب تک گمراہ نہ ہوں گے۔ اس کا صریحی مطلب یہ ہوا کہ جس نے علیؑ سے تسک نہ کیا وہ مزدور گمراہ ہوگا۔ نیز یہ بھی ملاحظہ فرمائیے کہ پیغمبر مکرم دیتے ہیں کہ علیؑ کے ساتھ بعینہ دلیلی محبت کرو جیسی خود میرے ساتھ کرتے ہو اور ویسی ہی عزت کرو جیسی میری عزت کرتے ہو۔ یہ بات اس شخص کے لیے ہو سکتی ہے جو آپ کا ولیعہد ہو اور (باقی اگلے صفحہ)

① — "أنا مدينة العلم، وعلي بابها، فمن أراد العلم فليأت الباب"

"میں شہر علم ہوں، علیؑ اس کا دروازہ ہیں جو شخص علم حاصل کرنا چاہے وہ دروازے سے آئے"

(بقیہ ماثیہ صفحہ گزشتہ) آپ کے بھلا مالک و مختار اور فرمانروا ہو۔ جب آپ آنحضرتؐ کے اس جملہ پر کہ "میں نے جو کچھ کہا ہے اس کا حکم جبرئیل خدا کے یہاں سے لے کر آئے تھے" خود غور فرمائیں گے تو حقیقت اچھی طرح منکشف ہو جائے گی۔

لے طبرانی نے کسیر میں ابن عباس سے اس حدیث کی روایت کی ہے جیسا کہ سیوطی کی جامع منیر صفحہ ۱۰۷ پر مذکور ہے اور امام مالک نے مستدرک ج ۳ صفحہ ۲۲۷ پر باب مناقب علیؑ میں دو صحیح سندوں سے اس حدیث کی روایت کی ہے ایک عبد اللہ بن عباس سے جو دو صحیح طریقوں سے ہے دوسری جابر بن عبد اللہ انصاری سے۔ اس کے طریق کی صحت پر انھوں نے قطعی دلیلیں قائم کی ہیں۔ امام احمد بن محمد بن مدینی مغربل دار وقاہرہ نے تو ایک مستقل عظیم الشان کتاب خاص کر اس حدیث کی صحت ثابت کرنے کے لیے تحریر فرمائی ہے۔ کتاب کا نام فتح الملک العلی بصحت حدیث ثابت مدینۃ العلم علیؑ ہے۔ یہ کتاب ۱۳۵۴ھ میں مطبع الاسلامیہ مصر میں طبع ہو چکی ہے۔ تشنگان علوم کو پائیے کہ اس کتاب کو ضرور ملاحظہ فرمائیں کہ علوم کثیرہ پر مشتمل ہے نامی حضرات اس مشہور و معروف حدیث کے متعلق جو ہر خاص و عام کے در زبان ہے ہر شہری و دیہاتی اس کو جانتا ہے جو کہ اس کرتے ہیں اس کا کوئی وزن نہیں۔ ہم نے ان کے اعتراضات کو غائر نظر سے دیکھا سوا زبردستی اور کٹھنعتی کے (باقی اگلے صفحہ پر)

① — "أنا دار الحكمة، وعلي بابها"

"میں حکمت کا گھر ہوں، علیؑ اس کا دروازہ ہیں"

② — "علي باب علي، ومبين من بعدي لأمتي"

ما أرسلت به، حبه ايعان، وبغضه نفاق"

"علیؑ میرے علم کا دروازہ ہیں اور میں جن چیزوں کو لے کر مبعوث ہوا، میرے بعد یہی ان چیزوں کو میری امت سے بیان کریں گے۔ ان کی محبت ایمان اور ان کا بغض نفاق ہے۔"

(بقیہ ماثیہ صفحہ گزشتہ) ہمیں اور کوئی بات نظر نہ آئی سوائے اس کے کہ انھوں نے ریکب اعتراضات کر کے تعصب کا مظاہر کیا ہے۔ ایک دلیل بھی تو ٹھکانے کی نہیں ذکر کی۔ جیسا کہ حافظ صلاح الدین علائی نے علامہ ذہبی وغیرہ کے قول در بطلان حدیث اتا مدنیۃ العلم کو نقل کرنے کے بعد تصریح کی ہے اور کہا ہے کہ انھوں نے ایک بات بھی درست نہیں پیش کی جو قاطع ہو اس حدیث کی صحت میں سوا مدنیۃ کے دعویٰ کے۔ لے اس حدیث کو امام ترمذی نے اپنی جامع ترمذی میں درج کیا ہے نیز ابن جریر نے بھی لکھا ہے اور ترمذی وابن جریر بہتر علمائے اعلام نے نقل کیا ہے مثلاً علامہ متقی ہندی ملاحظہ ہو کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۰۴ نیز علامہ متقی لکھتے ہیں کہ ابن جریر نے کہا ہے کہ اس حدیث کے اسناد ہمارے یہاں صحیح ہیں اور ترمذی سے جلال الدین سیوطی نے جامع الجوامع منیر کے حرف حمزہ میں نقل کیا ہے ملاحظہ فرمائیے جامع منیر ص ۱۰۷ جلد اول۔

لے دہلی نے جناب ابوذر سے اس کی روایت کی ہے جیسا کہ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۲ پر ہے۔

⑫ — "أنت تبين لأمّتي ما اختلفوا فيه من بعدى"

"اے علیؑ میرے بعد جب میری امت اختلافات میں مبتلا ہوگی تو تم ہی راہِ حق واضح کرو گے"

اس حدیث کو امام ماکم نے مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۲۲ پر درج کرنے کے بعد لکھا ہے کہ:

"یہ حدیث مسلم و بخاری دونوں کے بنائے ہوئے معیار پر صحیح ہے لیکن ان دونوں نے ذکر نہیں کیا"

ان احادیث پر غور کرنے کے بعد یہ حقیقت بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ حضرت علیؑ کی رسول کے نزدیک وہی منزلت تھی جو خود رسولؐ کی خدا کے نزدیک تھی۔ جو بات قدرت نے رسولؐ کے متعلق فرمائی بعینہ وہی ہی بات رسولؐ نے حضرت علیؑ کے متعلق قدرت کا ارشاد ہوا:

"وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون"

"میں نے تم پر جو کتاب نازل کی وہ صرف اس لیے کہ لوگ جس مسئلہ میں اختلاف کریں تم راہِ حق واضح کرو گے اور یہ کلام مجید وجہ

ہدایت اور رحمت ہے ایمان لانے والوں کے لیے"

اور رسولؐ نے حضرت علیؑ کے متعلق مندرمایا:

"تم میری امت کے اختلافات میں مبتلا ہونے کے وقت راہِ حق واضح کرو گے"

⑬ — ابنِ سماک نے حضرت ابوبکرؓ سے مرفوعاً روایت کی ہے:

"علي ميني بمنزلة من ربي"

"علیؑ کو مجھ سے وہی منزلت حاصل ہے جو مجھے خدا کی بارگاہ میں حاصل ہے"

⑭ — دارقطنی نے افراد میں ابنِ عباسؓ سے مرفوعاً روایت کی ہے:

"علي ابن ابي طالب باب حطة، من دخل منه كان مؤمناً، ومن خرج منه كان كافراً"

"علیؑ بابِ خطہ ہیں، جو اس باب میں داخل ہوا وہ مومن ہے اور جو نکل گیا وہ کافر ہے"

⑮ — آنحضرتؐ نے حجِ آخری میں مقامِ عرفات پر مندرمایا:

علي ميني وأنا من علي، ولا يؤدي عني إلا أنا أو علي"

"علیؑ مجھ سے ہیں اور میں علیؑ سے ہوں۔ اور

کار رسالت کی ادائیگی یا تو میں کروں گا یا علیؑ
یہ قول معزز پیغامبرؐ کا جو قوت والا ہے خدا کے نزدیک
جسے منزلت حاصل ہے۔

امام ابن ماجہ نے سنن ابن ماجہ صفحہ ۹۲ جلد اول باب فضائل الصحابہ میں اس کی روایت کی ہے۔ ترمذی اور نسائی نے اپنی صحیح میں نیز کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۳ حدیث ۲۵۳۰-۱۱ امام احمد نے مسند جلد ۴ صفحہ ۱۶۴ پر حبشی بن جنادہ کی حدیث سے متقدم طریقوں سے اس حدیث کی روایت کی ہے اور سب کے سب طریقے صحیح ہیں۔ مختصراً یہ سمجھ لیجیے کہ انھوں نے اس حدیث کو یحییٰ بن آدم سے انھوں نے اسرائیل بن یونس سے انھوں نے اپنے دادا ابو اسماعیل سیسی سے انھوں نے حبشی سے روایت کیا ہے اور یہ کل کے کل بخاری و مسلم کے نزدیک حجت ہیں اور ان دونوں نے ان سب سے اپنے اپنے صحیح میں استدلال کیا ہے۔ مسند احمد میں اس حدیث کو دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث آنحضرتؐ نے حجۃ الوداع کے موقع پر ارشاد فرمائی جس کے بعد آپ اس دار فانی میں بہت تھوڑے دنوں زندہ رہے۔ اس کے قبل آپ نے ابوبکر کو سورہ براءت کی دس آیتیں دے کر بھیجا تھا کہ وہ اہل مکہ کو جا کر پڑھ کر سنا دیں پھر آپ نے حضرت علیؑ کو بلایا (جیسا کہ امام احمد نے مسند جلد اول صفحہ ۱۵۱ پر روایت کی ہے) اور فرمایا کہ جلد جا کر ابوبکر سے ملو جہاں بھی ان سے ملاقات ہو ان سے نوشتہ لے لو اور خوردے کر اہل مکہ کی طرف جاؤ اور پڑھ کر سناؤ۔ حضرت علیؑ مقام جمعہ پر ان سے ملے اور ان سے وہ نوشتہ لے لیا اور حضرت ابوبکر رسولؐ کی خدمت میں لپٹ آئے اور اگر کہا کہ یا رسول اللہؐ کیا میرے بارے میں کوئی آیت نازل ہوئی ہے۔ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ نہیں۔ لیکن جبریل آئے اور (باقی اگلے صفحہ پر)

خدا را آپ ہی فرمائیں ان اُمادیث سے کون سی راہ فرار آپ نکال سکتے ہیں۔ ایسے صحیح اُمادیث اور صریحی نصوص کے مقابل میں آپ کیا فرما سکیں گے۔ اگر آپ اس وقت کا تصور فرمائیں اور حکیم اسلام کی اس گہری حکمت کو سوچیں کہ آپ ایسے موقع پر یعنی فریضہ حج سبلا لاتے ہوئے مقام عرفات پر لاکھوں مسلمانوں کے ہجوم میں یہ اعلان فرماتے ہیں تو آپ پر حقیقت اچھی طرح روشن ہو جائے۔ رسولؐ کے الفاظ دیکھیے کتنے مختصر ہیں لیکن یہ مختصر الفاظ کتنے جلیل القدر معانی و مطالب کو اپنے دامن میں لیے ہوئے ہیں چند الفاظ میں آپ نے مطالب کے دفتر کو دیے :

”لَا يُوَدِّي عِبِّي إِلَّا أَنَا أُوَدِّي“
”میرے فرائض رسالت کی ادائیگی کسی سے ممکن نہیں سوا میرے یا علیؑ کے“

(بقیہ ماشیہ صفحہ گزشتہ) انھوں نے کہا کہ تم اپنی طرف سے اپنے امور کی انجام دہی یا تو خود کر دو یا وہ جو تم سے ہو اور دوسری حدیث میں ہے (جسے امام احمد نے مسند ج اول صفحہ ۱۵۱ پر امیر المؤمنینؑ سے روایت کیا ہے) کہ رسول اللہؐ نے جب حضرت عائشہؓ کو سورہ براءت پہنچانے کے لیے روانہ کیا تو منسوب کیا کہ اے علیؑ کون چارہ کا کے کہ میں جاؤں یا تم جاؤ۔ حضرت علیؑ نے کہا جب ایسا۔ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اچھا روانہ ہو خدا بخاری زبان کو دل کو ہدایت بخشے گا۔

اس جملہ کے بعد اب کوئی گنجائش ہی نہیں رہتی سیوا علیؑ کے کسی شخص کے لیے اس بات کی اہلیت اور صلاحیت ہی نہیں نکلتی کہ وہ کارِ رسالت سے کسی چیز کی ادائیگی کر سکے، فریضہ تبلیغ میں رسولؐ کا ہاتھ بٹا سکے اور ہو بھی کیسے سکتا ہے علیؑ کے سوا کسی اور میں گنجائش نکل بھی کیسے سکتی ہے اس لیے کہ نبی کے امور یا تو خود نبی سے انجام پاتے ہیں یا پھر اس کے وصی کے ذریعہ انجام پائیں گے۔ بنی کا قائم نبی کا جانشین اور ولی عہد ہی ہو سکتا ہے۔

(۱۶) "من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني فقد عصي الله، ومن اطاع علياً فقد اطاعني، ومن عصي علياً فقد عصاني"

"جس نے میری اطاعت کی اس نے خدا کی اطاعت کی اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے خدا کی نافرمانی کی۔ جس نے علیؑ کی اطاعت کی اس نے میری نافرمانی کی۔"

اس حدیث کو امام حاکم نے مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۲۱ پر درج کیا ہے اور علامہ ذہبی نے تلمیض مستدرک میں ذکر کیا اور ان دونوں نے تصریح کی ہے کہ یہ حدیث بخاری و مسلم دونوں کے معیار پر صحیح ہے۔

(۱۷) "يا علي من فارقني فقد فارق الله"

ومن فارقك فقد فارقني " اے علیؑ! جو مجھ سے برگشتہ ہوا وہ خدا سے برگشتہ ہوا اور جو تم سے برگشتہ ہوا وہ مجھ سے برگشتہ ہوا۔" اس حدیث کو امام حاکم مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۲۲ پر درج کر کے لکھتے ہیں کہ: "یہ حدیث صحیح الاسناد ہے لیکن بخاری و مسلم نے اسے ذکر نہیں کیا۔"

(۱۸) ام سلمہ کی حدیث میں ہے: "من سب علياً فقد سبني" جس نے علیؑ کو دشنام دی اس نے مجھے دشنام دی۔" حاکم نے مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۲۱ پر اسے درج کیا اور مسلم و بخاری دونوں کے معیار پر صحیح قرار دیا ہے۔ علامہ ذہبی نے تلمیض مستدرک میں اس کی صحت کی صراحت کرتے ہوئے درج کیا ہے۔ نیز امام احمد نے ام سلمہ سے یہ حدیث مسند ج ۶ صفحہ ۳۲۳ پر اور نسائی نے خصائص علویہ مشافیر پر نقل کیا ہے۔ نیز دیگر ائمہ علماء محدثین نے اس کی روایت کی ہے اسی جیسا رسول کا وہ قول بھی ہے جو عمر بن شاریح کی حدیث میں منقول ہے: "من آذى علياً فقد آذاني"

لے عمر بن شاریح کی حدیث مشافیر کے ماثبہ پر مبنی ہے۔

”جس نے علیؑ کو اذیت دی اس نے مجھے اذیت دی“

(۱۹) — ”من أحب علياً فقد أحببني، ومن أبغض علياً فقد أبغضني“

”جس نے علیؑ کو محبوب رکھا اس نے مجھے محبوب رکھا اور جس نے علیؑ سے بغض رکھا اس نے مجھ سے بغض رکھا“

امام حاکم نے اس حدیث کو مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۳۰ پر درج کیا اور بشرائط شیخین اسے صحیح قرار دیا ہے۔ نیز علامہ ذہبی نے تلخیص مستدرک میں مذکورہ بالا معیار پر اس کی صحت کا اعتراف کرتے ہوئے درج کیا ہے۔ اسی جیسا خود حضرت علیؑ کا قول ہے آپ فرماتے تھے:

”قسم ہے اس ذات کی جس نے زمین سے دانہ کو روئیدہ کیا اور ہوا چلائی۔ رسولؐ مجھ سے قول و قرار فرما چکے ہیں کہ مجھے وہی دوست رکھے گا جو

میں نے صحیح مسلم کتاب ایمان صفحہ ۲۶ جلد اول ابن عبدالبر نے استیعاب میں بسلاہ حالات امیر المومنین اس حدیث کے مضمون کو صحابہ کی ایک جماعت سے روایت کیا ہے ۱۸۲ پر بریدہ کی حدیث درج کی جا چکی ہے ملاحظہ فرمائیے آنحضرت کا یہ قول حد تو اتر کو پہنچ چکا ہے ”اللہم وآل من والاہ وعاد من عاداہ“ جیسا کہ صاحب فتاویٰ حادیہ نے اپنے رسالہ موسومہ بہ صلوة الفاخرہ فی الاحادیث المتواترہ میں اعتراف کیا ہے۔

مومن ہوگا، وہی دشمن رکھے گا جو منافق ہوگا“

(۲۰) — ”يا علي أنت سيد في الدنيا، وسيد في الآخرة، حبيبك حبيبي، وحبيبي

حبيب الله، وعدوك عدوي، وعدوي عدو الله، والويل لمن أبغضك من بعدي“

”تم دنیا میں بھی سید و سردار ہو اور آخرت میں بھی تمہیں دوست رکھنے والا مجھے دوست رکھنے والا ہے اور مجھے دوست رکھنے والا خدا کو دوست رکھنے والا ہے، اور تمہارا دشمن میرا دشمن ہے اور میرا دشمن خدا کا دشمن ہے۔ ہلاکت و تباہی نصیب ہو اسے جو میرے بعد تم سے بغض رکھے“

اس حدیث کو امام حاکم نے مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۲۵ پر درج کیا ہے اور بشرائط شیخین صحیح قرار دیا ہے۔

لے امام حاکم نے اس حدیث کو بطریق ازہر عبدالرزاق سے انھوں نے زہری سے انھوں نے عبید اللہ بن عبد اللہ سے انھوں نے ابن عباس سے روایت کی ہے۔ سب کے سب اشخاص حجت ہیں اسی درجہ سے امام حاکم نے اس حدیث کو لکھا ہے کہ یہ حدیث مسلم و بخاری کے شرط پر بھی صحیح ہے امام ابو الازہر باجماع اہلسنت ثقہ ہیں اور جب کوئی ثقہ کسی منفرد ہو تو وہ حدیث ان کے اصول کی بنا پر صحیح ہے امام

(۲۱) — "يا علي طوبى لمن أحببك وصدق فيك"

دوئل لمن أبغضك وكذب فيك"

"اے علی! بشارت جنت ہوا سے جو تمہیں دوست

رکھے اور تمہارے معاملہ میں سچائی برتے اور ہلاکت

ہو ا سے جو تمہیں دشمن رکھے اور تمہارے متعلق جھوٹ

بولے"

(بقیہ ماضیہ منور گزشتہ) امام حاکم فرماتے ہیں کہ میں نے ابو عبد اللہ قرشی سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے احمد بن یحییٰ حلوانی سے سنا وہ کہتے تھے کہ جب ابو الازہر صنعا سے آئے اور اہل بغداد سے اس حدیث کا ذکر کیا تو یحییٰ بن مسین نے اس کا انکار کیا جب ان کے نشست کا دن ہوا تو انہوں نے آخر صحبت میں کہا کہ وہ کذاب نیشاپوری کہاں ہے جو عبد الرزاق سے اس حدیث کو بیان کرتا ہے۔ یحییٰ بن کر ابو الازہر اٹھ کھڑے ہوئے اور کہا کہ وہ میں ہوں ان کے اٹھنے اور یہ کہنے پر یحییٰ بن مسین ہنس پڑے پھر ان کو اپنے قریب بلایا اور اپنے سے نزدیک کیا۔ پھر ابو الازہر سے پوچھا کہ عبد الرزاق نے تم سے یہ حدیث کیونکر بیان کی حالانکہ تمہارے سوا کسی اور سے انہوں نے یہ حدیث نہیں بیان کی۔ ابو الازہر بولے میں نے یہ سننا میں پہنچا معلوم ہوا کہ عبد الرزاق موجود نہیں وہ ایک دور کے قریہ میں فروکش ہیں۔ میں ان کے پاس پہنچا میں بیمار بھی تھا۔ جب میں ان کے پاس پہنچا تو انہوں نے مجھ سے خراسان کی بابت دریافت کیا میں نے حالات بیان کیے ان سے حدیث لکھیں۔ پھر ان کے ساتھ صنعا واپس ہوا۔ جب میں رخصت ہونے لگا تو عبد الرزاق نے کہا کہ تمہارا حق مجھ پر واجب ہے۔ میں تم سے ایک ایسی حدیث بیان کرتا ہوں جس کو تمہارے سوا کسی اور نے (باقی اگلے صفحہ پر)

امام حاکم نے مستدرک ج ۲ صفحہ ۱۳۵ پر درج کیا ہے

اور درج کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ :

"یہ حدیث صحیح الاسناد ہے لیکن بخاری و مسلم

نے درج نہیں کیا"

(۲۲) — "من أراد أن يحيا حياي، ويموت

ميتتي، ويسكن جنة الخلد التي

(بقیہ ماضیہ منور گزشتہ) مجھ سے نہیں سنایا کہہ کر انہوں نے قسم بخدا یہ حدیث بیان فرمائی۔ یحییٰ بن یحییٰ ابن مسین نے ان کی تصدیق کی اور پھر معافی چاہی معذرت کی۔ علامہ ذہبی نے تانیض میں اس حدیث کے رداۃ کے ثقہ ہونے کا اعتراض کیا ہے اور ابو الازہر کے ثقہ ہونے کی خاص کمر صحت کی ہے اور پھر باوجود ان سب باتوں کے انہوں نے اس حدیث کی صحت میں شک کیا مگر سوائے ہٹ دھرمی اور کٹھ جتے کے کوئی ایسی بات نہیں پیش کی جس حدیث میں قاذح ہو۔ رہ گیا یہ کہ عبد الرزاق اس حدیث کو کیوں چھپاتے تھے اس کی وجہ ظاہر ہے انہوں نے ظالمین کے سطوت و قہر و غلبہ کے خوف سے ایسا کیا جیسا کہ سعید بن جبیر نے ان کی طرف دیکھا اور کہا کہ تم بڑے بے خوف و بے پروا معلوم ہوتے ہو۔

سے مجھے بہت غصہ آیا اور میں نے ان کے احبا

سعید کی طرف سے معذرت کی کہ وہ حجاج سے

کہ حامل رایت علی تھے اس حدیث کو اس

پر درج کیا ہے۔ پھر کہا ہے کہ یہ حدیث

نے درج نہیں کیا۔

نہ دیکھیں

وعدني ربي ، فليتولّ علي ابن ابي طالب
فانه لن يخرجكم من هدى ، و
لن يدخلكم في ضلالة “

”جو شخص میری زندگی میںنا اور میری موت مرنا اور
سدا بہار باغِ جنت میں جس کا خدا نے مجھ سے
وعدہ کیا ہے رہنا چاہتا ہو وہ علیؑ کو دوست رکھے
کیونکہ علیؑ تم کو راہِ ہدایت سے کبھی الگ نہ
کریں گے اور نہ گمراہی میں کبھی ڈالیں گے“

— (۲۳) — ”أوصي من آمن بي وصدقني بولاية
علي ابن ابي طالب ، فمن تولا
تولاني ، ومن تولاني فقد تولي الله ،
ومن أحبّه فقد أحبّني ، ومن أحبّني
فقد أحبّ الله ، ومن أبغضني فقد أبغض
الله عز وجل “

”میں وصیت کرتا ہوں ہر اس شخص کو جو مجھ پر
ایمان لایا اور میری تصدیق کی کہ علیؑ کا تابع
فرمان رہے جس نے علیؑ کی اطاعت کی اس نے
میری اطاعت کی جس نے میری اطاعت کی
اس نے خدا کی اطاعت کی۔ اور جس نے علیؑ کو

دوست رکھا اس نے مجھے دوست رکھا اور جس
نے مجھے دوست رکھا اس نے خدا کو دوست رکھا
اور جس نے علیؑ سے بغض رکھا اس نے مجھ سے بغض
رکھا اور جس نے مجھ سے بغض رکھا اس نے خدا
سے بغض رکھا“

— (۲۴) — من سره ان يحيا حياتي ، ويموت
معاي ، ويسكن جنّ عدن غرسها
ربي ، فليتولّ علياً من بعدي ، وليوال
وليّه ، وليقتد بأهل بيتي من
بعدي ، فانهم عتقوا ، خلقوا من
طينتي ، ورزقوا نهمي وعلمي ، فويل
للمكذّبين بفضله من امتي ،
القاطعين فيهم صلتى ، لا أنا لهم
الله شفاعتي “

”جسے یہ خوشگوار معلوم ہو کہ میری زندگی جیسے
اور میری موت مرے اور باغِ عدن میں ہے
وہ میرے بعد علیؑ کو اپنا امیر سمجھے اور علیؑ کے بعد
ان کے جانشین کی اطاعت کرے اور میرے بعد
میرے اہل بیتؑ کی پیروی اختیار کرے کیونکہ

میرے اہل بیتؑ میری عزت ہیں، میری طینت سے پیدا ہوئے ہیں، انھیں میرا ہی فہم و علم بخشا گیا، پس ہلاکت ہو میری امت کے ان لوگوں کے لیے جو میرے اہل بیت کے فضل و شرف کو جھٹلائیں اور میری قربت کا خیال نہ کریں۔ خدا ان کو میری شفاعت سے محروم رکھے۔“

(۲۵) — ”مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَحْيَا حَيَاتِي، وَيَمُوتَ مَيِّتِي، وَيَدْخُلَ الْجَنَّةَ الَّتِي وَعَدَنِي رَبِّي، دَهَى جَنَّةِ الْخُلْدِ، فَلْيَتَّخِذْ عَلِيًّا وَذُرِّيَّتَهُ مِنْ بَعْدِهِ، فَإِنَّهُمْ لَنْ يَخْرُجُوا كَمَنْ بَابِ هُدًى، وَلَنْ يَدْخُلُوا كَمَنْ بَابِ ضَلَالَةٍ“

”جسے یہ پسندیدہ ہو کہ میری زندگی جیسے اور میری موت مرے اور اس جنت میں داخل ہو جس کا میرے پروردگار نے مجھ سے وعدہ فرمایا ہے اور جنت خلد ہے پس وہ علیؑ اور علیؑ کے بعد ان کی ذریت کی اطاعت و فرمانبرداری کرے کیونکہ وہ تمہیں راہ راست سے کبھی علیحدہ نہ کریں گے اور نہ گمراہی میں کبھی ڈالیں گے۔“

(۲۶) — ”يَا عِمَارُ إِذَا رَأَيْتَ عَلِيًّا قَدْ سَلَكَ وَادِيًّا وَسَلَكَ النَّاسُ وَادِيًّا غَيْرَهُ فَاسْلُكْ مَعَ عَلِيٍّ، وَدَعِ النَّاسَ، فَإِنَّهُ لَنْ يَدُلَّكَ عَلَى رُذَى، وَلَنْ يَخْرِجَكَ مِنْ هُدًى“

”اے عمار! جب تم علیؑ کو دیکھنا کہ وہ اور کسی راستہ پر جا رہے ہیں اور لوگ کسی اور راستہ پر چل رہے ہیں تو تم اسی راستہ کو اختیار کرنا جس پر علیؑ ہیں۔ وہ تمہیں کبھی ہلاکت میں نہ ڈالیں گے نہ راہ راست سے جدا کریں گے۔“

(۲۷) — ”كَفَى وَكَفَّ عَلِيٌّ فِي الْعَدْلِ سَوَاءً“

”میرا اٹھ اور علیؑ کا اٹھ عدل میں برابر ہے۔“

(۲۸) — ”يَا فَاطِمَةُ أَمَّا تَرْضَيْنِ أَنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، أَطْلَعَ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ فَاخْتَارَ رَجُلَيْنِ، أَحَدَهُمَا أَبُوكَ وَالْآخَرَ بَعْلَكَ“

”اے میری پارہ جگر فاطمہؑ کیا تم اس سے خوش

ہے دینی نے عمار و ابویوب سے اس کی روایت کی ہے۔ جیسا کہ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۶ پر مذکور ہے۔

کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۲ حدیث ۲۵۳۹

۱۔ دیکھیے صفحہ ۲۴

نہیں ہو کہ خداوند عالم نے روئے زمین کے
باشندوں پر ایک نظر کی تو دو شخص منتخب کیے
ایک تمھارا باپ دوسرا تمھارا شوہر۔“

— (۲۹) — اَنَا الْمُنْذِرُ، وَعَلِي السَّهَادُ، وَبِكَ يَا عَلِي
يَهْتَدِي الْمُهْتَدُونَ مِنْ بَعْدِي“

”میں منذر ڈرانے والا ہوں اور علیؑ ہادی
ہیں۔ اے علیؑ تمھارے ہی ذریعہ میرے بعد
ہدایت پانے والے ہدایت پائیں گے۔“

— (۳۰) — ”يَا عَلِي، لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يَجْنُبَ
نِي الْمَسْجِدَ غَيْرِي وَعَنْبِرِكَ“

”اے علیؑ! میرے اور تمھارے سوا کسی اور تمھارے
کے لیے جائز نہیں کہ وہ مسجد میں بحالت جنابت ہو۔“
اسی جیسی طبرانی کی حدیث ام سلمہ سے اور بزار سے
منقول ہے۔ انھوں نے سعد سے روایت کی ہے۔ سعد

نے متدرک ج ۲ صفحہ ۱۲۹ اور بھی بکثرت اصحاب سنن نے اس حدیث کی روایت
کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے۔

میں دہلی نے ابن عباس کی حدیثوں میں اس کو لکھا ہے۔ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۰
پر بھی موجود ہے۔ ملاحظہ ہو حدیث ۲۶۳۱

کے دیکھیے م ۱۷ و ۱۸ ہم نے اس حدیث پر جو تفسیر لکھا ہے اسے ضرور ملاحظہ
فرمائیں اور اس موقع پر جو حدیثیں ذکر کی ہیں ان پر بھی غائر نگاہ ڈالیں۔

میں ابن حجر نے صواعق مرقوم میں اس حدیث کو لکھا ہے ملاحظہ ہو صواعق مرقوم باب ۹

کہتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے فرمایا:

”لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يَجْنُبَ فِي هَذَا
الْمَسْجِدِ إِلَّا أَنَا وَعَلِي“

”کسی شخص کے لیے بھی جائز نہیں کہ مسجد میں بجا
جنابت ہو سوا میرے اور علیؑ کے۔“

— (۳۱) — ”أَنَا وَهَذَا، يَعْنِي عَلِيًّا حُجَّةً عَلَى
أُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ“

”میں اور یہ، یعنی علیؑ قیامت کے دن میری امت
پر محبت ہوں گے۔“

خطیب نے انس کی حدیث سے اس کو نقل کیا ہے قابل
غور یہ ہے کہ امیر المومنینؑ بنی کی طرح کیونکر محبت تھے۔
آپ کا بیٹہ بنی کی طرح محبت ہونا تو اسی وقت صحیح ہو سکتا
ہے جبکہ آپ رسولؐ کے ولی عہد ہوں اور آپ کے بعد
امور کے مالک و مختار ہوں۔

— (۳۲) — ”مَكْتُوبٌ عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ: لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ، عَلِيُّ أَخُو
رَسُولِ اللَّهِ“

”جنت کے دروازے پر لکھا ہوا ہے معبود
حقیقی بس اللہ ہی ہے اور محمد مصطفیٰ خدا کے

رسول ہیں اور علیؑ رسولؑ کے بھائی ہیںؑ۔

(۲۲) — "مکتوب علی ساق العرش: لا اله إلا الله محمد رسول الله، ایدتہ بعلي، ونصرتہ بعلي"

"ساق العرش پر لکھا ہوا ہے: معبود حقیقی بس اللہ ہی ہے اور محمد مصطفیٰ خدا کے رسول ہیں جن کو علیؑ کے ذریعہ تقویت بخشی اور علیؑ سے جن کی مدد کی۔"

(۲۳) — "من أراد أن ينظر إلى نوح في عزمه والى آدم في علمه، والى إبراهيم في حلمه، والى موسى في فطنته، والى عيسى في زهده فليتنظر إلى علي بن أبي طالب"

"جو شخص یہ چاہے کہ نوحؑ کو ان کے محکم ارادہ میں، آدمؑ کو ان کے علم میں، ابراہیمؑ کو ان کے حلم میں، موسیٰؑ کو ان کی تیزی ذہانت میں، عیسیٰؑ

سے طبرانی نے اوسط میں، خطیب نے المتعلق میں درج کیا ہے جیسا کہ کثر العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۹ پر مذکور ہے ہم اسے صفحہ ۲۳۳ پر ذکر کر چکے ہیں اور ایک مفید ماشیہ بھی تحریر کیا ہے۔

سے طبرانی نے کبیر میں اور ابن عساکر نے ابوالحرار سے مرفوعاً اس کی روایت کی ہے

الذیل ہو کثر العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۸۔

کو ان کے زہد میں دیکھے وہ علیؑ کی طرف دیکھے۔
اس حدیث کو بیہقی نے اپنے صبح میں اور امام احمد بن حنبل نے مسند میں درج کیا ہے۔

(۲۵) — "يا علي ان فيك من عيسى مثلاً

أبغضته اليهود حتى بهتوا أمه، وأحبه النصارى حتى أنزلوه بالمنزلة التي ليس بها"

"اے علیؑ! تم میں عیسیٰ سے مشابہت ہے۔ یہودیوں نے عیسیٰ کو دشمن رکھا اور دشمنی میں اتنے بڑھے کہ انھوں نے ان کی ماں پر بہتان باندھا اور نصاریٰ نے انھیں دوست رکھا اور اتنا غلو کیا کہ اس منزل پر پہنچا دیا جس پر وہ

سے شرح نہج البلاغہ جلد ۲ صفحہ ۱۴۹ امام رازی نے بھی اپنی تفسیر کبیر صفحہ ۲۸۸ جلد ۲ میں اس حدیث کو بسلسلہ تفسیر آیہ سابلہ درج کیا ہے اور موافق ومخالفت دونوں کے نزدیک بطور مسلمات ہوا لکھا ہے۔ ابن بطہ نے ابن عباس کی حدیث سے اس کی روایت کی ہے جیسا کہ احمد بن محمد بن صدیق حسنی مغربی وارد قاہرہ کی کتاب فتح الملک بصحبت حدیث باب مدینۃ العلم علیؑ کے صفحہ ۲۴ پر مذکور ہے۔ منجملہ ان اشخاص کے جنہوں نے اعتراف و اقرار کیا ہے کہ علیؑ تمام انبیاء کے اسرار کے جامع تھے محمد بن ابی الدین ابن عربی ہیں جیسا کہ عارف شعرائی نے کتاب ایواقیب و الجواہر صفحہ ۲، بحث ۳۲ میں ابن عربی سے نقل کیا ہے۔

فائر نہیں یعنی خدا کا بیٹا کہہ دیا۔

”السابق ثلاثة : السابق الى موسى ،

يوشع بن نون ، والسابق الى عيسى ،

صاحب ياسين ، والسابق الى محمد ،

علي ابن ابي طالب “

”سابقین تین ہیں : ایک تو وہ جس نے موسیٰ“

کی طرف سبقت کی ، یعنی یوشع بن نون -

جو سب سے پہلے موسیٰ پر ایمان لائے - دوسرے

وہ جس نے عیسیٰ کی طرف سبقت کی یعنی صاحب

یاسین ، تیسرے میری طرف سبقت کرنے والا اور

وہ علی ابن ابی طالب ہیں۔“

”الصدیقون ثلاثة : حبيب النجار

مومن آل ياسين ، قال : يا قوم اتبعوا

المرسلين ، وحزقيل ، مؤمن آل فرعون

قال : اتقتلون رجلاً أن يقول ربي

الله ، وعلي بن ابي طالب ، وهو افضلهم“

”صدیق تین ہیں : حبیب نجار ، مومن آل یاسین ،

نے مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۲۲

آلہ طبرانی وابن مردود نے ابن عباس سے اس حدیث کی روایت کی ہے اور دیلمی

نے جناب عائشہ سے یہ حدیث بہت مشہور حدیثوں میں سے ہے۔

جنہوں نے کہا تھا کہ اے قوم والو مرسلین کی

اطاعت کرو ، دوسرے حزقیل ، مومن آل

فرعون ، جنہوں نے کہا تھا کہ کیا تم کسی شخص

کو صرف یہ کہنے پر قتل کر ڈالو گے کہ میرا پروردگار

اللہ ہے اور تیسرے علی ابن ابی طالب ،

اور وہ تینوں میں افضل ہیں۔“

”ان الأئمة ستغدر بك بعدي ، وأنت

تعيش ملتي ، وتقتل علي سنتي ،

من أحبك أحبني ، ومن أبغضك

ابغضني ، وإن هذه ستخضب من

هذا ، يعني لحيته من رأسه “

”میری امت میرے بعد تم سے بے وفائی کرے گی

تم میرے ہی دین پر زندہ رہو گے اور میری ہی

سنت پر رہتے ہوئے قتل کیے جاؤ گے۔ جن نے

منجھیں محبوب رکھا اس نے مجھے محبوب رکھا اور

جس نے تم سے بغض رکھا اس نے مجھ سے بغض رکھا

اور (تمھاری یہ ڈاڑھی) تمھارے اس سر

نے ابونعیم وابن عساکر نے ابویہی سے مرفوعاً اس حدیث کی روایت کی ہے اور

ابن خبار نے ابن عباس سے مرفوعاً اس کی روایت کی ہے ملاحظہ ہو حدیث

نمبر ۳۰ ، ۳۱ ، باب ۹ فصل ۲ صواعق محرقة صفحہ ۴۷ ، ۴۸

کے خون سے رنگین ہو گئی۔

اور امیر المومنینؑ سے مروی ہے آپ فرماتے ہیں کہ :
" رسولؐ نے مجھے آگاہی دی تھی کہ امت اسلام
رسولؐ کے بعد مجھ سے بے وفائی کرے گی۔ "

ابن عباس سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ :

" رسولؐ نے امیر المومنین سے ارشاد فرمایا : کہ
میرے بعد تمہیں بہت مشقتوں کا سامنا کرنا پڑے
گا۔ حضرت علیؑ نے پوچھا : کہ میرا دین محفوظ ہے گا
آپ نے فرمایا کہ ہاں تمہارا دین محفوظ رہے گا۔ "

(۲۹) — " ان منکم من یقاتل علی تأویل القرآن
کما قتلت علی تنزیلہ ، فاستشرف

لہا القوم وفیہم ابوبکر وعمر ، قال

أبو بکر : أنا هو ؟ قال : لا ، قال عمر :

أنا هو ؟ قال : لا ، ولكن خالص

لے مستدرک جلد ۳ صفحہ ۱۲۷ علامہ ذہبی نے بھی تائیں مستدرک میں اس کی صحت کا

اعتراض کرتے ہوئے لکھا ہے

لے یہ حدیث اور اس کے بعد والی حدیث ابن عباس ان دونوں حدیثوں کو امام حاکم نے

مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۲۷ پر درج کیا ہے۔ نیز ان دونوں کو علامہ ذہبی نے بھی

تائیں مستدرک میں بیان کیا اور تفسیر کی ہے کہ دونوں حدیثیں بخاری و مسلم

کے معیار پر صحیح ہیں۔

النعل یعنی علیاً :

" تم میں ایک شخص وہ بھی ہے جو قرآن کی تاویل
کے متعلق اسی طرح قتال کرے گا جس طرح
میں نے اس کی تنزیل کے متعلق قتال کیا ہے
لوگ گردنیں اٹھا اٹھا کر دیکھنے لگے۔ ان میں
ابوبکر و عمر بھی تھے۔ ابوبکر نے پوچھا وہ شخص
میں ہوں یا رسول اللہ؟ آپ نے فرمایا
نہیں۔ عمر نے پوچھا : میں ہوں یا رسول اللہ؟
آپ نے فرمایا : نہیں۔ لیکن وہ جوتیوں کا ٹانگے
والا۔ " یعنی حضرت علیؑ۔ جو اس وقت آپ کی
نعلین مبارک درست کر رہے تھے۔ "

ابو سعید خدری کہتے ہیں کہ رسول اللہ کی زبان سے یہ
الفاظ سن کر ہم حضرت علیؑ کے پاس آئے اور یہ خوشخبری
سنائی تو حضرت علیؑ اپنے کام میں اسی طرح مشغول رہے
گردن بھی نہ اٹھائی۔ معلوم ہوتا تھا کہ وہ پیغمبرؐ سے پہلے
ہی سن چکے تھے۔

لے امام حاکم نے اس حدیث پر مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۲۲ پر زور دیا ہے اور کہا ہے کہ یہ
حدیث بشرطین صحیح ہے مگر ان دونوں نے اس کا ذکر نہیں کیا علامہ ذہبی نے بھی
تائیں مستدرک میں اس حدیث کو لکھا ہے اور اعتراض کیا ہے کہ یہ حدیث بشرطین
صحیحین صحیح ہے امام احمد نے مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۲۷ پر ابو سعید کی (باقی اگلے صفحہ پر)

اسی جیسی ایک حدیث ابوالیوب انصاری کی بھی ہے۔
 خلافتِ عمر کے باب میں جس میں وہ فرماتے ہیں کہ:
 "رسولؐ نے حضرت علیؑ کو بیعت توڑنے والوں،
 جادہ اعتدال سے باہر نکل جانے والوں اور دین سے
 خارج ہونے والوں سے جہاد کرنے کا حکم دیا ہے"
 ایک حدیث جناب عمار سے منقول ہے جس میں یہ جملہ
 ہے:

"یا علی ستقاتلك الفئة الباغية، و
 أنت على الحق، فمن لم ينصرک
 یومئذ فللیس منی"

"رسولؐ نے فرمایا: کہ اے علیؑ عنقریب تم باغی
 گروہ سے جنگ کرو گے اور تم حق پر ہو گے اس
 دن جو بھی تمہاری مدد نہ کرے گا وہ مجھ سے نہ
 ہوگا"

جناب ابوذر کی حدیث ہے جس میں یہ جملہ ہے:
 "والذي نفسي بيده، إن فيكم لرجلاً"

(بقیہ حاشیہ معزز شہد) حدیث سے درج کیا ہے۔ بیہقی نے شب الایمان میں سعید بن منصور
 نے اپنی سنن میں ابونعیم نے اپنے حلیۃ میں ابویعلیٰ نے اپنے سنن میں درج کیا ہے کنز العمال

جلد ۶ صفحہ ۱۵۵ پر بھی یہ حدیث موجود ہے ملاحظہ ہو حدیث نمبر ۲۵۸۵

لے امام حاکم نے اس حدیث کو دو طریقوں سے لکھا ہے مستدرک جلد ۳ صفحہ ۱۳۹ و ص ۱۴۱

یقاتل الناس من بعدی علی تاویل
 القرآن، كما قتلت المشركين علی
 تنزیلہ

"آنحضرتؐ نے فرمایا: قسم اس ذات اقدس کی جس
 کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے تم میں ایک
 ایسا شخص بھی ہے جو میرے بعد لوگوں سے تاویل
 قرآن میں قتال کرے گا جیسا کہ میں نے مشرکین سے
 اس کی تنزیل پر قتال کیا ہے"

اور محمد بن عبد اللہ بن ابی رافع نے اپنے دادا سے روایت
 کی ہے ابو رافع کہتے ہیں کہ: آنحضرتؐ نے فرمایا:
 "یا أبا رافع سيكون بعدی فتوم
 یقاتلون علیاً، حق علی الله جهادهم،
 فمن لم یستطع جهادهم بیده
 فبلسانه، فمن لم یستطع بلسانه
 فبقلبه"

"اے ابو رافع! میرے بعد ایک جماعت ایسی
 بھی ہوگی جو علیؑ سے جنگ کریگی۔ جو ان لوگوں
 سے جہاد کرے اس کا خدا پر حق ہے جو شخص
 ہاتھ سے جہاد نہ کر سکے وہ زبان سے کرے

لے دہلی نے اس کی روایت کی ہے جیسا کہ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۵ پر ہے۔

اور جو زبان سے نہ کر سکے وہ دل سے کرتے۔
 اخضر انصاری کی حدیث ہے جس میں رسولؐ نے فرمایا:
 "أَنَا أَقَاتِلُ عَلَى تَنْزِيلِ الْقَدَّانِ، وَ
 عَلِيٌّ يِقَاتِلُ عَلَى تَأْوِيلِهِ"
 "میں تنزیلِ مشرآن کے متعلق قتال کرتا ہوں اور
 علیؑ تاویلِ قرآن کے متعلق قتال کریں گے۔"

(۳۰) — "يَا عَلِيُّ اخْصَمْكَ بِالنَّبُوتِ فَلَا نُبُوتَ
 بَعْدِي، وَتَخْصَمِ النَّاسَ بِسَبْعِ، أَنْتَ
 أَوَّلُهُمْ إِيْمَانًا بِاللَّهِ، وَأَوْفَاهُمْ بِعَهْدِ
 اللَّهِ، وَأَقْوَمُهُمْ بِأَمْرِ اللَّهِ، وَأَقْسَمُهُمْ
 بِالسُّوْيَةِ، وَأَعْدَلُهُمْ فِي السَّرْعِيَةِ
 وَأَبْصَرُهُمْ بِالْقَضِيَةِ، وَأَعْظَمُهُمْ

لہ خبرانی نے کبیر میں اس کی روایت کی ہے جیسا کہ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۵ پر مذکور ہے۔
 ہے یہ ابن ابی الاخضر ہیں ابن سکن نے ان کا ذکر کیا ہے اور ان سے اس حدیث کی
 بطریق عارث بن حصیرۃ عن جابر الجعفی عن الامام الباقر عن ابیہ الامام زین العابدین
 عن الاخضر عن النبیؐ روایت کی ہے ابن سکن کہتے ہیں کہ اخضر صحابہ میں مشہور نہیں
 اور ان کی حدیث کے اسناد میں تاہل و نظر ہے۔ یہ تمام باتیں عسقلانی نے حالات
 اخضر میں اصابعہ کے اندر لکھی ہیں اور دارقطنی نے اسناد میں اس حدیث
 کو لکھا ہے اور کہا ہے کہ اس حدیث کے تنہا راوی جابر جعفی ہیں اور
 دارقطنی ہیں۔

عند الله مزية

”اے علیؑ! میں تم سے بسبب نبوت بڑھ گیا۔ میرے
 بعد باب نبوت بند ہے اور تم لوگوں سے سات
 چیزوں میں فوقیت رکھتے ہو، تم سب سے پہلے
 خدا پر ایمان لانے والے ہو، سب سے زیادہ
 خدا سے کیے ہوئے وعدوں کو پورا کرنے والے
 ہو، اور رعیت میں سب سے زیادہ انصاف
 برتنے والے ہو اور قضیوں میں تم ہی سب سے
 زیادہ بالغ نظر ہو، بلحاظ فضل و شرف خدا
 کے نزدیک تم ہی سب سے عظیم تر ہو۔“
 اور ابوسعید خدری سے مروی ہے۔ ابوسعید خدری کہتے
 ہیں کہ: آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا:

”يَا عَلِيُّ لَكَ سَبْعُ خِصَالٍ لَا يَجْأُكَ
 فِيهَا أَحَدٌ، أَنْتَ أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ بِاللَّهِ
 وَأَوْفَاهُمْ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَقْوَمُهُمْ بِأَمْرِ اللَّهِ
 وَأَرَأْفُهُمْ بِالرَّعِيَةِ، وَأَعْلَمُهُمْ
 بِالْقَضِيَةِ، وَأَعْظَمُهُمْ مَزِيَّةً“

لہ ابو نعیم نے معاذ کی حدیث سے اس کی روایت کی ہے اور اس کے بعد ال
 حدیث بیہی حدیث ابوسعید کو حلیہ میں درج کیا ہے اور یہ دونوں حدیثیں
 کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۶ پر موجود ہیں۔

۱۰۱ علیؑ انھیں سات ایسی خصوصیات حاصل ہیں کہ کوئی شخص بھی ان میں سے کسی چیز میں تمھارے مقابلہ پر آمادہ نہ ہو گا۔ تم سب سے پہلے خدا پر ایمان لانے والے ہو، سب سے زیادہ خدا کے وعدے کو پورا کرنے والے ہو، سب سے زیادہ امور خداوندی کو درست کرنے والے ہو رعیت پر سب سے زیادہ جہربان، مقدمات میں سب سے زیادہ علم کے حامل اور خدا کے نزدیک بلحاظ فضل و شرف سب سے عظیم

ہو۔

کہاں تک لکھا جائے یہ چالیس حدیثیں درج کی گئی ہیں۔ ان میں بے حد و حساب حدیثیں سنن و صحاح میں موجود ہیں۔ سب کی سب اجتماعی طور پر ایک ہی مطلب پر دلالت کرتی ہیں ان سب کا ماحصل بس ایک ہی ہے اور وہ یہ ہے کہ حضرت امیر المومنینؑ بعد رسولؐ اس امت میں ثانی رسولؐ تھے۔ اس امت پر بعد رسولؐ انھیں وہی حکومت و اقتدار حاصل ہے جو خود رسولؐ کو اپنی زندگی میں حاصل تھا۔ یہ وہ حدیثیں ہیں جو معنی متواتر ہیں ایک ہی مقصود ہے سب کا اگرچہ لفظاً متواتر نہیں۔ الفاظ بدلے ہوئے ہیں یہی آپ کے لیے مکمل حجت ہوں گی۔

ش

مکتوب نمبر ۲۵

امیر المومنینؑ کے فضائل کا اعتراف

احمد بن حنبلؒ منبر مسمیٰ ہے کہ حضرت علیؑ کی شان میں جتنی آیتیں اور حدیثیں وارد ہوئی ہیں اتنی کسی اور صحابیؓ پیغمبرؐ کے متعلق نہیں۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ کتاب الہی کی آیات جتنی حضرت علیؑ کے متعلق نازل ہوئیں اتنی کسی اور کے متعلق نہیں۔ پھر دوسری مرتبہ فرمایا: حضرت علیؑ کی شان میں تین سو آیتیں نازل

۱۰۰ سند رک صفحہ ۱۰۰

۱۰۰ ابن عساکر اور دیگر ارباب سنن نے اس کی روایت کی ہے۔

۱۰۰ ابن عساکر نے اس کی روایت کی ہے۔

ہوئیں۔ تبیری مرتبہ فرمایا:

جس جس مقام پر خداوند عالم نے یا ایہا الذین آمنوا فرمایا
وہاں راس و رئیس حضرت علیؑ ہی ہیں۔ خداوند عالم نے اکثر و بیشتر مقامات
پر اصحاب پیغمبرؐ پر عتاب فرمایا مگر حضرت علیؑ کا ذکر نہایت اچھائی سے کیا۔
عبداللہ بن عیاش بن ابی ربیعہ کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ کو علم میں
پوری پوری گہرائی حاصل تھی۔ آپ سب سے پہلے اسلام لائے۔ اور
رسول اللہؐ کی دامادی کا شرف آپ ہی کو حاصل ہوا۔ احادیث سمجھنے کی
مکمل صلاحیت آپ ہی میں تھی۔ میدان جنگ میں بہادری و شجاعت
ماصل تھی۔ بذل و عطا میں نظیر نہیں رکھتے تھے۔

امام احمد بن حنبل سے علیؑ و معاویہؓ کے متعلق پوچھا گیا تو جواب دیا:
”کہ علیؑ کے بہت دشمن تھے۔ ان دشمنوں نے بڑی کوشش
کی کہ علیؑ میں کوئی عیب نقل آئے لیکن ڈھونڈنے سے کبھی
کوئی عیب نہ ملا تو مجبوراً وہ ایک ایسے شخص کی طرف مائل
ہوئے جس نے علیؑ سے جنگ و جدال کیا تھا۔ انھوں نے
علیؑ کی شان گھٹائے اور دنیا والوں کو دھوکے میں ڈالنے

لے طرانی اور ابن ابی ماتم اور دیگر اصحاب سنن نے اس حدیث کو لکھا ہے۔ ابن حجر مکی
نے اسے اور اس حدیث کے قبل جو تین حدیثیں ہیں ان سب کو فصل ۳ باب ۹
صفحہ ۷۶ پر صواعق محرقة میں نقل کیا ہے۔

ابن عیاش سے اہل اخبار و اصحاب سنن نے نقل کیا ہے صواعق محرقة میں بھی موجود ہے
سے سلفی نے بیوریات میں اس کی روایت کی ہے۔ اور علامہ ابن حجر نے صواعق محرقة میں نقل کیا ہے۔

کے لیے یہ چال چلی کہ اس کی بے انتہا مدح سرایاں کیں۔ اس
کی مدح میں خوب خوب مبالغے کیے۔

قاضی اسماعیل، امام نسائی اور ابو علی نیشاپوری وغیرہ نے کہا ہے کہ
جس قدر صحیح اور عمدہ اسناد سے حضرت علیؑ کی شان میں حدیثیں مروی ہیں
کسی صحابی کے بارے میں نہیں۔

ان سب باتوں میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔ ہم بھی سب مانتے
ہیں۔ کلام یہ ہے کہ رسول خداؐ نے آپ کو اپنا خلیفہ کب بنایا۔؟ یہ احادیث و
سنن جو آپ نے ذکر فرمائے بیشک صحیح ہیں اور ہماری معتبر کتابوں میں موجود
ہیں لیکن یہ آپ کی خلافت و امامت پر صریحی نصوص تو نہیں۔ یہ تو آپ کے
خصائص پر مشتمل ہیں۔ آپ کے فضائل و کمالات کی جامع ہیں۔

فضائل مستلزم خلافت نہیں

ہم خود کہتے ہیں کہ آپ کے فضائل بے حد و حساب ہیں دفتروں میں نہیں
سماکتے۔ ہم یہ بھی ایمان رکھتے ہیں کہ امیر المومنین ان تمام فضائل و مناقب کے
اہل تھے بلکہ اس سے بھی زیادہ کے سزاوار تھے یہ بھی درست ہے کہ ان احادیث
و سنن میں آپ کے مستحق خلافت ہونے کی طرف اشارے بھی موجود ہیں لیکن مستحق
خلافت ہونے سے یہ کب لازم آتا ہے کہ رسول خداؐ نے آپ کو اپنا خلیفہ و جانشین بنایا۔

س

لے جیسا کہ ان حضرات نے شہور ہے اور علامہ ابن حجر نے صواعق محرقة باب ۹ فصل
ثانی صفحہ ۷۶ پر نقل کیا ہے۔

جوابِ مکتوب

امیر المومنینؑ کے فضائل سے
آپ کی خلافت پر استدلال

آپ ایسے بافہم، صاحبِ نظر، کلام کے محل و موقع سے واقف، مطالبہ
معانی سے باخبر رسولِ خدا اور آپ کی حکمت بالغہ اور نبوتِ خاتمہ کی معرفت
رکھنے والے، آنحضرتؐ کی رفتار و گفتار کی قدر و منزلت جاننے والے جس کا
ایمان ہو اس پر کہ رسولؐ کی ہر جنبش لب و زبان ترجمانِ وحی ہوتی تھی ایسے
شخص سے ان سنن، احادیث کے معانی و مطالب پوشیدہ تو نہیں رہتے چاہیں
اور لوازم عقلی و عرفی مخفی تو نہیں ہوں گے ایسا تو ہو ہی نہیں سکتا کہ ان حدیثوں
کے فرمانے سے رسولؐ کا جو مقصد تھا جس مطلوب کو پیش نظر رکھ کر آپ
نے یہ ارشادات فرمائے اسے آپ سمجھ ہی نہ سکے ہوں۔

آپ جو عرب کے نزدیک مسلم الثبوت حیثیت رکھتے ہیں اس سے
بے خبر تو نہ ہوں گے کہ ان سنن و احادیث سے حضرت علیؑ کا وہ درجہ و مرتبہ
ثابت ہوتا ہے جو سوا جانشینِ پیغمبرؐ کسی کا ہو ہی نہیں سکتا۔ ممکن ہی نہیں
کہ خدا یا اس کا رسولؐ یہ مدارج و مراتب اپنے خلیفہ و جانشین کے علاوہ
کسی اور کو بخش دیں اگر ہم تسلیم بھی کریں کہ ان احادیث میں حضرت
علیؑ کو صاف صاف الفاظ میں خلیفہ و جانشین نہیں فرمایا گیا تب بھی ان
احادیث کا نتیجہ وہی نکلتا ہے۔

آنحضرتؐ کی ذاتِ گرامی بلند و برتر ہے اس سے کہ آپ مدارجِ رفیعہ
بجز اپنے وحی و جانشین کے کسی اور کو مرحمت فرمائیں۔ علاوہ اس کے کہ اگر
آپ ان تمام احادیث کو جو خاص کر حضرت علیؑ کی شان میں وارد ہوئیں گہری
نظر سے دیکھیں تو انصاف کی نظر سے ملاحظہ فرمائیں تو آپ کو نظر آئے گا
کہ وہ سب کی سب سوا مدد و دے چند کے صریحی طور پر آپ کی امامت
ثابت کرتی ہیں۔ یا تو صاف صاف ان میں اعلان ہے آپ کی امامت و
خلافت کا جیسے وہ احادیث جو ہم گزشتہ مکتوبات کے جواب
میں عرض کر چکے ہیں۔ یا اگر صراحتاً آپ کی امامت کا اعلان
نہیں مگر لازماً نتیجہ کار ان احادیث کا آپ کی امامت ہی نکلتی ہے جیسے
وہ حدیثیں جو مکتوب نمبر ۱ پر بیان ہوئیں اور جیسے رسولؐ کی یہ
حدیث:

”علی مع القرآن، والقرآن مع علی، لن
یفترقا حتی یبدا علی الحوضین“
”علیؑ قرآن کے ساتھ ہیں اور قرآن علیؑ کے ساتھ ہے“

اے امام حاکم نے مستدرک ج ۳ صفحہ ۲۴ پر یہ حدیث درج کی ہے اور علامہ ذہبی
نے بھی تلمیض مستدرک میں اسی مذکورہ بالا صفحہ پر یہ حدیث لکھی ہے دونوں
حضرات نے صحیح ہونے کی مراحات کی ہے یہ حدیث منجملہ احادیث مشہورہ ہے
اور واقعہ یہی ہے کہ حدیث ثقلین کو دیکھتے ہوئے علی و قرآن کے لازم و
ملزوم ہونے سے کون انکار کر سکتا ہے ہم ابتدا میں صفحہ ۵۹ تا صفحہ ۶۶
حدیث ثقلین پر روشنی ڈال چکے ہیں۔

میں بہت سی آیتیں ان کی مدح میں نازل ہوئیں اور صحیح حدیثیں بھی بکثرت ہیں ہم نے ان تمام احادیث و آیات پر جو ان بزرگوں کی شان میں ملتی ہیں اچھی طرح غور و فکر کی مگر ہمیں تو کوئی ایسی چیز بھی نہ ملی جو ان نصوص کی معارض ہو سکتی جو حضرت علیؑ کی شان میں موجود ہیں اور نہ ان آیات و احادیث سے مہاجرین و انصار کی کوئی ایسی خصوصیت ثابت ہوئی جو حضرت علیؑ کی کسی خصوصیت کے معارض ہوتی۔ مقابلہ و معارضہ کا سوال ہی کہاں پیدا ہوتا ہے۔ بحث تو امامت و خلافت کی ہے۔ حضرت علیؑ کے متعلق بے شمار آیات و احادیث موجود ہیں جن سے آپ کا مستحق و سزاوار امامت ہونا مترشح ہوتا ہے اور مہاجرین و انصار کے متعلق جو آیات و احادیث ہیں وہ ان کے فضل و شرف کو ضرور ظاہر کرتی ہیں مگر ان کے مستحق امامت و خلافت ہونے کا وہم و گمان بھی نہیں پیدا ہوتا۔

ہمارے مخالفین صحابہ کے فضائل میں کچھ ایسی حدیثیں ضرور روایت کرتے ہیں جن کا ہمارے یہاں کوئی وجود نہیں۔ فقط تنہا ہمارے مخالفین ہی اس کے راوی ہیں تو ایسی حدیثوں کو ہمارے مقابلہ میں پیش کرنا دعویٰ بلا دلیل ہے۔ جس کی توقع کٹھ جھٹی اور ہٹ دھرمی کرنے والے ہی سے ہو سکتی ہے۔ ایسی روایتیں جو صرف مخالفین کے نزدیک معتبر ہوں ہمارے یہاں ان کا کوئی وجود نہ ہو ہمارے نزدیک قابل اعتبار کے ماننے پر تیار ہیں۔ آپ ہمیں دیکھیں کرنے کے لیے آپ کے جواب میں وہ حدیثیں حدیثوں سے استدلال کرتے ہیں جو آپ ہی آپ ہی کے طریقوں سے مروی ہیں۔ ایسی حدیثیں

ملہ اسناد
رقم سے روایت
ہے یہاں تک (باقی اگلے صفحہ پر)

مکتوب نمبر ۲۶

صحابہ کے فضائل کی حدیثوں سے معارضہ

اگر فضائل ہی پر امامت و خلافت کی بنا ہے تو بہت سی حدیثیں خلفاء ثلاثہ نیز وہ مہاجرین و انصار جو اول اول ایمان لائے تھے ان کی شان میں بھی تو وارد ہوئی ہیں اگر ان روایات کو مقابلہ میں پیش کیا جائے تو آپ کی فرمائیں؟

جواب مکتوب

دعوائے معارضہ کی رد

سابقین و مہاجرین و انصار کے فضل و شرف سے ہمیں انکار نہیں۔ بے شک ان کے بہت سے فضائل ہیں، بے حد و حساب کلام مجید

ہمارے یہاں پائی جاتی ہیں آپ کے یہاں نہیں۔ جیسے غدیر یا اس جیسی دیگر حدیثیں کہ ان کے بیان سے آپ کے یہاں کی کتابیں بھی بھری پڑی ہیں۔
 علاوہ اس کے ہم نے اس پہلو کو بھی نہ چھوڑا، ہم نے ان حدیثوں کی بھی چھان بین کی جو ہاجرین و انصار کے فضائل پر مشتمل ہیں اور جسے فقط آپ ہی لوگوں نے درج کیا ہے۔ ہمارے یہاں ان کا وجود نہیں مگر باوجود تلاش و جستجو کے بھی کوئی ایسی حدیث نہ ملی جو ان احادیث کی معارض ہو سکتی جو امیر المومنینؑ کے متعلق وارد ہوئیں۔ معارض تو معارض ہیں کوئی حدیث بھی ایسی نہیں ملی جس سے ان حضرات کے استحقاقِ امامت و خلافت کا ذہن میں خطر تک پیدا ہوتا نہ ہی وجہ ہے کہ آج تک آپ میں سے کسی شخص نے بھی خلفائے ثلاثہ کی خلافت کو صحیح ثابت کرنے کے لیے ان روایات سے کام نہیں لیا۔ ان روایات کی طرف کسی نے توجہ بھی نہ کی۔

ش

حدیث غدیر کی بابت استفسار

آپ نے بار بار حدیث غدیر کا ذکر کیا۔ اگر حدیث غدیر بطریق اہلسنت مروی ہو تو تحریریں نہ مایے ہم بھی ذرا غور کریں۔

س

جواب مکتوب

طبرانی نے اور ان کے علاوہ دیگر محدثین نے بھی ایسے سلسلہ اسناد سے جس کی صحت پر محدثین کا اتفاق و اجماع ہے زید بن ارقم سے روایت ہے اس حدیث کے صحیح ہونے کی اکثر علمائے اسلام نے تصریح کی ہے یہاں تک (باقی اگلے صفحہ پر)

مکتوب نمبر ۲۷

کی ہے۔ زید بن ارقم کہتے ہیں کہ حضرت سرور کائناتؐ نے غدیر خم میں ارشاد فرمایا:

”أَيُّهَا النَّاسُ يَوْمَئِذٍ أَنْ أَدْعِي فَاجِيبُوا، وَأَيُّهَا
مَسْئُولٌ، وَأَنْتُمْ مَسْئُولُونَ، فَمَاذَا أَنْتُمْ
قَائِلُونَ؟ قَالُوا: نَشْهَدُ أَنَّكَ بَلِغْتَ وَجَاهِدْتَ
وَنَصَحْتَ، فَجَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا، نَقَالَ: أَلَيْسَ
تَشْهَدُونَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنْ مُحَمَّدًا
عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، وَأَنْ جَنَّتْهُ حَقٌّ، وَأَنْ سَارَهُ
حَقٌّ، وَأَنْ الْمَوْتَ حَقٌّ، وَأَنْ الْبَعْثَ حَقٌّ مَعْدُ
الْمَوْتِ، وَأَنْ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا، وَ
أَنْ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ؟ قَالُوا: بَلَى نَشْهَدُ
بِذَلِكَ، قَالَ: اللَّهُمَّ اشْهَدْ، ثُمَّ قَالَ:
يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ مُوَلَّيٌّ، وَأَنَا مُوَلَّى الْمَوْتِينَ
وَأَنَا أُولَى بِهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ، فَمَنْ كُنْتُ مُوَلَّاهُ
فَهَذَا مُوَلَّاهُ - يَعْنِي عَلِيًّا - اللَّهُمَّ وَآلٍ مِنْ وَآلِهِ
وَعَادَ مِنْ عَادَاهُ الْخ

اے لوگو! قریب ہے کہ مجھے بلایا جائے اور مجھے جانا پڑے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) کہ خود علامہ ابن حجر نے اس کی صحت کا اعتراف کیا ہے ملاحظہ ہو
صواعق محرّقات باب اول فصل خامس صفحہ ۲۵۔
اے پہلے حضرت سرور کائناتؐ نے اپنی وفات کے دن قریب آنے کی (باقی اگلے صفحہ پر)

مجھ سے بھی سوال ہوگا اور تم سے بھی پوچھا جائے گا۔ تم بتاؤ
تم لوگ کیا کہنے والے ہو سارے مجمع نے کہا ہم گواہی دیتے ہیں
کہ آپؐ نے پوری تبلیغ فرمائی۔ ہمیں راہ راست پر لانے کے لیے
بے حد جدوجہد کی ہماری خیر خواہی میں کوئی کسر نہ اٹھا رکھی آپؐ

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) خیر سنائی۔ اس سے یہ نتیجہ مقصود تھی کہ وقت آگیا ہے کہ اپنے بعد کے لیے
خلیفہ متین کو دیا جائے اب دیر کرنے کا عمل نہیں کیونکہ اندیشہ ہے کہیں ایسا نہ ہو کہ معاملہ
خلافت کو اچھی طرح استوار کرنے کے لیے پیام مرگ آ پہنچے۔

لیے چونکہ حضرت سرور کائناتؐ کا اپنے بھائی کو اپنا ولیعہد مقرر کرنا اہل نفاق و بغض و حسد
پر بہت گراں تھا آپؐ نے چاہا کہ قبل اعلان خلافت عذر معذرت کر دی جائے۔
غرض یہ تھی کہ ان کا دل نہ میلا ہو نیز ان کے شور و شغب اور چراغ پا ہو جانے کا اندیشہ
بھی تھا اس لیے آپؐ نے فرمایا کہ انی مسئول مجھ سے پوچھا جائے گا یہ جملہ اسی لیے
آپؐ نے فرمایا تھا کہ لوگ یہ سمجھ لیں کہ پیغمبر مامور ہیں اور آپؐ سے پوچھا جائے گا کہ تم
نے میرے اس حکم کو انجام دیا یا نہیں لہذا اس حکم کو ملتوی کرنے کی اب راہ ہی نہیں
الام و امدی نے اپنی کتاب اسباب النزول میں بسلسلہ اسناد ابو سعید خدری سے
روایت کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ آیت ببلغ یوم عندیو خم نازل ہوئی حضرت علیؓ
کے بارے میں۔

اے نائباً آنحضرتؐ نے و انکم مسئولون اور تم سے بھی پوچھا جائے گا فرما کر اشارہ فرمایا ہے اس
مطلب کی طرف جس کی دہلی وغیرہ نے (جیسا کہ صواعق محرّقات میں ہے) ابو سعید سے روایت کی ہے
ابو سعید کہتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے فرمایا قول باری تعالیٰ وَقِفْهُمْ أَنْهُمْ مَسْئُولُونَ مَطْهُرًا
انہیں ان سے پوچھا جائے گا میں مقصود یہ ہے کہ ان سے ولایت (باقی اگلے صفحہ پر)

کو خداوند عالم جزائے غیر عطا فرمائے۔ آپ نے فرمایا کہ تم اس کی گواہی نہیں دیتے کہ بس معبود حقیقی اللہ تعالیٰ ہے اور محمد خدا کے بندے اور اس کے رسول ہیں اور جنت حق ہے جہنم حق ہے، موت کے بعد پھر زندہ ہونا حق ہے اور قیامت آکر رہے گی۔ کوئی شک و شبہ نہیں اس کے آنے میں اور یہ کہ خداوند عالم تمام قبروں سے مردوں کو دوبارہ زندہ کر کے اٹھائے لوگوں نے کہا ہاں ہم گواہی دیتے ہیں اس کی آنحضرتؐ نے فرمایا

(بشیر ماسیہ ص ۱۰۷) امیر المومنین والہدیت کے متعلق سوال کیا جائے گا۔ امام واعدی فرماتے ہیں کہ انہم مسئولون سے غرض تہدید ہے دھمکانا ہے ان لوگوں کو جو دلی و دومی پیغمبر کے مخالف ہیں اے اس خطبہ کو ذرا غور سے ملاحظہ فرمائیے جو شخص بھی اس خطبہ کو گہری نظر سے دیکھے اور فکر و تامل سے کام لے اس پر یہ حقیقت اچھی طرح منکشف ہو جائے گی کہ ولایت امیر المومنین اصول دین سے ہے جیسا کہ شیعوں کا مسلک ہے کیونکہ حضرت سرور کائنات پہلے پوچھتے ہیں کہ کیا تم گواہی نہیں دیتے کہ کوئی معبود نہیں سوائے معبود حقیقی کے اور محمد خدا کے بندے ہیں اور اس کے رسول ہیں اور یہ کہ قیامت آنے والی ہے اس کے آنے میں کوئی شبہ نہیں اور خدا قتبہ سے مردوں کو نکالے گا۔ ان امور کے امتداد و اعتقاد کا سوال کرنے کے بعد ہی آپ نے ولایت کا تذکرہ فرمایا تاکہ ہر شخص سمجھ لے کہ اس کی بھی اہمیت ویسی ہی ہے جیسی مذکورہ بالا امور کی۔ جن کے تقاضا و مستند ہونے کے متعلق پیغمبرؐ نے ابھی سوال کیا تھا۔ یہ بات ایسی واضح و ظاہر ہے کہ ہر وہ شخص جو اسلوب کلام اور مقصود کلام سمجھنے کی صلاحیت رکھتا ہے سمجھ سکتا ہے۔

خداوند! تو بھی گواہ رہنا۔ پھر آپ نے فرمایا: اے لوگو! خداوند عالم میرا مولیٰ ہے اور میں تمام مومنین کا مولیٰ ہوں اور میں ان کی جانوں پر ان سے زیادہ قدرت و اختیار رکھتا ہوں۔ تو یاد رکھنا کہ جس میں مولیٰ و آقا ہوں۔ یہ یعنی علیؑ بھی اس کے مولیٰ و آقا ہیں۔ خداوند! تو دوست رکھ اے جو انہیں دوست رکھے اور دشمن رکھ اے جو انہیں دشمن رکھے پھر آپ نے فرمایا: اے لوگو! میں تم سے پہلے پہنچنے والا ہوں اور تم بھی حوض کوثر پر آنے والے ہو۔ وہ ایسا حوض ہے جس کی چوڑائی بصری سے صنما تک کی درمیانی مسافت سے بھی زیادہ ہے۔ اس میں چاندی کے اتنے پیالے ہیں جتنے آسمان پر ستارے جب تم حوض کوثر پر میرے پاس پہنچو گے تو میں اس دفت تم سے ثقلین کے متعلق پوچھوں گا کہ میرے بعد تم نے ان کے ساتھ کیا سلوک کیا؟ ثقل اکبر کتاب الہی ہے جس کا ایک کنا را خدا کے ہاتھوں میں ہے دوسرا تمہارے ہاتھوں میں لہذا مضبوطی سے پکڑے رہنا، گمراہ نہ ہونا نہ اس میں

لے رسول کا یہ فقرہ وانا ولی فقلی قرینہ ہے کہ مولیٰ سے مراد اولیٰ ہے لہذا مطلب یہ ہوگا کہ خداوند عالم مجھ سے زیادہ قدرت و اختیار رکھتا ہے اور میں مومنین پر ان سے بڑھ کر قدرت و اختیار رکھتا ہوں اور میں جس جس کے نفس پر اس سے زیادہ اختیار رکھتا ہوں۔ علیؑ بھی اس پر اس سے زیادہ اختیار رکھتے ہیں۔

تغیر و تبدل کرنا، دوسرے میرے عترت والہ بیت ہیں۔
ان کے متعلق خدا نے مجھے خبر دی ہے کہ یہ دونوں کبھی جدا نہ
ہوں گے یہاں تک کہ روز قیامت میرے پاس حوض کوثر
پر پہنچیں گے۔

اور امام حاکم نے مستدرک کے باب مناقب علیؑ میں زید بن ارقم سے
ایک حدیث و طریقوں سے درج کی ہے اور ان دونوں طریقوں کو مسلم و
بخاری کے شرائط و معیار پر صحیح قرار دیا ہے۔
امام بخاری و امام مسلم نے کسی روایت کی صحت کے لیے جو شرائط
قرار دیے وہ تمام شرائط اس حدیث میں بدرجہ اتم پائے جاتے ہیں۔ زید بن
ارقم فرماتے ہیں کہ:

”رسولؐ جب حجۃ الوداع سے فارغ ہو کر پلٹے تو مقام غدیر خم پر
اتر پڑے اور کجاووں کا منبر تیار فرما کر بالائے منبر تشریف
لے گئے اور ارشاد فرمایا: مجھے ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے مجھے بلایا جا رہا
ہے اور میں جانے والا ہوں میں تم میں دو گرانقدر چیزیں چھوڑ
جاتا ہوں جن میں کا ایک دوسرے سے بزرگ تر ہے۔

لے یہ زید بن ارقم سے روایت کردہ حدیث کی اصل عبارت ہے جو طبرانی، ابن جریر
اور حکیم و امام ترمذی نے اپنی حدیث کی کتابوں میں لکھی ہے۔ علامہ ابن حجر نے بھی
اس حدیث کو طبرانی سے نقل کیا ہے اور اس کی صحت کو مسلمات میں قرار
دیا ہے ملاحظہ فرمائیے صواعق ص ۲۵

ایک کتاب خدا دوسرے میری عترت۔ اب دیکھنا ہے کہ
میرے بعد تمہارا ان دونوں کے ساتھ کیسا سلوک رہتا ہے
یہ دونوں کبھی جدا نہ ہوں گے یہاں تک کہ حوض کوثر پر
میرے پاس پہنچیں۔

پھر آپؐ نے فرمایا:

”ان الله عز وجل مولائي، وأنا مولیٰ کل مومن
ثم اخذ بيد عليؑ۔ فقال: من كنت مولاه
فهذا وليه، اللهم وال من والاه، وعاد
من عاداه۔“

”خداوند عالم میرا مولیٰ ہے اور میں ہر مومن کا مولیٰ ہوں۔
پھر آنحضرتؐ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر ارشاد فرمایا:
جس جس کا میں مولیٰ ہوں اس کے یہ مولیٰ ہیں۔ خداوند
تو دوست رکھے اس کو جو ان کو دوست رکھے اور دشمن
رکھے اس کو جو ان کو دشمن رکھے۔“

یہ پوری طولانی حدیث امام حاکم نے درج کی ہے اور علامہ ذہبی نے
بھی تلخیص میں اس کو درج کیا ہے۔ اسی حدیث کو امام حاکم نے زید بن
ارقم کے حالات لکھتے ہوئے دوبارہ لکھا ہے اور اس کے صحیح ہونے کی
وضاحت بھی کر دی ہے۔ علامہ ذہبی باوجود اپنے تشدد کے انھوں نے
بھی تلخیص مستدرک کے اسی باب میں اس کو درج کیا ہے اور اس کے

صحیح ہونے کی صراحت کی ہے۔
اور امام احمد نے زید بن ارقم سے روایت کر کے یہ حدیث لکھی ہے
وہ فرماتے ہیں کہ:

”ہم لوگ رسولؐ کے ساتھ ساتھ ایک وادی میں اترے۔
جسے وادی خم کہتے ہیں۔ آنحضرتؐ نے نماز کا حکم دیا اور
اسی دوپہر میں نماز ادا ہوئی۔ پھر آپؐ نے خطبہ ارشاد فرمایا
رسولؐ کے لیے ایک درخت پر کپڑا ڈال کر سایہ کر دیا گیا تھا
خطبہ میں آپؐ نے ارشاد فرمایا:

”الستم تعلمون اولستم تشهدون إني
أولى بكل مومن من نفسه؟ قالوا: بلى،
قال: فمن كنت مولاة فعلي مولاة، اللهم
وال من والاه، وعاد من عاداه“

”کیا تم نہیں جانتے، کیا تم نہیں گواہی دیتے کہ میں ہر مومن
پر اس سے زیادہ تصرف و اقتدار رکھتا ہوں۔ لوگوں نے
کہا بے شک۔ آپؐ نے فرمایا: تو جس کا میں مولیٰ ہوں
علیؑ اس کے مولیٰ ہیں۔ خداوند! تو دوست رکھ اس کو جو
علیؑ کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو ان کو دشمن
رکھے۔“

امام نسائی زید بن ارقم سے روایت کرتے ہیں۔ زید بن ارقم منبر لے

ہیں کہ رسولؐ حج آخر سے فارغ ہو کر پلٹے اور مقام غدیر خم پر اترے وہاں
آپؐ نے کجاووں کا منبر تیار کرایا جس پر جا کر ارشاد فرمایا:

”کأني دعيت فأجبت، وإني تارك فيكم الثقلين
أحد هما أكبر من الآخر، كتاب الله وعترتي
أهل بيتي، فانظروا كيف تتخلفوني فيهما، فاتهما
لن يفترقا حتى يردا على الحوض، ثم قال:
ان الله مولائي، وأنا ولي كل مؤمن، ثم إنّه
أخذ بيد علي، فقال: من كنت وليه فهذا
وليّه“

”مجھے ایسا معلوم ہو رہا ہے کہ میری طلبی ہے اور میں جانے
والا ہوں، میں تم میں دو گرانقدر چیزیں چھوڑے جاتا ہوں
جن میں کا ایک دوسرے سے بزرگ تر ہے، ایک کتاب
خدا اور دوسرے میرے اہلبیت۔ اب دیکھنا ہے کہ تم ان
دونوں سے کیا طرز عمل اختیار کرتے ہو۔ یہ دونوں کبھی
جدا نہ ہوں گے یہاں تک کہ حوض کوثر پر میرے پاس
پہنچیں۔ پھر آپؐ نے فرمایا کہ خدا میرا مولا ہے اور میں
ہر مومن کا مولا ہوں۔ پھر آپؐ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ
پکڑ کر ارشاد فرمایا: جس کا میں ولی ہوں علیؑ اس کے

لے خصائص نسائی ص ۱۱۱ جس موقع پر امام نسائی نے پیغمبرؐ کا یہ ارشاد لکھا ہے:

من كنت وليه فهذا وليه -

ولی ہیں۔ خداوند اقدس دوست رکھ اس کو جو ان کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو ان کو دشمن رکھے۔“

ابو الطفیل کہتے ہیں کہ میں نے زید سے پوچھا کہ آپ نے خود رسولؐ کو ایسا فرماتے ہوئے سنا؟ زید نے جواب دیا: مجمع میں جتنے لوگ موجود تھے سب رسولؐ کو اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے تھے اور اپنے کانوں سے آپ کے الفاظ سن رہے تھے۔

ابو الطفیل کا یہ سوال اس امت کے تعیب کو ظاہر کرتا ہے کہ باوجودیکہ امت اسلام غدیر کے دن امیر المومنینؑ کے متفق پیغمبر کے ان ارشادات کی روایت کرتے ہیں مگر بیان کرتے ہیں کہ پیغمبرؐ نے غدیر خم میں بالائے منبر علیؑ کو مولیٰ فرمایا مگر باوجود ان امارت کی روایت کے مگر مسلمان نے علیؑ کے ہاتھوں میں زمام حکومت نہ بنائے دی اور دوسروں کو خلیفہ مقرر کر لیا اور گویا ابو الطفیل کو شک پیدا ہوا کہ امت اسلام ان امارت کی جو روایت کرتی ہے تو واقعتاً یہ حدیث صحیح بھی ہیں یا بونہی وضع کر لی گئی ہیں اسی وجہ سے انھوں نے زید سے اس حدیث کو سن کر دریافت کیا کہ آیا آپ نے خود رسول اللہؐ سے یہ حدیث سنی ہے جیسے متعجب حیران و گشتہ اور شک و شبہ میں مبتلا انسان جسے واقعیت و حقیقت کا پتہ چلا، دشوار ہوتا ہے سوال کرتا ہے اسی طرح ابو الطفیل نے سوال کیا تو زید نے جواب دیا کہ اس دم باوجود اس اثر و دام اور انہو غلائق کے مجمع میں کوئی متنفذ بھی ایسا نہ تھا جس نے رسولؐ کو اپنی آنکھوں سے نہ دیکھا ہو اور اپنے کانوں سے نہ ارشاد فرماتے ہوئے نہ سنا ہو۔ زید کے جواب کو سننے کے بعد ابو الطفیل کو پتہ چلا کہ بات ٹھیک ہے اور ایسا ہی ہے جیسا کہ کثرت نے کہا ہے۔ کثرت علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں:

دیوم الدوح دوح غدیر خم ابان له الخلافة لواطبعہ
(بالا اٹھ صغیر)

امام مسلم نے بھی اس حدیث کو باب فضائل امیر المومنینؑ میں زید بن ارقم سے متعدد طریقوں سے نقل کیا لیکن انھوں نے عبارت مختصر اور قطع و برید کر کے لکھی ہے اور یہ کوئی نئی بات نہیں (اس گناہ بیت کہ در شہر شما نیز کنند)

امام احمد نے برابر بن عازب کی حدیث دو طریقوں سے لکھی ہے۔ برابر بن عازبؓ کہتے ہیں کہ:

”ہم لوگ رسولؐ کے ہمراہ تھے۔ اثناء راہ میں مقام غدیر خم پر ہم لوگ اترے۔ نماز جماعت کا اعلان ہوا درختوں پر چادر تان کر رسولؐ کے لیے سایہ کیا گیا۔ آپ نے ظہر کی نماز پڑھی اور پھر حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر مجمع سے خطاب کیا:

”الستم تعلمون انی اولى بالمؤمنین من انفسہم“
قالوا: بلی، قال: الستم تعلمون انی اولى بكل مؤمن

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

غدیر خم کے میدان میں حضرت سرور کائناتؐ نے آپ کی خلافت کا اعلان کیا۔ اس پیغمبرؐ کی بات الی باقی

ولكن الرجال تبایعوا فلما ار مشلها خطراً مبجاً

لیکن لوگوں نے اس خلافت کو بذریعہ بیعت طے کیا۔ میں نے ایسی اہم بات پر بیعت ہونے نہیں دیکھا

ولم ار مثل ذلك اليوم يوماً ولم ار مثله حقاً اضیعاً

نہ تو غدیر کے جیسا اہم دن میں نے دیکھا اور نہ ایسا حق کبھی منایا ہوتا دیکھا

لے صفحہ ۲۲۵ ۲۵

کے صفحہ ۱۵ ۲۸۱

من نفسه ، قالوا : بلى ، قال : فآخذ بيد علي

فقال : من كنت مولاه فعلي مولاه

کیا تم نہیں جانتے کہ میں مومنین کی جانوں پر ان سے زیادہ

قدرت و اختیار رکھتا ہوں۔ لوگوں نے کہا : بے شک، آپ

نے پھر پوچھا : کیا تم نہیں جانتے کہ میں ہر مومن کی جان کا ان

سے زیادہ مالک ہوں، لوگوں نے کہا : بے شک، تو آپ

نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا۔ جس جس کا میں مولیٰ ہوں

علیؑ اس کے مولیٰ ہیں۔ خداوند! تو دوست رکھ اس کو جو

ان کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو ان کو دشمن رکھے۔

برابر بن عازب کہتے ہیں کہ اس کے بعد حضرت عمرؓ حضرت علیؑ کی ملاقات

کو آئے اور کہا :

"مبارک ہو آپ کو اے علیؑ ابن ابی طالب، آپ ہر مومن و

مومنہ کے مولیٰ ہو گئے۔"

امام نسائی عائشہ بنت سعد سے روایت کرتے ہیں۔ وہ فرماتی ہیں کہ :

"میں نے اپنے باپ کو کہتے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے یوم جحفہ

رسولؐ سے سنا۔ رسولؐ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑا اور

خطبہ ارشاد فرمایا جس میں بعد حمد و ثناء الہی کے ارشاد فرمایا :

"ایہا الناس ! انی ولیکم قالوا : صدقت یا رسول اللہ

ثم رفع بيد علي ، فقال : هذا وليي ويؤدي عني

دینہی ، وانا موالی من والاه و معاد من عاده۔"

"اے لوگو! میں تمہارا ولی ہوں، لوگوں نے کہا : بے شک

یا رسول اللہ! آپ سچ فرماتے ہیں۔ پھر آپ نے حضرت علیؑ

کو اونچا کر کے فرمایا کہ یہ میرے ولی ہیں اور میرے مرنے

کے بعد میرے دیوانہ ادا کریں گے۔ جو ان کو دوست رکھے

گا اس کا میں دوست ہوں اور جو ان کو دشمن رکھے گا۔

اس کا میں دشمن ہوں۔"

انہیں سعد سے یہ حدیث بھی مروی ہے۔ سعد کہتے ہیں کہ :

"ہم رسولؐ کے ساتھ تھے جب آپ مقام غدیر خم پر پہنچے

لوگوں کو ٹھہرایا۔ جو آگے بڑھ چکے تھے ان کو واپس بلایا۔

جو پیچھے تھے ان کا انتظار کیا جب سب جمع ہو گئے تو آپ

نے ارشاد فرمایا :

"ایہا الناس من ولیکم ؟ قالوا : اللہ ورسولہ

ثم اخذ بيد علي فقامه ، ثم قال من كان

اللہ ورسولہ ولیہ ، فهذا ولیہ ، اللهم وال من

والاه ، وعاذ من عاداه۔"

"اے لوگو! تمہارا ولی کون ہے ؟ لوگوں نے کہا : کہ اللہ

اور اس کا رسولؐ۔ یہ سنکر آپ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ

پکڑ کر انہیں کھڑا کیا اور ارشاد فرمایا۔ اللہ و رسولؐ جس

کے ولی ہیں یہ بھی اس کے ولی ہیں۔ خداوند! تو دوست

رکھ اس کو جو ان کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو ان کو دشمن رکھے۔

واقعہ غدیر کے متعلق بے حد و حساب حدیثیں موجود ہیں اور وہ سب کی سب صریحی نصوص ہیں اس بارے میں کہ حضرت علیؑ آپ کے ولی عہد تھے اور آپ کے بعد آپ کے جملہ امور کے مالک و مختار بھی آپ ہی تھے جیسا کہ فضل بن عباس ابن ابی لہب کا ایک شعر بھی ہے۔

دکان ولی العهد بعد محمد علی وفی کل المواطن صاحبہ
رسولؐ کے ولی عہد علی ابن ابی طالب ہیں اور ہر مقام پر آپ کے رفیق کار بھی۔

ش

مکتوب نمبر ۲۸

بالاتفاق تمام حضرات شیعہ مسلک خلافت میں جن احادیث سے استدلال کرتے ہیں ان احادیث کا متواتر ہونا بھی ضروری سمجھتے ہیں بس ان ہی حدیثوں سے کام لیتے ہیں جو حد متواتر پر پہنچی ہوئی ہوں کیونکہ امامت حضرات شیعہ کے یہاں اصول دین سے ہے لہذا آپ اس حدیث غدیر سے کیوں استدلال فرما رہے ہیں؟ کیونکہ اگر یہ حدیث حضرات اہل سنت کے یہاں صحیح طریقوں سے ثابت و مسلم بھی ہے تو متواتر قطعاً نہیں۔

س

لے خصائص نائی صغیر ۲۱ جس موقع پر امام نائی نے پیغمبر کا یہ ارشاد لکھا ہے من کنت ولیہ فہذا ولیہ۔

جوابِ مکتوب

حدیث غدیر کا تواتر اور اس کی غیر معمولی اہمیت

ہم جن وجوہ سے اس حدیث کو استدلال میں پیش کرتے ہیں وہ ۱۲ پر تفصیلاً ہم بیان کر چکے ہیں براہ کرم ایک نظر پھر دیکھ جائیے۔

اس کے علاوہ حدیث غدیر کا متواتر ہونا تو ایسا یقینی امر ہے جس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش ہی نہیں۔ اس کے تواتر پر انسانی فطرت گواہ ہے فطرت کے اصول شاہد ہیں جس طرح دنیا کے اور بہت سے عظیم ترین تاریخی واقعے جو اپنے مخصوص حالات و کیفیات کی وجہ سے نسل بعد نسل تازہ رہے ہر زمانہ و ہر دور میں لوگوں کی زبان پر جن کا تذکرہ رہا اسی طرح بالکل واقعہ غدیر خم ہے جس میں بانی اسلام نے انتہائی اہتمام فرمایا جس کی اہمیت جتلانے کے لیے غیر معمولی ساز و سامان کیا۔ مختلف ملکوں، دور دراز مقامات کے لاکھوں آدمیوں کے مجمع میں دوپہر کا وقت، گرمی کی شدت، عرب کا بیابان تپتی زمین جہاں بول کے درختوں کے علاوہ کسی درخت کا سایہ بھی نہیں۔ ایسے مقام پر آپ منزل فرماتے ہیں۔ پیچھے آنے والوں کا انتظار فرماتے ہیں۔ آگے چلے جانے والوں کو اٹھے پیروں والپس لاتے ہیں جب سب اکٹھا ہو لیتے ہیں تو کجاہوں کا منبر تیار کیا جاتا ہے۔ آپ بالائے منبر تشریف لے جاتے ہیں۔ جمع میں بے چینی ہے۔ ایک اضطراب ہے سبب کھلتا نہیں کہ آخر یہ بے منزل کی منزل کیسی؟ یہ اتنی تیاری کس

مقصد کے لیے؟ مگر راز کھلتا نہیں، سب کی آنکھیں رسول کے چہرے پر جمی ہوئی ہیں، سب کے کان آپ کی آواز پر لگے ہوئے، رسول منبر پر پہنچ کر فصیح و بلیغ خطبہ ارشاد فرماتے ہیں۔ اس کے بعد سارے مجمع سے اپنے الگ و مختار ہونے کا اقرار لیتے ہیں۔ تمام مجمع سے آواز بلند ہوتی ہے۔ کہ بے شک آپ ہماری جانوں پر ہم سے زیادہ قدرت و اختیار رکھتے ہیں اس اقرار لینے کے بعد آپ حضرت علیؑ کو منبر پر اپنے برابر کھڑا کرتے ہیں۔ تمام مجمع کو دکھا کر فرماتے ہیں کہ جس جس کا میں مولیٰ ہوں اس کے یہ مولیٰ ہیں۔ یہ سارا اہتمام اور اتنے عظیم الشان مجمع میں رسولؐ کے اس اعلان سے مقصود صرف یہ تھا کہ زیادہ سے زیادہ لوگ علیؑ کے جانشین ہونے سے واقف ہو جائیں اور اپنے اپنے مقام پر پہنچ کر ہر شخص دوسروں کو بھی اس کی خبر کر دے تاکہ وہ سپیدہ سحر کی طرح بحر و بر میں پھیل جائے۔ لہذا جو واقعہ اتنی اہمیت کا حامل ہو، جس میں اتنا اہتمام کیا جائے تو کیا اسے اخبار احاد میں شمار کیا جائے گا؟ ایسے واقعہ کے متعلق یہ بھی کوئی کہہ سکتا ہے کہ ایک دو آدمی اس کے راوی ہیں۔ اس واقعہ کی خبر تو یوں دنیا میں پھیلی ہوگی جیسے طلوع آفتاب کے وقت آفتاب کی کرنیں چپہ چپہ کو منور کر دیتی ہیں۔ خشکی و تری دونوں میں اُجالا پھیل جاتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ حدیث غدیر حشرِ عظیمہ عنایتِ الہی ہے۔ نمونہ ہے اس کے لطف و کرم کا۔ کیونکہ اس حدیث کی خداوند عالم نے پیغمبر پر وحی فرمائی۔ اس میں قرآن مجید سمو کر نازل فرمایا۔ وہ کلام مجید جس کی تلاوت صبح و شام اہل اسلام کرتے ہیں جسے خلوت و جلوت میں اپنے اوراد و وظائف میں، نمازوں میں، منبروں پر مناروں پر پڑھتے ہیں۔

”يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ
وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ
مِنَ النَّاسِ“

”اے رسولؐ پہنچا دو اس چیز کو جو تم پر نازل کی گئی اور اگر تم نے نہ پہنچایا تو گویا تم نے کار رسالت ہی انجام نہیں دیا
ڈر و نہیں۔ خدا تم کو لوگوں سے محفوظ رکھے گا۔“

اس آیت کا بروز غدیر خم ولایت امیر المومنینؑ کے متعلق نازل ہونا شیعوں کا کچھ کچھ جانتا ہے۔ اس باب میں جو روایتیں ائمہ طاہرینؑ سے مروی ہیں وہ متواتر کی حیثیت رکھتی ہیں۔ حضرات اہل سنت کی روایتوں سے اس کا ثبوت چاہتے ہیں تو ملاحظہ فرمائیے وہ حدیث جو امام واحدی نے سورہ المائدہ کی اس تفسیر میں کتاب اسباب النزول صفحہ ۱۵۰ پر دو معتبر طریقوں سے روایت کی ہے۔ عظیمہ جناب ابوسعید خدری صحابی پیغمبرؐ سے نقل ہیں کہ یہ آیت ”یا ایہا الرسول بلغ“ بروز غدیر خم علی ابن ابی طالب کے متعلق نازل ہوئی اسی مضمون کی حدیث حافظ ابونعیم نے اپنی کتاب نزول القرآن میں دو سندوں سے روایت کی ہے ایک ابوسعید سے دوسرے ابورافع سے نیز علامہ جوینی شافعی نے اپنی کتاب فرائد السمیعین میں متعدد طریق سے روایت کیا ہے۔ ابواسحاق ثعلبی نے بھی اپنی تفسیر کبیر میں اس آیت کے متعلق اسی مضمون کی حدیث درج کی ہے۔ مزید برآں قابل غور ہے یہ امر کہ اس آیت کے نازل ہونے سے پہلے ہی نماز رائج ہو چکی تھی، زکوٰۃ فرض ہو چکی تھی، روزے رکھے جا رہے تھے، ہر سال حج بھی کیا جاتا تھا۔ شریعت کے احکام مدون ہو چکے تھے۔ اب سوائے پیغمبرؐ کی جانشینی کے اعلان کے کون سی بات ایسی باقی بچ رہی تھی۔ جس کے لیے خداوند عالم کی تاکید اتنے شدید بیان پر ہوئی (باقی اگلے صفحہ پر)

اور جب رسولؐ نے وہ پیغام پہنچا دیا۔ پھر جمع میں علیؑ کے امام اور اپنے بعد جانشین ہونے کا اعلان کر دیا۔ تو خداوند عالم نے آیت نازل فرمائی:

”الیوم اکملت لکم دینکم وانتممت علیکم
نعمتی ورضیت لکم الاسلام دیناً“
”آج کے دن ہم نے تمہارے لیے تمہارے دین کو کامل کیا اور تم پر اپنی نعمتیں تمام کیں اور دین اسلام کو تمہارا دین بننا پسند کیا۔“

جو شخص بھی ان آیات کا مطالعہ کرے، غور و فکر سے کام لے تو خداوند عالم کی ان عنایات و منت ہائے بے پایاں پر سر جھکا کر رہے گا۔ جبکہ توجہ الہی اس مسئلہ پر اس حد تک مہتی تو تعجب نہیں ہے رسولؐ کے سامنے یہ مسئلہ انتہائی اہمیت کے ساتھ آیا ہو اس لیے کہ جب آنحضرتؐ

(بقیہ حاشیہ مغلطہ) اور اتنے سخت و شدید الفاظ استعمال کیے گئے جو دھکی سے مشابہ تھے ان لفظوں سے تفسیر رسالتہ اگر تم نے اسے رسولؐ کی بات لوگوں تک نہ پہنچائی تو تم نے کار رسالت انجام ہی نہ دیا۔ اور فلائت کے سوائے کون سی ایسی بات ہو سکتی ہے جس کے اظہار سے پیغمبرؐ اتنے ہراساں تھے۔ فتنہ و فساد کا اندیشہ لاحق تھا قلب پیغمبرؐ کو اور اس کے اعلان کے بعد پیغمبرؐ خداوند عالم کی حمایت و حفاظت کے محتاج تھے۔ اسے ہمارے یہاں کی صحیح حدیثیں روز غدیر اس آیت کے نازل ہونے کے متعلق ائمہ طاہرینؑ کے اسناد سے متواتر ہیں اگرچہ بخاری نے نماز نزول یوم عذرہ کا حاشیہ مگر گہرا لے گھر کی بات سے زیادہ واقف ہوتے ہیں۔

کی وفات کا وقت قریب پہنچا اور آپ کو اندازہ ہو گیا کہ اب زندگی کے دن تھوڑے رہ گئے تو آنحضرتؐ نے حکیم خدا طے کیا کہ حج اکبر کے موقع پر بھرے مجمع میں علیؑ کی ولایت و جانشینی کا اعلان کر دیا جائے۔ گو اس سے پہلے آپ ہر موقع و محل پر اعلان فرما چکے تھے۔ اول اول جب اعلان رسالت فرمایا تھا اسی وقت علیؑ کی جانشینی کا اعلان بھی کر دیا تھا۔ اس کے بعد جب بھی موقع ملا اعلان فرماتے رہے جیسا کہ ہم گزشتہ اوراق میں بیان کر چکے ہیں لیکن ان اعلانات کو آپؐ نے کافی نہیں سمجھا۔ آپؐ نے منادی کرادی کہ ہم اس سال حج آخری کرنے والے ہیں۔

رسولؐ کے اس اعلان سے ظاہر ہے جو قدر ثنائیت مرتب ہوا ہو گا۔ ہر ہر گوشہ سے مسلمان سمٹ کر آگئے کہ رسولؐ کے ساتھ اس عبادت میں شرکت کا ثواب حاصل کریں۔ رسولؐ ایک لاکھ سے زیادہ مسلمانوں کے ہمراہ مدینہ سے نکلے۔ جب عرفات کا دن آیا تو آپؐ نے تمام مسلمانوں سے خطاب کر کے ارشاد فرمایا:

”علی مجھ سے ہیں اور میں علی سے ہوں میرے امور یا تو

میں نہیں دھماکے (باب حجتہ الوداع) میں لکھا ہے کہ حضرتؐ کے ساتھ مدینہ سے ایک لاکھ چوبیس ہزار آدمی نکلے۔ اس سے زیادہ تعداد بھی بتائی جاتی ہے۔ یہ شمار ان لوگوں کا ہے جو مدینہ سے حضرتؐ کے ساتھ ہو گئے تھے اور ان کا شمار جنہوں نے حضرتؐ کے ساتھ حج کیا اس سے بھی زیادہ ہے اس بیان سے مسلم ہوتا ہے کہ حج سے لپٹے والوں کی تعداد ایک لاکھ سے زیادہ تھی اور ان سب نے حدیث غدیر سنی۔

میں خود ادا کر سکتا ہوں یا علیؑ

اور جب آپؐ ہزاروں لاکھوں مسلمانوں کے ہمراہ حج کر کے پلٹے اور وادی خم میں پہنچے اور روح الامین آئے بقیع لے کر آپؐ کی خدمت میں نازل ہوئے، آپؐ وہاں اتر پڑے، منزل فرمائی، جو لوگ پیچھے رہ گئے تھے وہ آپؐ کے اور جو آگے بڑھ گئے تھے وہ لوٹ آئے۔ جب سب اکٹھا ہوئے آپؐ نے نماز جماعت پڑھائی پھر بالائے منبر جا کر خطبہ ارشاد فرمایا اور صاف صاف کھلے لفظوں میں حضرت علیؑ کی جانشینی و خلافت کا اعلان فرمایا۔ جس کی قدرے تفصیل آپؐ سن چکے ہیں اور آپؐ کے اس اعلان کو مجمع کے تمام مسلمانوں نے بھی سنا جو ایک لاکھ سے بھی زیادہ تھے اور مختلف مقامات کے رہنے والے تھے۔

لہذا خداوند عالم کا وہ طریقہ جو اس کی مخلوقات میں جاری و ساری ہے جس میں کبھی تغیر و تبدل نہیں ہوتا اس کا تقاضہ یہی ہے کہ حدیث غدیر متواتر ہی ہو خواہ نقل میں کیسے ہی موانع ہوں۔ مزید برآں ائمہ طاہرینؑ نے بڑے حکیمانہ انداز سے اس کی نشر و اشاعت فرمائی۔

حدیث غدیر کے متواتر ہونے کا اندازہ آپؐ ایک اسی واقعہ سے کیجیے کہ جب امیر المومنینؑ نے اپنے زمانہ خلافت میں کوفہ کے میدانِ رحبہ میں لوگوں کو جمع کیا اور ارشاد فرمایا کہ:

”میں قسم دیتا ہوں کہ ہر وہ مسلمان جس نے یوم غدیر خم رسولؐ

لے ملاحظہ ہو ۲۴ جہاں ہم نے یہ حدیث حوالہ کے ساتھ درج کی۔ اس حدیث پر جو تبصرہ ہم نے کیا ہے وہ خاص طور پر قابلِ غور ہے۔

کو بالائے منبر اعلان فرماتے سنا ہو کھڑا ہو جائے اور جو کچھ رسولؐ کو کہتے سنا ہو اس کی گواہی دے، لیکن وہی کھڑا ہو جس نے اپنی آنکھوں سے غدیر خم میں رسولؐ کو دیکھا اور اپنے کانوں سے رسولؐ کو کہتے سنا ہو۔

حضرت کے اس قسم دینے پر ۳۰ صحابی اٹھ کھڑے ہوئے جن میں صرف ۱۲ تو وہ تھے جو غزوہ بدر میں بھی شریک رہ چکے تھے۔ ان سب نے گواہی دی کہ اس روز رسولؐ نے علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر ارشاد فرمایا: ”کہ کیا تم جانتے ہو کہ میں مومنین پر ان سے زیادہ قدرت و اختیار رکھتا ہوں؟ لوگوں نے کہا: بے شک یا رسول اللہ، آپ نے فرمایا: میں جس جس کا مولیٰ ہوں، یہ علیؑ بھی اس کے مولیٰ ہیں۔ خداوند! تو دوست رکھ اس کو جو ان کو دشمن رکھے۔“

آپ سمجھ سکتے ہیں کہ ۳۰ صحابیوں کا جھوٹ پر اتفاق کر لینا عقلاً کس قدر ناممکن ہے لہذا صرف انھیں ۳۰ صحابیوں کی گواہی کو اگر لیا جائے تو اس حدیث کا متواتر ہونا قطعی و یقینی طور پر ثابت و مسلم ہے۔

پھر اس حدیث کو ان ۳۰ صحابیوں سے مجمع کے ان تمام لوگوں نے سنا جو میدانِ رجبہ میں اکٹھا ہوئے تھے۔ انھوں نے اپنے اپنے مقام پر جا کر ہر شہر و ہر قریہ میں اسے بیان کیا۔ ہر شخص سے نقل کیا اور حدیث کی پوری پوری اشاعت ہوئی۔ یہ بھی قابلِ غور ہے کہ رجبہ کا واقعہ زمانہ خلافت امیر المومنین میں پیش آیا۔

امیر المومنینؑ کی بیعت ۳۵ھ میں ہوئی اور واقعہ غدیر ۳۵ھ میں پیش آیا۔ ان دونوں کی درمیانی مدت کم سے کم پچیس برس ہوتی ہے۔ اور اسی پچیس برس میں عمواس کا طاعون بھی آیا اور بہت سی لڑائیاں اور فتوحات بھی خلفاء ثلاثہ کے زمانہ میں پیش آئیں۔ آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ اس اتنی طولانی مدت میں جو ایک چوتھائی صدی کے برابر تھی جس میں نہ جانے کتنی لڑائیاں ہوئیں، کتنے فتنے و فساد اور تباہ کاریوں کا سامنا ہوا اور طاعونِ عمواس کی وبا پھیلی۔ خدا ہی بہتر جانتا ہے کہ واقعہ غدیر میں شریک ہونے والوں کی کتنی بڑی تعداد ختم ہو چکی ہوگی کتنے بوڑھے اور سن رسیدہ اشخاص اپنی موت مرچکے ہوں گے۔ کتنے نوجوان شوقِ جہاد میں میدانِ کارزار میں کام آئے ہوں گے۔ مرنے والوں کی بہ نسبت زندہ رہنے والوں کی کتنی مختصر تعداد ہوگی اور جو زندہ بھی رہے ہوں گے وہ ایک جگہ تو ہوں گے نہیں۔ متفرق مقامات پر منتشر ہوں گے۔ کوئی کہیں ہوگا کوئی کہیں (کیونکہ رجبہ میں تو وہی لوگ آئے ہوں گے جو امیر المومنینؑ کے ہمراہ عراق میں موجود تھے) باوجود ان سب باتوں کے امیر المومنینؑ کے کہنے پر ۳۰ صحابی اٹھ کھڑے ہوئے۔ جن میں صرف ۱۲ تو بدری تھے اور ان سب نے گواہی دی کہ ہم نے اپنی آنکھوں سے رسولؐ کو منبر پر دیکھا اور اپنے کانوں سے رسولؐ کو یہ حدیث ارشاد فرماتے سنا۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ واقعہ غدیر کے شاہد صرف یہی تیس صحابی نہ رہے ہوں بلکہ ان کے علاوہ اور بھی کچھ افراد اس جمع میں موجود ہوں مگر وہ اپنے بغض و کینہ کی وجہ سے نہ اٹھے نہ گواہی دی جیسے انس بن مالکؓ نے حضرت امیر المومنینؑ نے انس سے فرمایا کیوں؟ تم بھی دیگر اصحاب پیغمبرؐ (باقی اگلے صفحہ پر)

وغیرہ۔ جس کے نتیجے میں وہ بد دعائے امیر المومنینؑ کا شکار ہوئے۔
غزیکہ باوجود ان سب باتوں کے ۳۰ صحابی اٹھ کھڑے ہوئے اور گواہی
دی اگر امیر المومنین کو موقع ملتا کہ آپ اس محل پر رجبہ کے دن ہر بقید
حیات مرد و زن، ہر صنف کے اصحاب کو اکٹھا کر سکے۔ اور ان کو
ویسی ہی قسم دیکر گواہی طلب کرتے جیسی آپ نے رجبہ میں قسم دے کر
گواہی مانگی تھی تو نا معلوم ایسے کتنے تیس گواہی دینے کے لیے اٹھ کھڑے
ہوتے۔ یہ خیال تو رجبہ کے دن کے متعلق ہے جو واقعہ غدیر کے پچیس
برس گزرنے کے بعد ہوا۔ اب ذرا سوچیے کہ اگر امیر المومنین کو ایسا موقع
سرزمین حجاز پر ملتا اور واقعہ غدیر کو اتنی مدت نہ گزری ہوتی جتنی رجبہ

(بقیہ ماضیہ صفحہ ۳۴۱) کی طرح بروز غدیر پیغمبر کے ارشادات جو تم نے سنے ہیں کھڑے ہو کر کیوں
نہیں اس کی گواہی دیتے؟ انھوں نے کہا حضور میں بڑھا ہو گیا ہوں پوری طرح یاد بھی
نہیں رہا۔ امیر المومنینؑ نے فرمایا: اگر تم نے یہ جھوٹ بولا ہے تو خدا تمہیں ایسا سپید
داغ لگا دے جس کو عمامہ بھی نہ چھپا سکے۔ اس ابھی اٹھنے بھی نہ پائے تھے کہ ان کا
چہرہ برس کی وجہ سے سپید ہو گیا۔ اس واقعہ کے بعد اس کہا کرتے تھے اصابتی
دعوة الحبذ الصالحہ۔ نیک بندے (امیر المومنین) کی بد دعا مجھے لگ گئی۔ یہ
پورا واقعہ ابن قتیبہ نے معارف صفحہ ۱۹۴ پر درج کیا ہے امام احمد نے مسند جلد ۱
صفحہ ۱۱۹ پر جو روایت درج کی ہے اس سے بھی اس واقعہ پر روشنی پڑتی ہے۔
اس روایت کے الفاظ ہیں: فقاموا الاشارة لم يقوموا، فاصابتهم
دعوتہ۔ امیر المومنینؑ کے فرمانے پر تمام صحابہ نے اٹھ کر گواہی دی۔ تین شخص نہ اٹھے
وہ آپ کی بد دعا کا شکار ہوئے۔

کے دن تک گزر چکی تھی اور آپ اسی طرح قسم دے کر لوگوں سے گواہی طلب
کرتے تو اس صورت میں کتنے لوگ اٹھ کھڑے ہوتے اور گواہی دیتے
آپ اسی پر اچھی طرح غور کریں تو اسی ایک واقعہ کو حدیث غدیر کے
توازن کی قوی ترین دلیل پائیں گے۔ واقعہ رجبہ کے متعلق جو روایات کتب
احادیث و سنن میں موجود ہیں انھیں بھی ذرا دیکھیے۔

چنانچہ امام احمد نے مسند جلد ۴ صفحہ ۳۷۰ پر زید بن ارقم کی حدیث
ابو طفیل سے روایت کر کے لکھی ہے ابو طفیل فرماتے ہیں کہ امیر المومنین
نے رجبہ میں لوگوں کو جمع کر کے ارشاد فرمایا:

”کہ ہر مرد مسلم کو جس نے رسولؐ کو غدیر خم میں رسد
فرماتے سنا ہو خدا کی قسم دیتا ہوں کہ اٹھ کھڑا ہو“
آپ کے اس قسم دینے پر ۳۰ افراد اٹھ کھڑے ہوئے۔ امام احمد
کہتے ہیں کہ ابونعیم کا بیان ہے کہ بہت سے لوگ اٹھ کھڑے ہوئے اور
انھوں نے اس موقع پر چشم دید گواہی دی۔ جب رسولؐ نے حضرت علیؑ کا
ہاتھ پکڑ کر خطاب کیا تھا کہ:

”کیا تم جانتے ہو کہ میں مومنین سے زیادہ ان کے نفوس
پر قدرت و اختیار رکھتا ہوں؟ سب نے کہا: بیشک
یا رسول اللہؐ، آنحضرتؐ نے فرمایا: تو جس جس کا میں مولیٰ
ہوں علیؑ اس کے مولیٰ ہیں۔ خداوند! تو دوست رکھ
اس کو جو علیؑ کو دوست رکھے۔ اور دشمن رکھے اس کو جو
علیؑ کو دشمن رکھے“

ابو طفیل کہتے ہیں کہ میں رجبہ سے نکلا اور میرے دل میں بڑا غلبان

تھا اگرچہ رسولین نے اس حدیث پر کیوں عمل نہیں کیا (میں زید بن ارقم کی خدمت میں پہنچا اور ان سے رجبہ کا واقعہ بیان کیا کہ حضرت علیؑ کو میں نے ایسا ایسا کہتے سنا۔ زید بن ارقم نے جواب میں کہا کہ: "تم اسے غلط نہ سمجھنا میں نے خود بھی رسولؐ کو ایسا کہتے سنا ہے۔"

میں کہتا ہوں کہ زید بن ارقم کی گواہی کو رجبہ میں امیر المومنینؑ کے بیان کے ساتھ ملا لیا جائے تو اس حدیث کے ۳۲ گواہ ہو جاتے ہیں۔ ایک امیر المومنینؑ دوسرے زید بن ارقم اور وہ ۲۰ صحابی جنہوں نے رجبہ میں گواہی دی تھی۔ امام احمد نے مسند جلد ۱ صفحہ ۱۱۹ پر حضرت علیؑ کی حدیث عبدالرحمن بن ابی لیل سے روایت کر کے لکھی ہے۔ عبدالرحمن بن ابی لیل کہتے ہیں کہ:

"میں رجبہ میں اس موقع پر موجود تھا اور میں نے خود حضرت علیؑ کو لوگوں کو قسم دیتے سنا۔ آپ فرما رہے تھے کہ میں قسم دیتا ہوں ہر اس شخص کو جس نے غدیر خم میں رسولؐ کو: "من كنت مولاه فهذا علي مولاه" کہتے سنا ہوا اٹھ کھڑا ہو اور گواہی دے اور وہی شخص اٹھ جس نے اپنی آنکھوں سے رسولؐ کو دیکھا ہو اور اپنے کانوں سے کہتے سنا ہو"

عبدالرحمن کہتے ہیں کہ:

"بارہ بدری صحابی اٹھ کھڑے ہوئے۔ میں آج تک وہ منظر محسوس نہیں۔ ان لوگوں نے کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ ہم نے رسولؐ کو غدیر خم میں کہتے سنا کہ کیا میں مومنین سے

زیادہ ان کے نفوس کا مالک و مختار نہیں اور میری ازواج کیا ان کی مائیں نہیں؟ ہم سب نے کہا: بے شک یا رسول اللہ، تب آنحضرتؐ نے فرمایا: کہ جس جس کا میں مولیٰ ہوں علیؑ اس کے مولیٰ ہیں۔ خداوند! تو دوست رکھ اس کو جو جو علیؑ کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو علیؑ کو دشمن رکھے۔"

اسی صفحہ کے آخر میں امام مذکور نے دوسرے طریقے سے اسی روایت کو لکھا ہے جس میں ہے کہ:

"آنحضرتؐ نے فرمایا کہ خداوند! تو دوست رکھ اس کو جو ان کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو ان کو دشمن رکھے۔ اور مدد کر اس کی جو ان کی مدد کرے اور ذلیل و خوار کر اسے جو ان کی مدد نہ کرے"

عبدالرحمن کہتے ہیں کہ:

"سب اٹھ کھڑے ہوئے، تین آدمی باوجودیکہ وہ واقعہ غدیر خم میں موجود تھے لیکن گواہی دینے کے لیے نہ کھڑے ہوئے۔ امیر المومنینؑ نے ان کے لیے بددعا فرمائی اور وہ سب آپ کی بددعا کا شکار ہوئے"

اگر آپ حضرت علیؑ اور زید بن ارقم کو بھی ان بارہ بدری اصحاب کے ساتھ ملا لیں تو چودہ بدری اصحاب ہو جاتے ہیں۔ واقعہ رجبہ کے متعلق جو حدیثیں اور روایات کتب احادیث و سنن میں موجود ہیں ان پر غور فرمائیے تو آپ کو اندازہ ہو گا کہ اس واقعہ میں امیر المومنینؑ کی کیا حکمت

تھا اگرچہ ہر مسلمان نے اس حدیث پر کیوں عمل نہیں کیا) میں زید بن ارقم کی خدمت میں پہنچا اور ان سے رجبہ کا واقعہ بیان کیا کہ حضرت علیؑ کو میں نے ایسا ایسا کہتے سنا۔ زید بن ارقم نے جواب میں کہا کہ:

”تم اسے غلط نہ سمجھنا میں نے خود بھی رسولؐ کو ایسا کہتے سنا ہے۔“

میں کہتا ہوں کہ زید بن ارقم کی گواہی کو رجبہ میں امیر المومنینؑ کے بیان کے ساتھ ملا لیا جائے تو اس حدیث کے ۳۲ گواہ ہو جاتے ہیں۔ ایک امیر المومنینؑ دوسرے زید بن ارقم اور وہ ۲۰ صحابی جنہوں نے رجبہ میں گواہی دی تھی۔ امام احمد نے مسند جلد ۱ صفحہ ۱۱۹ پر حضرت علیؑ کی حدیث عبدالرحمن بن ابی لیل سے روایت کر کے لکھی ہے۔ عبدالرحمن بن ابی لیل کہتے ہیں کہ:

”میں رجبہ میں اس موقع پر موجود تھا اور میں نے خود حضرت علیؑ کو لوگوں کو قسم دیتے سنا۔ آپ فرما رہے تھے کہ میں قسم دیتا ہوں ہر اس شخص کو جس نے غدیر خم میں رسولؐ کو: ”من كنت مولاه فهذا علي مولاه“ کہتے سنا ہو اٹھ کھڑا ہو اور گواہی دے اور وہی شخص اٹھے جس نے اپنی آنکھوں سے رسولؐ کو دیکھا ہو اور اپنے کانوں سے کہتے سنا ہو۔“

عبدالرحمن کہتے ہیں کہ:

”بارہ بدری صحابی اٹھ کھڑے ہوئے۔ میں آج تک وہ منظر سمجھتا نہیں۔ ان لوگوں نے کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ ہم نے رسولؐ کو غدیر خم میں کہتے سنا کہ کیا میں مومنین سے

زیادہ ان کے نفوس کا مالک و مختار نہیں اور میری ازواج کیا ان کی مائیں نہیں؟ ہم سب نے کہا: بے شک یا رسول اللہ، تب آنحضرتؐ نے فرمایا: کہ جس جس کا میں مولیٰ ہوں علیؑ اس کے مولیٰ ہیں۔ خداوند! تو دوست رکھ اس کو جو علیؑ کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو علیؑ کو دشمن رکھے۔“

اسی صفحہ کے آخر میں امام مذکور نے دوسرے طریقے سے اسی روایت کو لکھا ہے جس میں ہے کہ:

”آنحضرتؐ نے فرمایا کہ خداوند! تو دوست رکھ اس کو جو ان کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو ان کو دشمن رکھے۔ اور مدد کر اس کی جو ان کی مدد کرے اور ذلیل و خوار کر اسے جو ان کی مدد نہ کرے۔“

عبدالرحمن کہتے ہیں کہ:

”سب اٹھ کھڑے ہوئے، تین آدمی باوجودیکہ وہ واقعہ غدیر خم میں موجود تھے لیکن گواہی دینے کے لیے نہ کھڑے ہوئے۔ امیر المومنینؑ نے ان کے لیے بددعا فرمائی اور وہ سب آپ کی بددعا کا شکار ہوئے۔“

اگر آپ حضرت علیؑ اور زید بن ارقم کو بھی ان بارہ بدری اصحاب کے ساتھ ملا لیں تو چودہ بدری اصحاب ہو جاتے ہیں۔ واقعہ رجبہ کے متعلق جو حدیثیں اور روایات کتب اماریت و سنن میں موجود ہیں ان پر غور فرمائیے تو آپ کو اندازہ ہو گا کہ اس واقعہ میں امیر المومنینؑ کی کیا حکمت

فضائل جس میں یہ بھی ہے کہ آنحضرتؐ نے آپ کو اپنا جانشین بنایا اور یوم غدیر آپ کی خلافت کا اعلان فرمایا ان سب باتوں کی گواہی پر مشتمل ہے شیعہ ہر سال ایسا کرتے ہیں، ان کا وتیرہ بن چکا ہے شیعوں کے خطباء و مقررین کا دستور ہے کہ وہ ہر شہر میں ہر مقام پر ہر اپنی تقریر میں حدیث غدیر کو بہترین اسلوب اور بہت ہی عمدہ پیرایہ میں بیان کرتے ہیں ان کی کوئی تقریر حدیث غدیر کے تذکرہ سے غالی نہیں ہوتی۔ اسی طرح قدیم شعراء اور نئے دور کے شعراء کی بھی یہ عادت ہمیشہ رہی کہ وہ اپنے قصائد میں واقعہ غدیر کو نظم کرتے آئے ہیں۔

لہذا شیعوں کے یہاں جس حدیث کو اتنی اہمیت حاصل ہو اس کے بطریق اہل بیت و شیعیان اہلبیتؑ متواتر ہونے میں تو کسی شک و شبہ کی گنجائش ہی نہیں کیونکہ انھوں نے اس حدیث کو بعینہ اس کے الفاظ میں محفوظ رکھنے میں جتنی احتیاط کی اور اس کے تحفظ و انضباط و نشر و اشاعت میں جتنی کد و کاوش سے کام لیا وہ انتہا درجہ کو پہنچی ہوئی تھی۔

آپ شیعہ کتب احادیث ملاحظہ فرمائیں۔ ان میں یہ حدیث بے شمار طرق و

لے جناب کیت ابن زید کے کچھ اشارہ پہلے ذکر کر آئے ہیں جن میں کا ایک شریعہ تھا:
یوم الدوح دوح غدیر حرم ابان لہ الولایۃ لوالہیما... الخ
(غدیر خم کے میدان میں حضرت سرور کائنات نے آپ کی خلافت کا اعلان کیا
کاش پیغمبر کی بات مانی جاتی)

مشہور شعرا و بزرگوار نے اپنے نظریہ میں کہا (یہ شعراء اس کے دیوان میں موجود ہیں)

و یوم الغدیر استوفی الحق اہلہ بفیحاء ما فیہا حجاب ولا ستر
(اے خداوند کلام)

اسناد سے مروی ہے جس کا اندازہ نہیں کیا جاسکتا۔ اگر اس کی زحمت گوارا فرمائی تو شیعوں کے نزدیک اس حدیث کا متواتر ہونا روز روشن کی طرح واضح ہو جائے گا۔ بلکہ میں تو یہ کہتا ہوں کہ بلحاظ اصول فطرت حضرات اہل سنت کے یہاں بھی اس حدیث کے متواتر ہونے میں کوئی شک نہیں۔ صاحب فتاوائے حامد یہ ایسا متعصب شخص مگر انھوں نے بھی اپنی کتاب الصلاة الفارغة فی الاحادیث المتواترة میں اس حدیث کے متواتر ہونے کا صاف صاف اقرار کیا ہے۔

علامہ سیوطی اور انھیں جیسے دیگر حافظان حدیث نے بھی اس کے تواتر کی تصریح کی ہے۔

علامہ جریر طبری جن کی تفسیر مشہور ہے اور تاریخ بھی اور احمد بن محمد ابن سعید بن عقدہ اور محمد بن احمد بن عثمان ذہبی نے تو اس حدیث کو اتنا اہم سمجھا کہ مستقل کتابیں مخصوص حدیث غدیر پر لکھیں اور ان تمام طریقوں کو اکٹھا کرنے کی کوشش کی جن طریقوں سے یہ حدیث مروی ہے۔

علامہ طبری نے اپنی کتاب میں پچھتر طریقوں سے اور ابن عقدہ نے اپنی کتاب میں ایک لٹھو پانچ طریقوں سے اس حدیث کو لکھا ہے۔

لے صاحب غایۃ المرام نے اپنی کتاب کے سولہویں باب صفحہ ۸۹ پر تصریح کی ہے کہ ابن جریر نے حدیث غدیر کی ۹۵ طریقوں سے روایت کی ہے اور اس کے لیے انھوں نے ایک مستقل کتاب الولایۃ تصنیف کی اسی طرح ابن عقدہ نے بھی حدیث غدیر کے موضوع پر ایک مستقل کتاب لکھی اور اس میں ایک سو پانچ طریقوں سے اس حدیث کی روایتیں درج کیں اور علامہ احمد بن محمد بن صدیق مغربی نے مراحت کی ہے کہ ذہبی اور ابن عقدہ دونوں نے اس حدیث غدیر پر مستقل کتابیں لکھیں ملاحظہ ہو علامہ موصوف کی کتاب (باقی اگلے صفحہ پر)

علامہ ذہبی ایسے شدید متعصب شخص نے بھی اکثر و بیشتر طرق کو صحیح قرار دیا ہے۔

غایت المرام کے سولہویں باب میں ۸۹ حدیثیں بطریق اہل سنت مذکور ہیں جس میں واقعہ غدیر کا ذکر ہے اور لطف یہ ہے کہ یہ ۸۹ حدیثیں ان روایتوں کے علاوہ ہیں جو ترمذی، نسائی، طبرانی، بزار، ابویعلیٰ نیز اور بہت سے علماء اہل سنت نے ذکر کی ہیں۔

اور علامہ سیوطی نے اپنی کتاب تاریخ الخلفاء میں ضمن حالات امیر المومنینؑ اس حدیث کو ترمذی سے نقل کیا ہے۔ اس کے بعد لکھتے ہیں کہ:

”اس حدیث کو امام احمد نے حضرت علیؑ، ابویوب انصاریؓ، زید بن ارقمؓ، اور عمرؓ دذی ثمر سے روایت کیا ہے“

اس کے بعد لکھتے ہیں کہ:

”ابویعلیٰ نے ابوہریرہ سے اور طبرانی نے ابن عمرؓ، مالک بن حویرثؓ، حبشی بن جنادہؓ، جریرؓ، سعد بن ابی وقاصؓ، ابوسعید خدریؓ اور انس سے روایت کیا“

اس کے بعد لکھتے ہیں کہ:

”بزار نے ابن عباسؓ و عمارہ و بریدہ سے روایت کیا۔... الخ“

(تنبیہ عاشقہ ص ۱۰۸ مشتمل) فتح الملک العلیٰ بمعیت حدیث باب مدینہ ۱۱۱ اعلیٰ کا خطبہ

لے علامہ ابن حجر مکی نے مواضع محرقہ باب اول فغل فیہم میں اس کی وضاحت کی ہے۔

میں مسند جلد اول کے صفحہ ۱۳۱ پر ابن عباسؓ کی حدیث سے بھی اس کی روایت کی ہے۔ نیز مسند جلد ۲

صفحہ ۲۰۱ پر بزار بن عازبؓ کی حدیث سے بھی روایت کی ہے۔

اس حدیث کے بیش از بیش معروف و مشہور ہونے پر منجملہ اور ادلہ کے ایک وہ روایت بھی ہے جو امام احمد نے اپنی مسند میں ریح بن حارث سے دو طریقوں سے روایت کی ہے۔ ریح کہتے ہیں کہ

”ایک جماعت مسلمانوں کی امیر المومنینؑ کی خدمت میں آئی اور یہ کہہ کر سلام کیا کہ سلام ہو آپ پر اے ہمارے آقا و مولیٰ! امیر المومنین نے پوچھا: کون ہیں آپ لوگ؟ انھوں نے جواب دیا: کہ ہم آپ کے موالی ہیں، یا امیر المومنینؑ، آپ نے فرمایا: میں تمھارا مولیٰ کیسے ہوا؟ حالانکہ تم قوم عرب ہو، انھوں نے کہا: ہم نے رسولؐ کو غدیر خم میں کہتے سنا کہ ”من كنت مولاه فهذا علي مولاه“ میں جس کا مولیٰ ہوں علی اس کے مولیٰ ہیں“

ریح کہتے ہیں کہ:

”جب وہ چلنے لگے تو میں بھی پیچھے پیچھے چلا۔ میں نے ان کے متعلق دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ یہ چند انصار تھے جن میں ابویوب انصاریؓ بھی تھے۔“

منجملہ ان ادلہ کے جو اس حدیث غدیر کے توازن پر وال ہیں ایک وہ حدیث بھی ہے جو اسحاق ثعلبی نے اپنی تفسیر میں بسملہ تفسیر سورہ معارج دو معتبر سندوں سے ذکر کی ہے کہ:

”رسول اللہؐ نے غدیر خم کے دن لوگوں میں منادی کرا دی۔ جب

عذاب میں مبتلا کیا۔ ایک پتھر آسمان سے اس کی کھوپڑی پر گرا جو سر کو توڑتا
 ہوا اسفل سے نکل گیا اور اس نے وہیں جان دے دی اور اس واقعہ کے
 متعلق یہ آیت نازل ہوئی: (یہاں تک اصل عبارت کا ترجمہ تھا)
 اور بہت سے علمائے اہلسنت نے اس حدیث کو بطور مسلمات
 ذکر کیا ہے۔

ش

اکٹھے ہو گئے تو آپ نے حضرت علیؓ کا ہاتھ پکڑ کر ارشاد فرمایا
 کہ جس کا میں مولیٰ ہوں اس کے علیؓ مولیٰ ہیں۔ یہ بات
 ہر طرف مشہور ہو گئی اور ہر شہر میں اس واقعہ کی خبر پہنچی۔
 حارث بن نعمان فہری کو بھی معلوم ہوئی۔ وہ یہ سن کر ایک
 ناقہ پر سوار ہو کر رسولؐ کی خدمت میں پہنچا۔ ناقہ کو بٹھا کر اترا
 اور کہا: یا محمدؐ آپ نے ہم کو حکم دیا کہ خدا کی وحدانیت اور
 آپ کی رسالت کی گواہی دیں۔ ہم نے آپ کے اس حکم کو مانا
 آپ نے حکم دیا کہ پانچ وقت نماز پڑھیں۔ ہم نے اسے بھی
 قبول کیا۔ آپ نے حکم دیا کہ ہم زکوٰۃ دیں۔ ہم نے اس حکم
 کی بھی تعمیل کی۔ آپ نے حکم دیا کہ ہم حج کریں۔ ہم نے حج بھی کیا
 ہم نے اتنی باتیں آپ کی مانیں اور آپ اس پر بھی راضی نہ ہوئے
 اور آپ نے یہ کیا کہ اپنے چچا زاد بھائی علیؓ کی آستین پکڑ کر ان
 کو کھڑا کیا ان کو ہم لوگوں پر فضیلت دی اور ان کے متعلق
 فرمایا کہ جس کا میں مولیٰ ہوں اس کے یہ علیؓ مولیٰ ہیں۔ یہ
 بات آپ کی جانب سے تھی یا خدا کی جانب سے؟ آنحضرتؐ نے
 فرمایا: قسم ہے اس اللہ کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ یہ
 خدا کی جانب سے تھا اور اسی کے حکم سے ایسا میں نے کیا۔
 یہ سن کر حارث پلٹا اور اپنی سواری کی طرف بڑھا یہ کہتے
 ہوئے کہ پروردگار! محمدؐ جو کہہ رہے ہیں اگر سچ ہے تو ہم پر
 آسمان سے پتھر برسایا ورنہ انک عذاب ہم پر بھیج۔

وہ ابھی اپنے مرکب تک پہنچنے بھی نہ پایا تھا کہ خداوند عالم نے اسے اپنے

نے ثعلبی سے ایک جماعت نے علماء اہل سنت کی جیسے علامہ شافعی نے نورالابصار ص ۱۱۱
 پر احوال امیر المومنینؓ میں لکھا ہے۔

۱۱۱ ص ۱۱۱ سیرۃ حلبیہ صفحہ ۳۷۲ ج ۲ میں احوال حمزۃ الوداع میں لکھا ہے۔

”ذٰلِكَ اِنَّ اللّٰهَ مَوْلٰى الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَاِنَّ الْكَافِرِيْنَ

لَا مَوْلٰى لَهُمْ“

”خدا ایمان لانے والوں کا مددگار ہے مگر کافروں کا کوئی

مددگار نہیں۔“

اور کبھی وارث کے معنوں میں جیسے خداوند عالم کا قول :

”وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ

وَالْاٰثِرِبُوْنَ“

”ہم نے ہر ایک کے لیے مولیٰ قرار دیے ہیں یعنی وارث قرار

دیے ہیں“

کبھی بمعنی جماعت استعمال ہوا ہے۔ جیسے ارشاد خداوند عالم ہے :

”وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِي

مِنْ أَپْنِىْٓ غُرُوْہِ وَالْوَلُوْہِ سَہْٓ وَرَآءِ

کبھی دوست کے معنوں میں جیسے قول باری تعالیٰ :

”يَوْمَ لَا يَفِيْغِيْ مَوْلًا عَنْ مَّوْلَا شَيْئًا“

”یاد کرو اس دن کو جس دن کوئی دوست کسی دوست

کے کام نہ آئے گا۔“

اسی طرح لفظ ولی اولیٰ بالتصرف کے معنوں میں آتا ہے جیسے ہم لوگوں

کا قول کہ فلاں، فلاں کا ولی ہے۔

کبھی ناصر و محبوب کے معنوں میں تو حضرات الہدیت کہتے ہیں

کہ غالباً حدیث کے معنی یہ ہیں کہ میں جس کا مددگار ہوں یا دوست

ہوں یا حبیب ہوں اس کے علی مددگار ہیں یا دوست ہیں یا حبیب

مکتوب نمبر ۲۹

چونکہ ہم مجبور ہیں کہ صحابہ کو صحیح سمجھیں لہذا اس حدیث کی تاویل کرنا ضروری ہے۔ تاویل کے علاوہ ہمارے لیے کوئی چارہ کار ہی نہیں خواہ یہ حدیث متواتر ہو یا غیر متواتر۔ اسی وجہ سے حضرات اہل سنت کہتے ہیں کہ لفظ مولیٰ مفرد معانی میں استعمال ہوتا ہے چنانچہ خود قرآن میں بھی یہ لفظ کئی معنوں میں مستعمل ہوا ہے۔ کبھی تو اولیٰ کے معنوں میں جیسے خداوند عالم کا یہ قول جو اس نے کفار سے خطاب کر کے فرمایا ہے

”مَا وَاكُمُ النَّارُ هٰی مَوْلَاكُمْ“

”تمہارا ٹھکانا جہنم ہے اور وہی تمہارا مولیٰ ہے“

یعنی تمہارے لائق ہے۔ اور کبھی ناصر کے معنوں میں جیسے ارشاد خداوند

عالم ہے :

یہ معنی اگر مان لیے جائیں تو سلف صالحین کے عزت و احترام میں بھی کوئی فرق نہیں پڑتا اور خلفاء ثلاثہ کی خلافت بھی یکجہ جاتی ہے۔

حدیث غدیر کی تاویل پر قرینہ

حضرات اہل سنت کہتے ہیں کہ یہی معنی مراد پیغمبر ہونے پر یہ قرینہ ہے کہ جب حضرت علیؑ ین تشریف لے گئے تھے اور مسلمانوں کی ایک جمعیت آپ کے ساتھ تھی اور کچھ لوگوں کو آپ کی سخت گیری سے تکلیف پہنچی انھوں نے رسولؐ کی خدمت میں پہنچ کر آپ کی شکایت کی اور آپ کی برائیاں کیں۔ اسی سبب سے آنحضرتؐ نے غدیر خم میں آپ کی مدح و ثناء بیان کرنے میں اتنا اہتمام کیا آپ کے فضائل و محامد بیان فرمائے۔ اس سے غرض یہ تھی کہ لوگوں کو حضرت علیؑ کی جلالہ قدر معلوم ہو جائے اور جو ان کے دشمن ہیں ان کی آنکھیں کھل جائیں۔ اس کا پتہ اس سے چلتا ہے کہ آنحضرتؐ نے اپنی تقریر میں حضرت علیؑ کا ذکر خصوصیت سے کیا اور فرمایا کہ جس کا میں ولی ہوں علیؑ اس کے ولی ہیں۔ اہلبیتؑ کا ذکر عام طور پر کیا کہ میں تم میں دو گراں قدر چیزیں چھوڑے جاتا ہوں۔ ایک کتاب خدا اور دوسرے میرے عترت و اہلبیتؑ۔ گویا یہ مسلمانوں سے رسول اللہؐ کی چلتے چلا تے وصیت تھی کہ علیؑ کے ساتھ سلوک کرنے میں خصوصیت کے ساتھ میرے حقوق کی حفاظت کا خیال ہے اور اہل بیتؑ کے متعلق جن سلوک کی عام وصیت تھی۔

حضرات اہلسنت کہتے ہیں کہ اس بنا پر حدیث سے نہ تو یہ ثابت ہے کہ حضرت نے آپ کو اپنا جانشین بنایا اور نہ آپ کے امام ہونے پر یہ حدیث

دلائل کرتی ہے۔

س

جوابِ مکتوب

حدیث غدیر کی تاویل ممکن نہیں

مجھے یقین ہے کہ آپ نے جو کچھ فرمایا اس سے خود بھی مطمئن نہیں اور نہ آپ کا میلان ہے اس طرف، آپ کو آنحضرتؐ کی حکمت باللہ شان عصمت اور حیثیتِ خاتمت کا پورا اندازہ ہے، آپ بخوبی آگاہ ہیں کہ حضرت ختمی مرتبت تمام اہل حکمت کے سید و سردار اور تمام نبیوں کے خاتم تھے۔ آپ اپنی خواہش نفسانی سے کبھی تکلم فرماتے ہی نہ تھے۔ جو کچھ فرماتے وہ ترجمانی ہوتی تھی وحی ربانی کی۔ خداوندِ عالم نے آپ کو تعلیم دے کر دنیا میں بھیجا تھا۔

سوچئے تو اگر غیر مسلم فلسفی آپ سے واقعہ غدیر کے متعلق پوچھے اور کہے کہ آخر یہ رسولؐ نے ان لاکھوں مسلمانوں کو غدیر خم میں پہنچ کر سفر جاری رکھنے سے کیوں روک دیا۔ کس لیے ان کو چلچلاتی دوپہر میں تپتی زمین پر بٹھرایا اور یہ اتنا اہتمام کس مقصد کے لیے تھا کہ جو آگے بڑھ گئے تھے ان کو واپس بلایا اور جو پیچھے رہ گئے تھے ان کا انتظار کیا اور احسن یہ کس لیے چیل میدان میں انھیں منزل کرنے پر مجبور کیا جہاں پانی تھا نہ سبزہ، پتھر ملی زمین تھی۔ ٹھیک ایسی جگہ پہنچ کر جہاں راہیں بدلتی تھیں، لوگ جدا ہونے والے تھے۔ آپ نے خطبہ ارشاد فرمایا تاکہ حاضرین غیر حاضر

استخفا کو پہنچا دیں اور آخر یہ ضرورت کون سی آپڑی تھی کہ آپ نے سلسلہ تقریر میں اپنے وقت رحلت قریب ہونے کی خبر دی۔ چنانچہ آپ نے فرمایا :
 "قریب ہے کہ میرے پروردگار کا مجھے بلاوا آپہنچے اور مجھے وہاں جانا پڑے۔ وہاں مجھ سے بھی سوال کیا جائے گا اور تم سے بھی باز پرس ہوگی۔"

وہ بات کون سی تھی جس کے متعلق رسولؐ سے پوچھا جانے والا تھا کہ آپ نے اسے پہنچایا یا نہیں اور امت سے باز پرس کی جانے والی تھی کہ رسولؐ کی اس بات میں اطاعت کی گئی یا نہیں؟

رسولؐ کے یہ سوال کرنے کی وجہ کیا تھی کہ کیا تم لوگ گواہی نہیں دیتے کہ بس مہبود حقیقی وہی خداوند عالم ہے اور محمد اس کے بندے اور رسولؐ ہیں اور جنت حق ہے بہشت حق ہے موت برحق ہے اور موت کے بعد دوبارہ زندہ ہونا حق ہے۔ قیامت آنے والی ہے اس کے متعلق کوئی شبہ نہیں اور خداوند عالم قبروں کے تمام مردوں کو زندہ کرے گا۔

لوگوں نے کہا: بے شک یا رسول اللہ! ہم اس کی گواہی دیتے ہیں اور یہ آخر کس لیے رسولؐ نے فوراً علیؑ کا ہاتھ پکڑا اور اتنا اونچا کیا کہ سپید سی بلبلیاں ہوئی اور ارشاد فرمایا:

"اے لوگو! خداوند عالم میرا مولیٰ ہے اور میں مومنین کا مولیٰ

ہوں۔"

اور آپؐ نے اپنے اس جملہ کی کہ میں مومنین کا مولیٰ ہوں یہ تشریح کیوں فرمائی کہ میں ان پر ان کے نفوس سے زیادہ نصرت و اقتدار رکھتا ہوں؟
 اور یہ تفسیر فرمانے کے بعد آپؐ نے یہ کیوں فرمایا کہ :

"جس کا میں مولیٰ ہوں یہ علیؑ اس کے مولیٰ ہیں" یا جس کا میں ولی ہوں علیؑ اس کے ولی ہیں" خداوند اتنا دوست رکھے اس کو جو علیؑ کو دوست رکھے اور دشمن رکھے اس کو جو علیؑ کو دشمن رکھے۔ مدد کر اس کی جو علیؑ کی مدد کرے اور ترک نصرت کر اس کی جو علیؑ کی مدد سے گریز کرے۔"

یہ آخر رسولؐ نے حضرت علیؑ کے لیے خصوصیت سے ایسی دعا کیوں فرمائی جو صرف ائمہ برحق اور سچے خلفاء کے لائق و سزاوار ہے اور یہ کیوں آپؐ نے مجمع سے پہلے گواہی لے لی تھی یہ کہہ کر کہ :

"کیا میں تمہارے نفوس پر تم سے زیادہ اختیار نہیں رکھتا؟"
 لوگوں نے کہا: بے شک، تو یہ گواہی لے لینے کے بعد آپؐ نے فرمایا:
 "کہ میں جس کا مولیٰ ہوں یہ علیؑ اس کے مولیٰ ہیں" یا "جس کا میں مولیٰ ہوں یہ علی اس کے مولیٰ ہیں"

اور آخر کس وجہ سے اہل بیتؑ اور کتاب الہی کو ہم پلہ مسترار دیا آپؐ نے؟ اور صاحب عقل و فہم کے لیے روز قیامت تک انھیں مبتدا اور پیشوا کیوں مندرمایا؟ کس چیز کے لیے حکیم اسلام اتنا زبردست اہتمام فرما رہے تھے وہ کون سی مہم تھی جس کے لیے اتنی پیش بندی کی ضرورت لاحق ہوئی وہ کون سی غرض تھی جس کی تکمیل آپؐ کو لوگوں کے سمجھنے میں مد نظر تھی۔ وہ بات کیا تھی جس کے پہنچانے کا خداوند عالم کی جانب سے اتنا تاکید حکم ہوا اور آیت اتری کہ:

"اے رسولؐ پہنچا دو اس پیغام کو جو تمہارے پروردگار کی جانب سے نازل ہوا ہے اگر تم نے ایسا نہ کیا تو گویا کار رسالت ہی انجام دیا۔"

یہ اتنی شدید تاکید اور دھمکی سے ملتا جلتا حکم دینے کی خدا کو ضرورت کیوں محسوس ہوئی؟ وہ بات کیا تھی جس کے پہنچانے میں رسولؐ ڈر رہے تھے کہ کہیں فتنہ نہ کھڑا ہو جائے اور اس کے بیان کرنے میں منافقین کی ایذا رسانیوں سے بچنے کے لیے خدا کی حفاظت و حمایت کے ضرورت مند ہو رہے تھے۔ اگر یہ سوالات آپ سے کیے جائیں تو کیا آپ اتنی عقل اور سمجھ رکھتے ہوئے یہی جواب دیں گے کہ ان تمام باتوں سے خدا و رسولؐ کی غرض صرف یہ ظاہر کرنا تھا کہ علیٰ مسلمانوں کے مددگار اور دوست ہیں۔ میرا تو یہی خیال ہے کہ آپ یہ جواب دینا کبھی بھی پسند نہ کریں گے۔ مجھے دہم و گمان بھی نہیں ہو سکتا کہ آپ اس قسم کی باتیں اس حکیم مطابق، رب الارباب کے لیے جائز سمجھیں گے۔ نہ حکیم اسلام قائم النبینؐ کے لیے۔ آپ سے بہت بعید ہے کہ آپ رسولؐ کے لیے یہ جائز و مناسب قرار دیں کہ وہ اپنی تمام نرملہ جتنیں اور پوری پوری کوشش ایسی چیز واضح کرنے میں صرف کر دیں جو خود روشن اور واضح ہو جس کی وضاحت کی کوئی ضرورت ہی نہ ہو یا ایسے عمل کی وضاحت فرمائیں جسے وجدان و عقل سلیم واضح سمجھیں۔ مجھے تو کوئی شک نہیں کہ آپ یقیناً پیغمبرؐ کے اقوال و افعال کو اس سے بلند و برتر سمجھتے ہوں گے کہ ارباب عقل اس کو معیوب سمجھیں یا فلاسفہ و صاحبان حکمت نکتہ چینی کریں۔

کوئی شبہ نہیں کہ آپ رسولؐ کے قول و فعل کی قدر و منزلت سے واقف ہیں۔ آپ معرفت رکھتے ہیں کہ رسولؐ کے افعال و اقوال کس قدر حکمت سے لبریز اور شان عصمت کے حامل ہوتے ہیں۔ خداوند عالم جس کے متعلق فرمائے:

”انہ لفقول رسول کریم ذی قوۃ عند ذی العرش

مکین مطاع شئ امین وما صاحبکم بمجنون“
”بے شک یہ قرآن ایک معزز فرشتہ (جبریل) کی زبان کا پیغام جو بڑا قویٰ عرش کے مالک کی بارگاہ میں بلند رتبہ ہے۔
سب فرشتوں کا سردار امانتدار ہے اور (مکہ والو) تمہارے ساتھی (محمد) دیوانے نہیں ہیں“

وہ واضح باتوں کی وضاحت اور بدیہی چیزوں کے بیان کرنے کے لیے انتہا اہتمام کرے گا اور ان اظہر من الشمس چیزوں کو واضح کرنے کے لیے ایسا ساز و سامان فراہم کرے گا۔ ایسی بے تکی و بے ربط پیش بندیاں کرے گا۔ خدا و رسولؐ کی ذات ان جہلات سے کہیں پاک و صاف اور بزرگ و برتر ہے۔ آپ یقیناً یہ جانتے ہوں گے کہ اس چمپلائی دوپہر میں، اس موقع و محل کے مناسب اور غدیر کے دن کے افعال و اقوال کے لائق و سزاوار بھی بات تھی کہ آپ اپنی ذمہ داری پوری کر دیں اور اپنے بند کے لیے جانشین معین فرمائیں۔

آنحضرتؐ کا انداز گفتگو چھپے تلے الفاظ واضح عبارت بھی یہی کہتی ہے اور عقلی دلیلوں سے بھی اسی بات کا قطع و یقین ہوتا ہے کہ آنحضرتؐ کا مفقہ اس دن یہی تھا کہ حضرت علیؑ کو اپنا ولیعہد اور اپنے بعد جانشین و قائم مقام کر جائیں۔

لہذا یہ حدیث ان تمام قرائن کے ساتھ جسے الفاظ حدیث اپنے دامن میں لیے ہوئے ہیں امیر المومنین کی خلافت و امامت کے متعلق صریحی نص ہے کسی تاویل کی گنجائش نہیں اور نہ اس معنی کو چھوڑ کر دوسرے معنی مراد لینے کی گنجائش نکلتی ہے۔ یہ تو ایسی واضح چیز ہے کہ کسی دلیل کی ضرورت ہی

نہیں بشرطیکہ انسان چٹم بنیا اور گوشہ نشین رہے۔

اور آپ حضرات اہل سنت جس قرینہ کا ذکر فرماتے ہیں وہ بہت ہی رکیک اور بالکل ہی غلط بیانی ہے۔ اس لیے کہ آنحضرت نے علی کو دو مرتبہ یمن کی جانب بھیجا پہلی مرتبہ شہ میں اس مرتبہ لوگوں نے امیر المومنینؑ کے متعلق تہمت تراشی کی اور مدینہ واپس آکر رسولؐ کی خدمت میں شکایتیں کیں جو رسولؐ کو بہت ناگوار گزریں۔ یہاں تک کہ غلیظ و غضب کے آثار آپ کے چہرے سے نمایاں ہوئے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ پھر کسی کو جبارت ایسا کرنے کی نہ ہوئی۔

اور دوسری مرتبہ شہ میں گئے۔ اس مرتبہ آپ نے حضرت علیؑ کو علم لشکر دیا اور سر پر عامہ باندھا تھا اور یہ فرمایا تھا کہ روانہ ہو اور ادھر ادھر توجہ نہ کرنا حضرت علیؑ روانہ ہوئے وہاں پہنچ کر رسولؐ کے امور انجام دیے اور وہاں سے مکہ پہنچ کر حجۃ الوداع میں رسولؐ کے ساتھ ہو گئے اس مرتبہ نہ تو کسی نے وہ کو کینہ ظاہر کرنے کی نوبت آئی نہ کسی دشمن کو دشمنی کرنے کا موقع ملا۔ لہذا یہ کہنا کیونکر درست ہو سکتا ہے کہ رسولؐ نے غدیر خم میں جو کچھ کہا اس کا سبب وہی علیؑ پر اعتراض کرنے والے ہیں یا آنحضرتؐ نے دشمنان و مخالفین امیر المومنینؑ کی رد میں ایسا کیا۔

علاوہ اس کے محض علیؑ کی مخالفت و دشمنی تو ایسی چیز نہیں ہو سکتی کہ اس کے سبب سے رسولؐ علیؑ کی مدح و ثنا کرنے کے لیے اتنا اہتمام فرمائیں۔ چوتھی زمین پر جلتی دھوپ میں مسلمانوں کو بٹھا کے پالانوں کا منبر تیار کر کے اس شد و مد سے علیؑ کے فضائل بیان کریں۔ ہاں معاذ اللہ رسولؐ کو اگر اپنے افعال و

اقوال اپنے قصد و ارادہ میں اس قدر ہر ذہ کار سمجھ لیا جائے تو یہ دوسری بات ہے۔ آپ کی شانِ حکیمانہ اور اندازِ عصمت ان مرخفات و مہلات سے کہیں پاک و صاف ہے۔ خداوند عالم تو اپنے رسولؐ کے متعلق فرماتا ہے:

”انہ لبقول رسول کریم وما هو بقول شاعر قليلًا“

ما تؤمنون ولا بقول كاهن قليلًا ما تذكرون

تنزيل من رب العالمين

اگر صرف حضرت علیؑ کے فضائل کا بیان کرنا یا مخالفین کی رد ہی آنحضرتؐ کو مقصود ہوتی تو آپ کہہ سکتے تھے کہ یہ میرے چچا زاد بھائی ہیں، میرے داماد ہیں، میرے نواسوں کے باپ ہیں، میرے اہلبیت کے سید و سردار ہیں۔ تم لوگ ان کے ساتھ بدسلوکی کر کے مجھے ازیت نہ پہنچانا یا اسی جی اور باتیں فرما سکتے تھے جن سے صرف آپ کا فضل و شرف اور جلالت قدر ظاہر ہوتی حالانکہ الفاظ حدیث سے وہی باتیں ذہن میں آتی ہیں جو ہم نے بیان کیں۔

لہذا حدیث کے بیان کا کوئی سبب بھی ہوا الفاظ سے جو معنی فوراً ذہن میں آتے ہیں وہی مراد ہوں گے اور اسباب پر اعتناء نہ کی جائے گی۔

اس حدیث غدیر میں اہل بیت کا جو ذکر ہوا تو یہ ہمارے ہی بیان کیے ہوئے معنی کا مؤید ہے۔ ہم نے جو کچھ سمجھا ہے اسی کی تائید ہوتی ہے کیونکہ رسولؐ نے اس حدیث میں اہل بیت کو قرآن مجید کا ہم پلہ قرار دیا ہے اور ارباب عقل کے لیے نمونہ ہدایت فرمایا ہے۔ چنانچہ ارشاد فرمایا کہ میں تم میں ایسی چیزیں چھوڑے جانا ہوں کہ اگر تم مضبوطی سے تھامے رکھو تو کبھی لڑا نہ ہو گے۔ ایک کتاب خدا، دوسرے عترت و اہل بیتؑ۔ آپ نے ایسا

اس لیے کیا اور اس وجہ سے منبرمایا کہ امت والے جان لیں، سمجھ لیں کہ رسولؐ کی آنکھ بند ہونے کے بعد بس ان ہی دو چیسندوں کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے، یہی دونوں بھروسہ کے لائق ہیں۔ ائمہ اہل بیتؑ کی اطاعت و اتباع واجب و لازم ہونے کا آپ اسی سے اندازہ کر سکتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے انھیں کتاب خدا کے برابر تشرار دیا ہے۔ کتاب خدا جس کے پاس باطل کا گزرتا تک نہیں اس کا ہم پلہ انھیں منبرمایا ہے لہذا جس طرح کتاب الہی کو چھوڑ کر کسی دوسری کتاب کی طرف رجوع کرنا جائز نہیں ہو سکتا۔ بینہ اسی طرح ائمہ اہلبیتؑ کو چھوڑ کر ان کے مختلف کسی امام کی طرف رجوع کرنا جائز نہیں اور آنحضرتؐ کا یہ فرمانا کہ یہ دونوں کبھی ختم نہ ہوں گے یا کبھی جدا نہ ہوں گے یہاں تک کہ میرے پاس حوض کوثر پر پہنچیں۔ دلیل ہے اور واضح دلیل ہے کہ آنحضرتؐ کے بعد زمین ان ائمہ اہل بیتؑ سے خالی نہیں ہو سکتی۔ ان میں کا کوئی نہ کوئی فرد ہر زمانہ اور ہر وقت میں ضرور موجود رہے گا جو ہم پلہ کتاب الہی کا ہوگا۔

اگر آپ اس حدیث پر اچھی طرح غور و تدبر فرمائیں تو یہ حقیقت آپ پر منکشف ہوگی کہ آنحضرتؐ نے یہ ارشاد فرما کر خلافت کو ائمہ طاہرین ہی میں منھر کر دیا ہے۔ ان کے علاوہ کی گنجائش ہی نہیں نکلتی۔ اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جسے امام احمد نے اپنی مسند جلد ۵ صفحہ ۱۳۲ پر زید بن ثابت سے روایت کی ہے۔ زید بن ثابت کہتے ہیں:

”کہ آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا: میں تم میں اپنے دو جانشین چھوڑے جاتا ہوں کتاب خدا جو ایک رسی ہے جس کا سلسلہ آسمان سے زمین تک ہے دوسرے میری عترت و اہلبیت۔“

آپ بے غیر نہ ہوں گے کہ عترت کی اتباع کو واجب و لازم کرنا بینہ امیر المومنینؑ کی اطاعت و اتباع کو واجب کرنا ہے۔ اس لیے کہ آپ راس و رئیس اہلبیتؑ تھے لہذا حدیث غدیر ہو یا اس جیسی دیگر حدیثیں سب کی سب حضرت علیؑ ہی کی امامت و خلافت کی نصوص صریحہ ہیں۔ سب سے آپ ہی کی امامت ثابت ہوتی ہے۔ جو حدیثیں اہلبیتؑ کے متعلق ہیں جن میں اہلبیتؑ کی اطاعت و اتباع کو واجب فرمایا ہے رسولؐ کی ان حدیثوں سے آپ کی امامت یوں ثابت ہوتی ہے کہ آپ راس و رئیس تھے عترت و اہلبیتؑ کے۔ وہ اہلبیتؑ جن کی منزلت خدا و رسولؐ کے نزدیک کلام الہی جیسی تھی اور جو روایتیں خود امیر المومنینؑ کے متعلق وارد ہوئی ہیں ان سے بلحاظ آپ کی گراں قدر شخصیت اور جلالت و عظمت کے آپ کی امامت ثابت ہوتی ہے اور یہ پتہ چلتا ہے کہ آپ ہر اس شخص کے ولی تھے جس کے رسول اللہؐ ولی تھے۔

فقط والسلام
ش

مکتوب نمبر ۳۰

حق کا بول بالا

آپ ایسے نرم لب و لہجہ میں اپنا مطلب بیان کرنے والا ہیں نے نہیں پایا اور نہ آپ کا زور استدلال کسی میں دیکھا۔ آپ نے جن قرائن کا ذکر کیا ان پر غور کرنے سے میں اس نتیجہ پر پہنچا کہ جو کچھ آپ فرماتے ہیں وہی ٹھیک ہے۔ شک و شبہات کے بادل چھٹ گئے اور یقین کے چہرے سے شکوک کے پرے اٹھ گئے۔ اب ہیں کوئی تردد باقی نہ رہا کہ یقیناً حدیث غدیر میں لفظ ول و مولیٰ سے مراد اولیٰ بالتصرف ہے نہ کہ کچھ اور۔ کیونکہ اگر اس لفظ سے ناصر یا محب وغیرہ مقصود ہوتے تو پھر عارث کو عذاب کا سوال کرنے کی ضرورت ہی نہ تھی لہذا لفظ مولیٰ کے متعلق آپ کی جو

رائے ہے وہی پایہ تحقیق کو پہنچتی ہے اور وہی درست ہے۔

اچھا ایسا کیوں نہیں کہ آپ بھی اس حدیث کی تفسیر میں وہی مسلک اختیار کریں جو ہمارے بعض علماء مثلاً علامہ ابن حجر مکی نے اپنی کتاب صواعق محرقة میں اور علامہ حلبی نے سیرت حلبیہ میں اس حدیث کی تفسیر میں اختیار کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ حضرت علیؑ اولیٰ بالامامت تھے۔ آپ ہی کے لیے امامت زیبا تھی لیکن مقصود نتیجہ کا رد مال کا رہے یعنی رسولؐ کا مقصد یہ تھا کہ جب خلفاء ثلاثہ کا دور گزر جائے گا اور حضرت علیؑ کو لوگ اپنا امام منتخب کریں گے تو اس وقت صرف حضرت علیؑ ہی اولیٰ بالامامت ہوں گے۔ اگر یہ معنی لیے جائیں تو خرابی یہ لازم آتی ہے کہ آنحضرتؐ کی موجودگی ہی میں حضرت علیؑ کا امام ہونا لازم آتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ آنحضرتؐ کے حین حیات آپ کے امام ہونے کے کوئی معنی نہیں لہذا مقصود پیغمبرؐ یہ تھا کہ جب لوگ آپ کی بیعت کریں آپ کو خلیفہ منتخب کریں آپ کی امامت پر اجماع کریں اس وقت آپ ہی اولیٰ بالامامت ہیں۔

اگر یہ معنی لیے جائیں تو خلفاء ثلاثہ کی خلافت معرض خطر میں نہیں پڑتی۔ اگر یہ معنی لیے جائیں تو سلف صالحین جو حضرت علیؑ کو چوتھا خلیفہ مانتے ہیں ان کے دامن پر کوئی دھبہ نہیں آتا اور آپ جو ثابت کرنا چاہتے ہیں وہ بھی ثابت ہو جائے گا۔

جواب مکتوب ۳۰

آپ نے فرمایا کہ ہم آپ کے کہنے سے یہ مان لیں کہ حدیث غدیر

میں حضرت علیؑ کو جو اولیٰ کہا گیا ہے اس سے یہ مطلب ہے کہ حضرت علیؑ اس وقت اولیٰ بالامامت تھے جب مسلمان آپ کو امامت کے لیے منتخب کر لیں اور آپ کی بیعت کریں لہذا آپ کے قول کی بنا پر حضرت علیؑ کا اولیٰ ہونا جس کا اعلان رسولؐ نے بروز غدیر کیا تھا باعتبار مآل و نتیجہ کے تھا۔ حضرت علیؑ زمانہ آئندہ میں اولیٰ بالامامت تھے فی الحال نہیں جس وقت رسولؐ نے فرمایا تھا اس وقت نہیں۔ دوسرے الفاظ میں آپ کا مطلب یہ ہے کہ حضرت علیؑ بالقوة اولیٰ بالامامت تھے بالفعل نہیں تاکہ یہ حدیث آپ کے پہلے تین خلفاء کی خلافت کے منافی نہ ہو۔ بہت اچھا، بہتر ہے، مگر ہم آپ کو عدل و انصاف کا واسطہ دیتے ہیں آپ سے بقسم پوچھتے ہیں کہ آپ اپنے قول پر جمے رہیں گے۔ اس سے ہٹیں گے تو نہیں؟ تاکہ ہم بھی آپ کے قدم بہ قدم چلیں، آپ ہی کی روش اختیار کریں۔ اور کیا آپ راضی ہیں اس پر کہ یہ سہرا آپ ہی کے سر باندھا جائے یا اس قول کی آپ کی طرف نسبت دی جائے کہ ہم بھی آپ کے ہم خیال ہمنوا ہو جائیں۔

مجھے تو یقین ہے اور کامل یقین ہے کہ نہ تو آپ اس معنی پر جمے رہیں گے اور نہ اس پر راضی ہوں گے۔ ہمیں تو یقینی طور پر علم ہے اس کا کہ آپ خود ان لوگوں پر تعجب کرتے ہوں گے جو اس معنی کے مراد ہونے کا احتمال پیدا کرتے ہیں حالانکہ نہ تو الفاظ حدیث اس معنی کو بتاتے ہیں نہ حدیث سن کر کسی سُننے والے کے ذہن میں یہ معنی آتے ہیں اور نہ یہ معنی مکیم اسلام کی حکمت و بلاغت سے لگاؤ رکھتا ہے نہ غدیر کے دن حضرتؑ کے غیر معمولی افعال و اقوال سے اس معنی کو کوئی مناسبت ہے اور نہ ان

قطعی مسترائن سے جن کا ہم نے سابق میں ذکر کیا کوئی ربط ہے اور نہ حارث بن نعمان نہری کے کچھ ہوئے معنی سے کوئی تعلق ہے۔ علاوہ اس کے آپ کا یہ کہنا کہ حضرت علیؑ اولیٰ بالامامت جو تھے وہ باعتبار نتیجہ و مآل کار کے تھے یہ عموم حدیث سے مرتبط ہی نہیں، الفاظ حدیث بتاتے ہیں کہ حضرت علیؑ ہر اس شخص کے مولیٰ تھے جس کے رسولؐ مولیٰ تھے اور آپ کے قول کی بنا پر صرف اپنے ہی زمانہ خلافت کے لوگوں کے مولیٰ ثابت ہوتے ہیں لہذا آپ کے قول کی بنا پر نہ تو حضرت علیؑ خلفاء ثلاثہ کے مولیٰ ہوئے اور نہ ان لوگوں میں سے کسی ایک کے مولیٰ ہوئے جو زمانہ خلافت خلفاء ثلاثہ میں انتقال کر گئے اور یہ صریحی طور پر ارشاد رسولؐ کے مغائر ہے۔ رسولؐ نے تو ان لوگوں سے پوچھا تھا کیا میں مومنین سے اولیٰ نہیں؟ لوگوں نے کہا تھا۔ بے شک۔ آپ ہم سب کے مولیٰ ہیں۔ اس پر آنحضرتؑ نے فرمایا تھا تو میں جس جس کا (فرداً فرداً) مولیٰ تھا علیؑ اس کے مولیٰ ہیں۔ بغیر کسی استثناء کے آپ نے حضرت علیؑ کو ہر شخص کا مولیٰ قرار دیا۔ لطف یہ ہے کہ حضرت ابو بکر و حضرت عمرؓ نے روز غدیر جب رسولؐ کا یہ ارشاد سنا تو امیر المومنینؓ سے کہا تھا:

”اے فرزند ابوطالب! آپ ہر مومن اور مومنہ کے مولیٰ ہو گئے۔“
ان دونوں بزرگواروں نے تصریح کر دی ہے کہ حضرت علیؑ ہر مومن و مومنہ

نے جیسا کہ دارقطنی کی روایت ہے۔ ملاحظہ ہو مواضع محررہ ص ۱۱۱ باب اول فصل خاص ان کے علاوہ بکثرت محدثین نے اپنے اپنے طرق و اسناد سے اس کی روایت کی ہے امام محمدؒ اس قول کو بلند امامیہ برابر بن عازب مند ح ۱ ص ۱۱۱ پر درج کیا ہے اُست پر سابقہ ذکر کر چکے ہیں۔

کے ولی تھے۔ علی سبیل الاستغراق کوئی فرد مستثنیٰ نہ تھا۔

ایک مرتبہ حضرت عمرؓ سے کہا گیا کہ آپ حضرت علیؓ کے ساتھ ایسا مخصوص برتاؤ کرتے ہیں جیسا کسی صحابی پیغمبرؐ کے ساتھ نہیں کرتے۔ حضرت عمرؓ نے جواب دیا۔ یہ میرے مولیٰ ہیں۔

حضرت عمرؓ کا سر بھی اقرار ہے کہ آپ ان کے مولیٰ تھے حالانکہ اس وقت نہ تو لوگوں نے آپ کو خلافت کے لیے منتخب کیا تھا اور نہ آپ کی بیعت ہی کی تھی۔ لہذا قطعی طور پر ثابت ہوا کہ حضرت علیؓ حالاً مولیٰ تھے جس وقت پیغمبرؐ نے خدا کے حکم سے برسر منبر اس کا اعلان کیا اسی وقت سے مولیٰ ہو گئے۔

دو اعرابی کسی نزاعی مسئلہ میں حضرت عمرؓ کے پاس فیصلہ کے لیے آئے۔ حضرت عمرؓ نے حضرت علیؓ سے کہا کہ آپ فیصلہ کریں۔ ان میں سے ایک نے کہا: یہ ہمارا قصہ چکائیں گے؟ حضرت عمرؓ نے پکٹ کر اس اعرابی کی گردن پکڑ لی اور کہنے لگے:

”کم نجت جانتا بھی ہے یہ کون ہے؟ یہ تمہارے مولیٰ ہیں۔

اور ہر مومن کے مولیٰ ہیں اور جس کے یہ مولیٰ نہیں وہ مومن

ہی نہیں۔“

اس بارے میں بہت سی روایات و احادیث موجود ہیں۔

آپ اس سے بھی بے خبر نہ ہوں گے کہ علامہ ابن حجرؒ اور ان کے ہم خیالوں کی اُچ جواخوں نے حدیث غدیر میں نکالی ہے صحیح سمجھ لی جائے

لے جیسا کہ دارقطنی کی روایت ہے۔ ملاحظہ ہو صواعق محرقة ص ۱۱۱۔

لے دارقطنی نے اس واقعہ کی روایت کی ہے ملاحظہ ہو صواعق محرقة باب فضل اہل۔

تو اس کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ معاذ اللہ پیغمبرؐ کا غدیر کے دن ہر قول و فعل یہودہ مہمل سمجھا جائے، رسولؐ ہرزہ کار سمجھے جائیں۔ کیونکہ علامہ ابن حجرؒ کی اس نزالی منطق کی بنا پر غدیر کے دن اس سارے ساز و سامان، غیر معمولی اہتمام کا مقصد ہی کچھ نہیں نکلتا۔ سوا اس کے کہ رسولؐ یہ بیان کرنا چاہتے تھے کہ علیؓ کی جب لوگ بیعت کر لیں تب یہ اولیٰ بالامامت ہوں گے اور یہ معنی تو ایسے ہیں کہ سمجھ والے تو سمجھ وائے نا سمجھ بھی منہس دیں گے۔ اس معنی کے بنا پر امیر المومنینؑ کو امتیاز ہی کیسا حاصل ہوا۔ دوسروں کے مقابلہ میں آپ کی خصوصیت ہی کیا ثابت ہوئی اس لیے کہ جس کی بیعت ہو جاتی امامت کے لیے جس کو بھی مسلمان منتخب کر لیتے۔ اولیٰ بالامامت ہوتا۔ اس معنی سے تو حضرت علیؓ اور آپ کے ماسوا تمام صحابہ سب ہی برابر ہوئے۔ اگر آپ کی نزالی منطق درست سمجھ لی جائے تو یوم غدیر رسولؐ نے چلچلاتی دھوپ میں بیتی زمین پر لاکھوں مسلمانوں کو روک کر اتنا زبردست اہتمام فرما کر کون سی اہم بات فرمائی، بمقابلہ دیگر اصحاب کون سی مخصوص فضیلت حضرت علیؓ کی بیان کی۔

علامہ ابن حجرؒ وغیرہ کا یہ کہنا کہ حضرت علیؓ کا اولیٰ بالامامت ہونا مآلاً اگر نہ مانا جائے تو اس صورت میں حضرت علیؓ کا رسولؐ کے جیتے جی امام ہونا لازم آئے گا۔ تو یہ نزالی فریب دہی ہے۔ اور انبیاء و خلفاء و ملوک و امراء کا جو دستور ہمیشہ سے چلا آ رہا ہے کہ وہ ہمیشہ اپنی زندگی ہی میں اپنا جانشین مقرر کرنے آئے اس سے غفلت شناسی اور تغافل کشی ہے حدیث ”انت منی بمنزلۃ ہارون من موسیٰ“ جس مطلب پر دلالت کرتی ہے اس سے عداوت و انتقام کا اظہار اور دعوتِ عشیرہ کے موقع پر آنحضرتؐ نے جو فرمایا تھا: ”ناسمعوا لہ واطیعوا“

ان کی بات سنا اور ان کی اطاعت کرنا یا اسی جیسے دیگر ارشادات پیغمبر کو مہجلا دینا ہے۔

علاوہ اس کے اگر ہم تسلیم بھی کر لیں کہ علیؑ کا اولیٰ بالامامت ہونا غیر ممکن ہے کیونکہ رسولؐ کی زندگی ہی میں ان کا امام ہونا لازم آئے گا تو کم سے کم رسولؐ کی آنکھ بند ہونے کے بعد سے تو حضرت علیؑ ہی کو اولیٰ بالامامت ہونا چاہیے۔ یہ چار میں فاصلہ تو نہ ہونا چاہیے جیسا کہ طے شدہ مسئلہ ہے۔ علمائے معانی و بیان کا بنایا ہوا قاعدہ ہے کہ جب کسی حقیقی معنی پر عمل کرنا دشوار ہو تو مجازی معنوں میں جو معنی قریب ترین ہو اس پر عمل کرنا چاہیے۔ لہذا من کنت مولیٰ فهذا علی مولیٰ میں لفظ مولیٰ کو اگر اس کے حقیقی معنی اولیٰ بالامامت پر عمل کرنا دشوار سمجھتے ہیں کیونکہ بنی کی زندگی میں امام لازم آئے گا تو اس کے یہ معنی سمجھیے کہ رسولؐ کی آنکھ بند ہوتے ہی بغیر کسی فصل کے یہ اولیٰ بالامامت ہیں۔ رہ گیا یہ کہ مولیٰ سے اولیٰ بالامامت اگر مآلاً مراد لیا جائے تو سلف صالحین کا احترام باقی رہے گا اور حالاً اولیٰ بالامامت سمجھا جائے تو یہ بالکل ہی غلط ہے۔ مولیٰ سے اولیٰ بالامامت حالاً مراد لینے پر بھی سلف صالحین کے دامن پر کوئی دھبہ نہیں آسکتا ان کا احترام تاویل کے بغیر بھی باقی رہتا ہے جیسا ہم آئندہ اگر ضرورت پیش آئی تو اس کی وضاحت کریں گے۔

ش

مکتوب نمبر ۳۱

شیعوں کے سلسلہ سے نصوص کی خواہش

جب سلف صالحین کا احترام محفوظ ہے تو آپ نے حضرت علیؑ کی امامت کے متعلق جتنی حدیثیں ذکر فرمائی ہیں خواہ حدیث غدیر ہو یا دیگر احادیث تو کوئی حرج نہیں اور یہیں ان میں خواہ مخواہ تاویل کی بھی ضرورت نہیں شاید آپ کے یہاں اس مسئلہ سے متعلق اور بھی حدیثیں ہیں جن سے اہلسنت بے خبر ہیں بڑی مہربانی ہوگی آپ اپنے یہاں کی ان احادیث کو بھی ذکر فرمائیے تاکہ ہمیں بھی واقفیت حاصل ہو۔

س

جواب مکتوب

ہاں ہمارے یہاں اور بھی بہت سی صریحی نصوص امامت و خلافت امیر المومنینؑ کے متعلق کتب اعدیث میں موجود ہیں جن کی اہلسنت کو خبر نہیں۔ وہ تمام کی تمام حدیثیں صحیح ہیں، بطریق اہلبیت طاہرینؑ مروی ہیں۔ ہم چالیس حدیثیں آپ کو سناتے ہیں :

① — جناب صدوق محمد بن علی بن حسین بن موسیٰ بن بابویہ قمی نے اپنی کتاب اکمال الدین و اتمام النعمۃ میں عبدالرحمن بن سمرہ سے اسناد کر کے آنحضرتؐ سے ایک حدیث درج فرمائی ہے "آنحضرتؐ نے فرمایا : اے ابن سمرہ! جب خواہشیں لوگوں کی باہم مخالفت ہوں اور خیالات مختلف ہوں تو تم علیؑ ابن ابی طالب کا دامن پکڑے رہنا۔ وہ میری امت کے امام اور میرے بعد میرے خلیفہ و جانشین ہیں"

② — جناب صدوق نے اپنی اسی کتاب اکمال میں "ابن عباس سے روایت کی ہے۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ : "رسولؐ نے فرمایا : کہ خداوند عالم نے زمین پر نگاہ ڈالی۔ تمام روئے زمین کے باشندوں میں مجھے منتخب فرما کر نبی بنایا پھر دوسری مرتبہ نگاہ کی اور علیؑ کو منتخب فرما کر امام بنایا پھر مجھے حکم دیا کہ میں

انہیں اپنا بھائی، ولیعهد، وصی، جانشین اور

وزیر بناؤں"

③ — اسی کتاب اکمال میں بسلسلہ اسناد امام جعفر صادقؑ سے اور انھوں نے اپنے آبا و اجداد طاہرین علیہم السلام سے روایت کی ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا :

"جبریل امین نے مجھ سے منجانب پروردگار عالم بیان کیا کہ جو شخص علم رکھتا ہو کہ کوئی معبود نہیں سوائے میری ذات یکتا کے اور محمدؐ میرے بندے اور میرے رسول اور علیؑ ابن ابی طالب میرے خلیفہ اور ان کی اولاد میں گیارہ امام میری محبتیں ہیں۔ تو میں اس شخص کو اپنی رحمت سے جنت میں داخل کروں گا"

④ — اسی اکمال میں جناب صدوق نے بسلسلہ اسناد امام جعفر صادقؑ سے اور انھوں نے اپنے آبا و اجداد طاہرینؑ سے روایت کی ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ :

"میرے بعد بارہ امام ہوں گے۔ سب سے پہلے علیؑ اور سب کے آخر میں قائم ہیں۔ یہ میرے بارہ خلفاء اور میرے اوصیاء ہیں"

⑤ — اسی اکمال میں جناب صدوق بسلسلہ اسناد اصبح بن نباتہ سے روایت کرتے ہیں۔ اصبح کہتے ہیں کہ :

"ایک دن امیر المومنینؑ ہمارے پاس تشریف لائے اس طرح کہ آپ کا ہاتھ آپ کے فرزند امام حسنؑ کے

ہاتھ میں تھا۔ امیر المومنینؑ فرما رہے تھے کہ رسول اللہؐ
 بھی ہم لوگوں کے درمیان ایک دن اسی طرح تشریف
 لائے اور ان کے ہاتھ میں میرا ہاتھ تھا اور آپ
 فرما رہے تھے کہ میرے بعد بہترین خلائق اور ان کا
 سید و سردار میرا بھائی ہے۔ یہ میرے بعد ہر مسلم اور
 ہر مومن کا امیر ہے۔

② اسی اکمال میں جناب صدوق بلسلہ اسناد امام رضاؑ سے اور
 وہ اپنے آبا، طاہرینؑ سے روایت کرتے ہیں کہ:
 ”آنحضرتؐ نے فرمایا: جو شخص یہ چاہتا ہے کہ میرے
 دین پر قائم رہے اور میرے بعد نجات کی کشتی پر
 سوار ہو، وہ علیؑ کی پیروی کرے وہ میرے وصی
 اور میری امت میں میرے جانشین و خلیفہ ہیں۔
 میری زندگی میں بھی اور میرے مرنے کے بعد بھی!“

④ اسی اکمال میں جناب صدوق بلسلہ اسناد امام رضاؑ سے
 اور وہ اپنے آبا، طاہرینؑ سے روایت کرتے ہیں:
 ”آنحضرتؐ نے فرمایا: میں اور علیؑ اس امت کے
 باپ ہیں جس نے ہمیں پہچانا اس نے خدا کو پہچانا
 اور جس نے ہمیں نہ پہچانا اس نے خدا کو نہ پہچانا
 اور علیؑ ہی کے فرزند امت کے سبطین ہیں اور
 سردارانِ جوارانِ جنت ہیں یعنی حسنؑ و حسینؑ اور
 حسین کے نو فرزند ہوں گے ان کی اطاعت میری

اطاعت اور ان کی نافرمانی میری نافرمانی ہے۔ نواں
 فرزند قائم اور جہدی ہوگا۔“

⑧ اسی اکمال میں امام حسن عسکری سے مروی ایک حدیث جناب
 صدوق نے لکھی ہے۔ امام حسن عسکری نے اپنے آبا، طاہرینؑ
 سے روایت کی ہے کہ:

”آنحضرتؐ نے فرمایا: اے ابن مسعود! علیؑ ابن ابی
 طالب میرے بعد تمھارے امام ہیں اور تم میں میرے
 جانشین ہیں۔“

⑨ اسی اکمال میں بلسلہ اسناد جناب سلمان فرماتے ہیں کہ:
 ”میں رسولؐ کی خدمت میں پہنچا دیکھا کہ حسینؑ آپ
 کے زانو پر بیٹھے ہیں اور رسولؐ ان کے ہونٹوں کو
 چوم رہے ہیں اور فرماتے جاتے ہیں، تو سید و سردار
 ہے۔ سید و سردار کا بیٹا ہے تو امام ہے، امام کا بھائی
 ہے، امام کا بیٹا ہے اور اماموں کا باپ ہے تو خدا
 کی حجت ہے، خدا کی حجت کا فرزند ہے اور خدا کی
 نو حجتوں کا باپ ہے جو سب کے سب تیرے سلب
 سے ہوں گے۔ نواں قائم ہوگا۔“

⑩ اسی اکمال میں جناب صدوق بلسلہ اسناد جناب سلمان
 سے روایت کرتے ہیں۔ ایک طولانی حدیث ہے جس
 کا ٹکڑا یہ ہے کہ:
 ”آنحضرتؐ نے اپنی پارہ جگر جناب سیدہ سے فرمایا:

کیا تم جانتی نہیں کہ ہم وہ اہل بیت ہیں کہ خداوند کلام
نے ہمارے لیے بمقابلہ دنیا، آخرت کو پسند کیا اور
خداوند عالم نے ایک نگاہ روئے زمین پر ڈالی اور
تمام خلایق میں مجھے منتخب کیا۔ پھر دوبارہ نگاہ کی
اور تمہارے شوہر کو منتخب کیا اور خداوند عالم نے مجھے
وحی فرمائی کہ تمہاری شادی ان سے کر دوں اور انھیں
اپنا ولی بناؤں اور وزیر بناؤں اور اپنی امت میں
اپنا جانشین مقرر کروں پس تمہارا باپ تمام انبیاء سے
بہتر اور تمہارا شوہر تمام اوصیاء سے بہتر اور تم پہلی
وہ فرد ہو جو مجھ سے ملحق ہوگی۔“

— (۱۱) جناب صدوق نے اسی اکمال میں ایک طولانی حدیث
درج کی ہے جس میں ذکر ہے کہ:

”دوستو سے زیادہ مہاجرین و انصار عہد حضرت عثمان
میں مسجد کے اندر جمع ہوئے۔ علمی تذکرہ اور فقہ کی
باتیں ہونے لگیں اور آگے چل کر فخر و مباہلات ہونے
لگی۔ حضرت علیؑ چپ تھے۔ لوگوں نے حضرت
علیؑ سے کہا آپ کچھ کیوں نہیں فرماتے تو آپ
نے ان کو رسولؐ کا وہ ارشاد یاد دلایا جس میں
آنحضرتؐ نے فرمایا تھا کہ علیؑ میرے بھائی ہیں،
میرے وزیر ہیں، میرے وارث ہیں، وصی ہیں اور
میری امت میں میرے جانشین ہیں اور میرے بعد

ہر مومن کے ولی ہیں تو سارے مجمع نے اقرار کیا کہ
بے شک رسولؐ نے آپ کے متعلق یہ فرمایا تھا۔“

— (۱۲) اسی اکمال میں جناب صدوق نے عبد اللہ بن جعفر، امام حسنؑ،
امام حسینؑ، عبد اللہ بن عباسؑ، عمر بن ابی سلمہ، اسامہ بن زید
سلمان، ابوذرؓ، اور مقداد مندرجہ بالا حضرات میں سے ہر
بزرگ سے روایت کی ہے۔ ان میں سے ہر شخص کا بیان ہے کہ:
”ہم نے رسولؐ کو کہتے سنا: کہ میں تمام مومنین میں ان
سے بڑھ کر صاحب اختیار ہوں، پھر میرے بھائی علیؑ
مومنین کے مالک و مختار ہیں۔“

— (۱۳) اسی اکمال میں جناب صدوق نے اصبح بن نباتہ سے روایت
کی ہے انھوں نے ابن عباس سے۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ:
”میں نے رسولؐ کو کہتے سنا کہ: میں اور علیؑ اور
حسنؑ و حسینؑ اور حسین کے نو فرزند پاک و پاکیزہ ہیں۔“
— (۱۴) اسی اکمال میں جناب صدوق نے غباہ بن ربیع سے انھوں
نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ:
”آنحضرتؐ نے فرمایا: میں نبیوں کا سردار ہوں اور علیؑ
تمام اوصیاء کے سردار ہیں۔“

— (۱۵) اسی اکمال میں جناب صدوق نے امام جعفر صادقؑ سے انھوں
نے اپنے آبا رطاہرینؑ سے روایت کی ہے کہ:
”آنحضرتؐ نے فرمایا: خداوند عالم نے تمام انبیاء کے
درمیان مجھے منتخب کیا اور مجھ سے علیؑ کو منتخب کیا۔“

اور انھیں تمام اوصیاء پر فضیلت بخشی اور علیؑ سے حسن و حسینؑ کو منتخب کیا اور حسینؑ سے ان کی نسل میں اوصیاء کا انتخاب فرمایا جو دین سے غالیوں کی تحریف اور باطل کاؤ کی ہمت تراشی اور گمراہوں کی تاویل کو دور رکھیں گے۔ اسی اکمال میں جناب صدوق نے امیر المومنین سے روایت کی ہے امیر المومنینؑ فرماتے ہیں کہ :

”حضرت سرور کائنات نے فرمایا: میرے بعد بارہ امام ہوں گے ان سب کے اول تم ہو اے علیؑ اور سب سے آخر قائم ہیں جن کے ہاتھوں پر خداوند عالم مشرق و مغرب کو فتح کرے گا۔ (اکمال الدین و اتمام النعمۃ باب ۲۴ صفحہ ۴۹ تا ۶۷) یہ حدیثیں اور اس کے ادھر کی حدیثیں مذکور ہیں

جناب صدوق نے امالی میں امام جعفر صادق سے روایت کی ہے جسے انھوں نے اپنے آباء طاہرینؑ سے مرفوعاً بیان کیا کہ : ”آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا : علیؑ مجھ سے ہیں اور میں علیؑ سے ہوں۔ علیؑ میری طبیعت سے پیدا ہوئے اور میری سنت کے جس سلسلہ میں امت کے درمیان اختلاف پیدا ہو گا یہ علیؑ ہی اس کی وضاحت کریں گے یہ مومنین کے امیر ہیں اور روشن پیشانی والے مومنین کے قائد ہیں اور تمام اوصیاء میں سب سے بہتر ہیں“ اسی امالی میں جناب صدوق امیر المومنین سے سلسلہ اسناد روایت

کرتے ہیں کہ :

”آنحضرتؐ نے فرمایا علیؑ مومنین کے امیر ہیں خداوند عالم نے خود عرش پر ان کو ولی مقرر کیا اور ملائکہ کو گواہ بنایا اور علیؑ خدا کے خلیفہ اور حجت ہیں اور یہی علیؑ مسلمانوں کے امام ہیں“

اسی امالی میں جناب صدوق ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ :

”آنحضرتؐ نے فرمایا: اے علیؑ تم امام المسلمین اور امیر المومنین اور روشن پیشانی والوں کے قائد ہو میرے بعد خدا کی حجت ہو اور تمام اولیاء کے سید و سردار ہو“

اسی امالی میں جناب صدوق ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ :

”آنحضرتؐ نے فرمایا : اے علیؑ تم میری امت پر میرے خلیفہ ہو اور تم میرے لیے ایسے ہی ہو جیسے آدمؑ کے لیے شیث تھے“

اسی امالی میں جناب صدوق نے سلسلہ اسناد جناب ابی ذر سے روایت کی ہے۔ جناب ابو ذر فرماتے ہیں :

”ایک دن ہم لوگ رسولؐ کی خدمت میں مسجد میں بیٹھے تھے، آنحضرتؐ نے فرمایا تمھارے پاس اس دروازے سے ایک شخص آئے گا وہی امیر المومنین اور امام المسلمین ہوگا۔ ناگاہ امیر المومنینؑ علیؑ ابن ابی طالب آتے

دکھائی دیے۔ رسولؐ نے آگے بڑھ کر استقبال کیا۔ پھر آپؐ ہم لوگوں کی طرف مڑے اور ارشاد فرمایا: یہی میرے بعد تم لوگوں کے امام ہیں۔“

(یہ حدیث اور اس کے اوپر کی چاروں حدیثیں علامہ سید بھری نے اپنی امالی میں جناب صدوق سے نقل کی ہیں اور اس کے بعد کی تمام حدیثیں غایۃ المرام باب ۱۳ میں مذکور ہیں۔)

اسی امالی میں جناب صدوق جابر بن عبد اللہ انصاری سے روایت کرتے ہیں کہ:

”آنحضرتؐ نے فرمایا: علیؑ ابن ابی طالب سب سے پہلے اسلام لانے والے سب سے زیادہ علم رکھنے والے ہیں۔ یہاں تک کہ آپؐ نے فرمایا: یہی امام ہیں اور میرے بعد خلیفہ۔“

اسی امالی میں بسلسلہ اسناد ابن عباس سے روایت ہے کہ:

”آنحضرتؐ نے فرمایا: اے گروہ مردم خدا سے زیادہ گفتار میں بہتر کون ہو سکتا ہے۔ تمھارے پروردگار نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تمھارے لیے علیؑ کو امام، خلیفہ اور وصی مقرر کر دوں، اپنا بھائی اور اپنا وزیر بنادوں۔“

اسی امالی میں جناب صدوق نے بسلسلہ اسناد ابن عباس سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں:

”رسولؐ بالائے منبر تشریف لے گئے۔ خطبہ ارشاد فرمایا

پھر وہ خطبہ ذکر کیا۔ اسی خطبہ میں ہے کہ میرے چچا کے بیٹے علیؑ میرے بھائی، میرے وزیر ہیں اور یہی میرے خلیفہ اور میری جانب سے تبلیغ کرنے والے ہیں۔“

اسی امالی میں جناب صدوق نے بسلسلہ اسناد امیر المومنین سے روایت کی ہے:

”امیر المومنینؑ فرماتے ہیں کہ ایک دن رسولؐ نے خطبہ ارشاد فرمایا جس میں آپؐ نے فرمایا: اے لوگو خدا کا جہنہ (رمضان) آ رہا ہے۔“

پھر وہ پوری حدیث مذکور ہے جو آپؐ نے ماہ مبارک کی فضیلت میں فرمائی ہے:

”امیر المومنینؑ فرماتے ہیں کہ میں نے دریافت کیا: یا رسول اللہؐ اس جہنہ میں بہترین اعمال کیا ہیں؟ آپؐ نے فرمایا: خدا کی حرام کی ہوئی چیزوں سے پرہیز۔ پھر آنحضرتؐ گریہ فرمانے لگے۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہؐ آپؐ گریہ کیوں فرمانے لگے۔ آپؐ نے فرمایا: میں اس ظلم پر رورہا ہوں جو تم پر اس جہنہ میں روا رکھا جائے گا۔ یہاں تک کہ فرمایا: اے علیؑ تم میرے وصی میرے فرزندوں کے باپ، میری امت میں میرے خلیفہ ہو، میری زندگی میں بھی۔ میرے مرنے کے بعد بھی۔ تمھارا حکم دنیا میں حکم دینا ہے اور تمھارا منع کرنا میرا منع کرنا ہے۔“

(۲۶) — جناب صدوق نے اسی امالی میں امیر المومنینؑ سے روایت کر کے ایک حدیث لکھی ہے :

”امیر المومنین فرماتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ: اے علیؑ! تم میرے بھائی ہو اور میں تمہارا بھائی ہوں۔ میں نبوت کے لیے پسند کیا گیا۔ تم امامت کے لیے منتخب ہوئے۔ میں صاحب تنزیل ہوں تم صاحب تاویل ہو اور تم اس امت کے باپ ہو۔ اے علیؑ! تم میرے وصی ہو، میرے خلیفہ ہو، میرے وزیر ہو، میرے وارث ہو، میرے بچوں کے باپ ہو۔“

(۲۷) — اسی امالی میں جناب صدوق بسلسلہ اسناد ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ :

”آنحضرتؐ نے ایک دن فرمایا، جب کہ آپ مسجد قبا میں تشریف فرما تھے اور اصحاب آپ کے گرد اکٹھے تھے: اے علیؑ! تم میرے بھائی ہو اور میں تمہارا بھائی ہوں۔ تم میرے وصی ہو، میرے خلیفہ ہو۔ میرے بعد میری امت کے امام ہو۔ خدا دوست رکھے اے جو تمہیں دوست رکھے، دشمن رکھے اے جو تمہیں دشمن رکھے۔“

(۲۸) — اسی امالی میں جناب صدوق نے ایک طویل حدیث جناب سلم سے روایت کی ہے جس میں آنحضرتؐ نے ام سلمہ سے فرمایا کہ: ”اے ام سلمہ! سنو اور گواہ رہو کہ یہ علیؑ ابن ابی طالب میرے وصی ہیں، میرے خلیفہ ہیں اور میرے کیے

ہوئے وعدوں کو پورا کرنے والے ہیں اور میرے حق کو شر پر سے منافقین کو بھگانے والے ہیں۔“

(۲۹) — اسی امالی میں بسلسلہ اسناد سلمان فارسی سے روایت ہے جناب سلمان فارسی فرماتے ہیں کہ :

”میں نے خود رسولؐ کو کہتے سنا: اے گروہ ہاجرین و انصار! کیا میں تمہاری رہبری اس ذات کی طرف نہ کروں کہ اگر تم اس کا دامن مضبوطی سے پکڑے رہو تو کبھی میرے بعد گمراہ نہ ہو۔ لوگوں نے کہا ضرور یا رسول اللہ، فرمایا: یہ علیؑ میرے بھائی ہیں۔ میرے وصی ہیں، میرے وزیر ہیں میرے خلیفہ ہیں اور تمہارے امام ہیں۔ لہذا جس طرح مجھے دوست رکھتے ہو انھیں بھی دوست رکھو اور جس طرح میری عزت و تکریم کرتے ہو ان کی بھی کرو۔ مجھ سے جبریل امینؑ نے کہا ہے کہ میں یہ بات تم سے کہوں۔“

(۳۰) — اسی امالی میں جناب صدوق نے بسلسلہ اسناد زید بن ارقم سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ :

”رسولؐ نے فرمایا: کہ میں تمہاری رہبری اس شخص کی طرف نہ کروں کہ اگر تم اس کا مضبوطی سے دامن پکڑے رہو تو کبھی گمراہ نہ ہو نہ ہلاک ہو۔ فرمایا آنحضرتؐ نے کہ تمہارے امام اور ولی علیؑ ابن ابی طالب

ہیں۔ ان کا بوجھ بٹاؤ ان کی خیر خواہی کرو، ان کی تصدیق کرو۔ جبریل نے مجھے اس بات کے کہنے کا حکم دیا ہے۔“
 اسی امالی میں جناب صدوق نے ابن عباس سے روایت کی ہے جس میں ہے کہ:

(۳۱)

”آنحضرتؐ نے فرمایا: اے علیؑ! تم میری امت کے امام ہو اور میرے بعد امت پر میرے خلیفہ ہو۔“
 اسی امالی میں جناب صدوق نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ:

(۳۲)

”آنحضرتؐ نے فرمایا: خداوند عالم نے مجھ پر وحی فرمائی کہ وہ میری امت سے ایک شخص کو میرا بھائی، میرا وارث خلیفہ اور وصی بنانے والا ہے۔ میں نے درگاہ الہی میں سوال کیا، پر درگاہ کو کون ہے؟ تو خدا نے مجھ پر وحی فرمائی کہ وہ تمھاری امت کا امام اور میری محبت ہے۔ اس پر میں نے عرض کیا: الہی وہ کون ہے؟ ارشاد ہوا: وہ، وہ ہے جسے میں بھی دوست رکھتا ہوں اور وہ بھی مجھے دوست رکھتا ہے یہاں تک کہ آپؐ نے سلسلہ بیان میں فرمایا: کہ وہ علی ابن ابی طالب ہیں۔“

اسی امالی میں جناب صدوق نے امام جعفر صادقؑ سے اور انھوں نے اپنے آباہر طاہرینؑ سے روایت کی ہے کہ:

(۳۳)

پر لے جایا گیا تو خداوند عالم نے مجھ سے علیؑ کے متعلق عہد و پیمان فرمائے کہ وہ امام المتقین، قائد غر المحجلین، یسوب المؤمنین ہیں۔

اسی امالی میں جناب صدوق نے سلسلہ اسناد امام رضاؑ سے انھوں نے اپنے آباہر طاہرین سے روایت کی ہے کہ:

(۳۴)

”آنحضرتؐ نے فرمایا: علیؑ مجھ سے ہیں اور میں علیؑ سے ہوں۔ خدا ہلاک کرے گا اسے جو علیؑ سے جنگ کرے علیؑ میرے بعد خلافت کے امام ہیں۔“

جناب شیخ الطائف ابو جعفر محمد بن حسن طوسی نے اپنی امالی میں سلسلہ اسناد جناب عمار یا سر سے روایت کی ہے جناب عمار فرماتے ہیں کہ:

(۳۵)

”رسولؐ نے امیر المؤمنینؑ سے ارشاد فرمایا کہ خدا نے تمھیں ایسی زینت سے سنوارا ہے کہ جس زینت سے زیادہ محبوب زینت بندوں کو نہیں بخشی۔“

جناب شیخ نے اپنی امالی میں سلسلہ اسناد امیر المؤمنین سے روایت کی ہے:

(۳۶)

”امیر المؤمنینؑ نے ایک دن منبر کو فر خطبہ میں ارشاد فرمایا: اے لوگو! مجھے رسولؐ سے دس خصوصیات ایسی حاصل ہوئیں جو روئے زمین کی تمام چیزوں سے زیادہ مجھے محبوب ہیں۔ مجھ سے آنحضرتؐ نے فرمایا: اے علیؑ! تم دنیا و آخرت میں میرے بھائی ہو۔ اور

بروز قیامت تمام مخلوق سے زیادہ مجھ سے قریب ہو گے اور جنت میں تمھاری قیام گاہ میری قیام گاہ کے سامنے ہوگی۔ تم میرے وارث ہو، تم ہی میرے بعد میرے کیے ہوئے وعدوں کو پورا کرنے والے ہو اور میرے گھر والوں کے وصی ہو اور میری عدم موجودگی میں میرے اہلبیت کے تم ہی محافظ ہو اور تم ہی میرے ولی ہو۔ اور میرا ولی خدا کا ولی ہے اور تمھارا دشمن میرا دشمن ہے اور میرا دشمن خدا کا دشمن ہے۔“

(۳۷) جناب صدوق نے کتاب نصوص علی الأئمة میں بسلسلہ اسناد امام حسن بن علیؑ سے روایت کی ہے:

”امام حسنؑ فرماتے ہیں: کہ میں نے رسولؐ کو امیر المومنین علی ابن ابی طالب سے کہتے سنا: تم میرے علوم کے وارث ہو، میری حکمتوں کے معدن ہو، میرے بعد امام ہو۔“

(۳۸) جناب صدوق نے کتاب نصوص میں بسلسلہ اسناد عمران بن حصین سے روایت کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ:

”میں نے رسولؐ کو امیر المومنینؑ سے کہتے سنا: تم ہی امام ہو اور میرے بعد خلیفہ ہو۔“

(۳۹) اسی کتاب نصوص میں بسلسلہ اسناد امیر المومنین سے ایک حدیث مذکور ہے کہ:

”آنحضرتؐ نے فرمایا: اے علیؑ تم میرے اہلبیت کے

مرنے والوں کے وصی اور میری امت کے زندہ افراد پر خلیفہ ہو۔“

(۴۰) اسی کتاب نصوص میں بسلسلہ اسناد امام حسینؑ سے ایک حدیث مروی ہے۔ امام مظلوم فرماتے ہیں کہ:

”خداوند عالم نے جب یہ آیت نازل فرمائی کہ بعض اولی الارحام بعض سے زیادہ حقدار ہیں۔ میں نے رسولؐ سے اس کی تاویل کے متعلق پوچھا، آنحضرتؐ نے فرمایا تم لوگ اولی الارحام ہو۔ پس جب میں مجاہدوں کو تمھارے پدر بزرگوار مجھ سے زیادہ خصوصیت و قربت رکھتے ہیں۔ اور میری جگہ کے زیادہ حقدار و سزاوار ہیں جب وہ دنیا سے اٹھیں تو تمھارے بھائی حسنؑ اس عہدہ کے سزاوار ہیں اور جب حسنؑ بھی دنیا سے اٹھ جائیں تو تم اس منصب کے سزاوار ہو۔“

یہ اتنی حدیثیں ہیں اس مختصر رسالہ میں درج کر رہا ہوں۔ یہ اتنے نصوص باقی نصوص سے ایسی نسبت رکھتے ہیں جیسے ایک پھول کو باغ سے یا ایک قطرے کو بحر بے پایاں سے نسبت ہوتی ہے۔ پھر بھی اگر انصاف سے کام لیا جائے تو بعض حدیثیں ہی کفایت کریں گے۔

ش

لے ہم نے چالیس کی تعداد میں اس لیے حدیثیں بیان کی ہیں کہ ہماری کتب احادیث میں امیر المومنین علی بن ابی طالبؑ، عبداللہ بن عباسؑ، عبداللہ بن مسعودؑ، عبداللہ بن عمرؑ، ابوسعید خدریؑ، ابودرداءؑ، ابوہریرہؑ، انس بن مالکؑ، معاذ بن جبلؑ وغیرہ بزرگوں میں سے ہر شخص سے (باقی اگلے صفحہ)

جوابِ مکتوب

ہم نے ان نصوص کو اس لیے بیان کیا کہ آپ بھی واقف ہو جائیں اور آپ نے تو خود ہی خواہش ظاہر کی تھی۔
آپ پر محبت قائم کرنے کے لیے وہی حدیں کافی ہیں جنہیں ہم نے گزشتہ اوراق میں خود آپ کی صحاح سے بیان کیا ہے۔

رہ گیا یہ کہ ان نصوص کو اہل سنت نے کیوں نہیں ذکر کیا تو اسے آپ کیا پوچھتے ہیں۔ یہ تو آل محمدؐ سے پر غاش اور ان کی طرف سے دل میں کینہ رکھنے والے دورِ اول کے اربابِ تسلط و اقتدار کی پرانی عادت ہے جنہوں نے فضائلِ اہلبیت پر پردہ ڈالنے اور ان کے نور کو بجھانے کے لیے کوئی کوشش اٹھانے نہ رکھی۔ سلطنت کے خزانے لٹا دیے، اپنی توانائیاں صرف کر دیں اور ہر شخص کو لالچ دے کر، ڈرا دھمکا کر آمادہ کیا کہ اہل بیت کے مناقب و فضائل مخصوص کو چھپائے، جھٹلائے۔ اس مقصد کے لیے درہم و دینار سے کام لیا گیا۔ بڑے بڑے وکیل مقرر کیے گئے۔ اعلیٰ عہدوں پر فائز کیا گیا اور جو ان ترکیبوں سے قابو میں نہیں آیا اسے کوڑوں تلواروں سے زیر کیا گیا۔

یہ فرعونِ خصلت، فرودِ سرشت افرادِ فضائلِ اہلبیت کی تکذیب کرنے والوں کو تو قربت بخشتے، مقرب بارگاہ بناتے اور تصدیق کرنے والوں کو گھر سے بے گھر کرتے، جلا وطن کرتے، ان کے مال و اسباب کو لوٹ لیتے یا قتل کر دیتے۔

آپ سے یہ حقیقت مخفی نہ ہوگی کہ امامت و خلافت کے متعلق نصوص ارشادِ پیغمبرؐ ایسی چیز تھی جس سے غاصب و ظالم سلاطین بے حد خطرہ محسوس کرتے تھے۔ ہر وقت انہیں غدر شہرتا تھا کہ یہ حدیں کہیں ہمارا تختہ نہ الٹ دیں۔ بنیادِ سلطنت نہ ڈھادیں لہذا ان صریح نصوص و احادیث کا ان سلاطین جو راوران کے ہوا خواہوں سے بچ رہنا اور مستند اسناد و طرق مختلف سے ہم تک پہنچ جانا راستی و سچائی کا ایک کرشمہ اور حق و صداقت کا بہت بڑا معجزہ ہے کیونکہ اس وقت کی حالت یہ تھی کہ جو لوگ حقوقِ اہلبیت کو غصب کیے بیٹھے تھے اور ان کے مدارج و مراتب کو چھینے ہوئے تھے جس پر خداوندِ عالم نے ان اہلبیت علیہم السلام کو فائز کیا تھا۔ ان کا وتیرہ یہ تھا کہ محبتِ اہلبیت کا جس پر الزام قائم ہو جانا اسے دردناک و بدترین عذاب میں مبتلا کرتے، اس کی دھڑکی موند دیتے اور بازاروں میں تشہیر کرتے تھے۔ اسے ذلیل و خوار کرتے اور جملہ حقوق سے محروم کر دیتے۔ یہاں تک کہ اس کے لیے حکام کی عدالت کا دروازہ بھی بند ہو جاتا اور سماج میں رسائی بھی ناممکن ہو جاتی اگر کوئی شخص اچھائی کے ساتھ علیؑ کا ذکر کرتا تو حکومت اس سے بری الذمہ ہو جاتی۔ آفتیں اس پر ٹوٹ پڑتی۔ اس کا مال آپس میں بانٹ لیا جاتا اور اس کی گردن مار دی جاتی۔ نہ معلوم کتنی زبانیں انہوں نے گدیوں سے کھینچ لیں۔ محض اس جرم میں کہ انہوں نے فضائلِ علیؑ بیان کیے۔ کتنی آنکھیں ضائع

۱۔ ملاحظہ مندرجہ شرح نہج البلاغہ جلد ۲ صفحہ ۱۵ علامہ ابن ابی الحدید معتزلی نے ایک مختصر تذکرہ ان مظالم کا کیا ہے جو دوسری و عباسی میں اہل بیت و شیعیان اہلبیت پر روا رکھے جاتے تھے۔

(بقیہ ماسٹیر صفحہ گزشتہ) یہ حدیث کبریت طریفوں سے مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا: جس نے چالیس حدیثیں امر دین کے متعلق میری امت میں یا دیکیں خدا سے بروز قیامت فقہا و علما کے گروہ میں اٹھائے گا۔ ایک روایت میں ہے کہ خدا سے فقیہ و عالم کی حیثیت سے اٹھائے گا۔ ابو دردرا کی روایت میں ہے کہ میں بروز حشر اس کا شیعہ و گواہ رہوں گا۔ ابن مسعود کی روایت میں ہے کہ میں اس سے کہوں گا کہ جنت کے جس دروازے سے چاہو جنت میں داخل ہو جاؤ۔ ابن عمر کی روایت میں ہے اے زمرہ علماء میں شامل کیا جائے گا اور اے شہداء کے زمرہ میں موجود کیا جائے گا اور ہمارے لیے ان چالیس حدیثوں کے حفظ کے لیے رسولؐ کا یہ قول کافی ہے خدا اس شخص کے چہرے کو شلاوب رکھے جو میری بات سنے اور محفوظ رکھے اور جس طرح سنا ہے اسی طرح اسے پہنچا دے۔ آپ کا یہ قول بھی کافی ہے جن لوگوں نے سنا ہے وہ ان لوگوں کو پہنچائیں جو موجود نہیں ہیں۔

مکتوب نمبر ۳۲

شیعوں کی حدیثیں حجت نہیں اگر یہ حدیثیں صحیح ہیں تو اہلسنت نے کیوں نہیں ان کی روایت کی، مزید تفصیل ذکر فرمائیں یہ نصوص جو آپ نے ذکر فرمائے یہ حضرات اہلسنت کے یہاں ثابت نہیں۔ لہذا ان پر حجت بھی نہیں ہو سکتے۔ اگر حضرات اہلسنت کے یہاں یہ نصوص ثابت ہیں تو انھوں نے کیوں نہیں ذکر کیا۔ لہذا وہی اگلا سلسلہ آپ جاری رکھیے یعنی اس موضوع پر حضرات اہلسنت کے یہاں جو احادیث موجود ہیں انھیں بیان فرمائیے۔

جوابِ مکتوب

ہم نے ان نصوص کو اس لیے بیان کیا کہ آپ بھی واقف ہو جائیں اور آپ نے تو خود ہی خواہش ظاہر کی تھی۔
آپ پر محبت قائم کرنے کے لیے وہی حدیثیں کافی ہیں جنہیں ہم نے گزشتہ اور ان میں خود آپ کی صحاح سے بیان کیا ہے۔

رہ گیا یہ کہ ان نصوص کو اہل سنت نے کیوں نہیں ذکر کیا تو اسے آپ کیا پوچھتے ہیں۔ یہ تو آلِ محمدؐ سے پر خاش اور ان کی طرف سے دل میں کینہ رکھنے والے دورِ اول کے اربابِ تسلط و اقتدار کی پرانی عادت ہے جنہوں نے فضائلِ اہلبیت پر پردہ ڈالنے اور ان کے نور کو بجھانے کے لیے کوئی کوشش اٹھا نہ رکھی۔ سلطنت کے خزانے ٹاڈ دیے، اپنی توانائیاں صرف کر دیں اور ہر شخص کو لالچ دے کر، ڈرا دھمکا کر آمادہ کیا کہ اہل بیت کے مناقب و فضائل مخصوص کو چھپائے، جھٹلائے۔ اس مقصد کے لیے درہم و دینار سے کام لیا گیا۔ بڑے بڑے ولیفے مقرر کیے گئے۔ اعلیٰ عہدوں پر فائز کیا گیا اور جوان ترکیبوں سے قابو میں نہیں آیا اسے کوڑوں تلواروں سے زیر کیا گیا۔

یہ فرعونِ خصلت، نمرودِ سرشت افراد فضائلِ اہلبیت کی تکذیب کرنے والوں کو تو قربت بخشتے، مقرب بارگاہ بناتے اور تصدیق کرنے والوں کو گھر سے بے گھر کرتے، جلا وطن کرتے، ان کے مال و اسباب کو لوٹ لینے یا قتل کر دیتے۔

آپ سے یہ حقیقت مخفی نہ ہوگی کہ امامت و خلافت کے متعلق نصوص ارشادِ پیغمبرؐ ایسی چیز تھی جس سے غاصب و ظالم سلاطین بے حد خطرہ محسوس کرتے تھے۔ ہر وقت انہیں خدشہ رہتا تھا کہ یہ حدیثیں کہیں ہمارا تختہ نہ الٹ دیں۔ بنیادِ سلطنت نہ ڈھادیں لہذا ان صریحی نصوص و احادیث کا ان سلاطین جو راہِ ان کے ہوا خواہوں سے بچ رہنا اور متعدد اسناد و طرق مختلف سے ہم تک پہنچ جانا راستی و سچائی کا ایک کرشمہ اور حق و صداقت کا بہت بڑا معجزہ ہے کیونکہ اس وقت کی حالت یہ تھی کہ جو لوگ حقوقِ اہلبیتؑ کو غصب کیے بیٹھے تھے اور ان کے مدارج و مراتب کو چھینے ہوئے تھے جس پر خداوندِ عالم نے ان اہلبیت علیہم السلام کو فائز کیا تھا۔ ان کا و تیرہ یہ تھا کہ محبتِ اہلبیت کا جس پر الزام قائم ہو جانا اسے دردناک و بدترین عذاب میں مبتلا کرتے، اس کی ڈاڑھی مونڈ دیتے اور بازاروں میں تشہیر کرتے تھے۔ اسے ذلیل و خوار کرتے اور جملہ حقوق سے محروم کر دیتے۔ یہاں تک کہ اس کے لیے حکام کی عدالت کا دروازہ بھی بند ہو جاتا اور سماج میں رسائی بھی ناممکن ہو جاتی اگر کوئی شخص اچھائی کے ساتھ علیؑ کا ذکر کرتا تو حکومت اس سے بری الذمہ ہو جاتی۔ آفتیں اس پر ٹوٹ پڑتیں۔ اس کا مال آپس میں بانٹ لیا جاتا اور اس کی گردن مار دی جاتی۔ نہ معلوم کتنی زبانیں انہوں نے گدیوں سے کھینچ لیں۔ محض اس جرم میں کہ انہوں نے فضائلِ علیؑ بیان کیے۔ کتنی آنکھیں ضائع

نے ملاحظہ فرمائیے شرح نہج البلاغہ جلد ۳ صفحہ ۱۵ علامہ ابن ابی الحدید معتزلی نے ایک مختصر سا تذکرہ ان مظالم کا کیا ہے جو ذوالاموی و عباسی میں اہل بیت و شیعیان اہلبیت پر روا رکھے جاتے تھے۔

غرض ہوتی ہے منصب و عہدہ کی۔ ڈرتے ہیں کہ کہیں حکام ناراض ہو کر معزول نہ کر دیں یا یہ لالچ ہوتا ہے کہ خوش ہو کر ہمیں منصب عطا کر دیں گے۔

آج کل کے علماء اور اس زمانے کے علماء میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ آج کل کے علماء حکومت کی نگاہ میں کوئی وزن نہیں رکھتے لیکن اس زمانہ کے علماء کی حالت جداگانہ تھی سلاطین خود ان کے محتاج ہوا کرتے تھے کیونکہ اس وقت کے سلاطین علماء کو آلہ کار بنا کر گویا خدا و رسولؐ سے جنگ کرتے تھے۔

اسی وجہ سے یہ علماء سلاطین اور ان کے اعلیٰ عہدیداروں کے نزدیک بڑی قدر و منزلت رکھتے تھے اور ہر فرمائش ان کی پوری کی جاتی تھی جس کے نتیجہ میں یہ خود شاہانہ جاہ و جلال اور دولت و امارت کے مالک ہوتے ان کی یہ حالت تھی کہ وہ صحیح حدیثیں جس میں علیؑ یا اہل بیت کی کوئی فضیلت مذکور ہوئی ان میں تعصب سے کام لیتے۔ بڑی سختی سے ان کی تردید کرتے پایہ اعتبار سے گرانے میں پوری طاقت سے کام لیتے۔ اس حدیث کے راویوں کو رافضی قرار دیتے (اور رافضی ہونا ان کے نزدیک بدترین جرم تھا)

یہ ان کا طرز عمل ان تمام احادیث کے متعلق تھا جو حضرت علیؑ کی شان میں وارد ہوئی ہیں خصوصاً وہ حدیثیں جن سے شیعیان علیؑ تسک کرتے۔ ان حدیثوں سے تو اور بھی کد تھی انھیں۔

ان علماء کے کچھ ممتاز و با اثر اسرار و ہر قریہ و ہر شہر میں ہوتے جو ان کا پراپیگنڈا کیا کرتے۔ کچھ دنیا دار طلبا ہوتے جو ان کے فتاوے ان کے اقوال و آراء کی ترویج کرتے۔

کر دیں اس تصور میں کہ علیؑ کو احترام کی نظروں سے دیکھا، کتنے ہاتھ کاٹ ڈالے اس پاداش میں کہ علیؑ کی کسی فضیلت و منقبت کی طرف اشارہ کیا۔ کتنے پیر گھسیٹے گئے۔ اس خطا پر کہ وہ علیؑ کی طرف چلے تھے۔ علیؑ کے دوستوں کے نہ جانے کتنے گھر جلا ڈالے گئے۔ ان کے باغ اور کھیتیاں لوٹ لی گئیں اور درختوں پر انھیں سولی بھی دے دی گئی یا ان کو گھر سے بے گھر کر کے نکال باہر کیا گیا۔ نامعلوم طریقوں سے ایذا پہنچائی گئی۔

اس وقت حاملین حدیث و حافظین آثار کی ایک بہت بڑی جماعت ایسی تھی جو خدا کو چھوڑ کر ان جابر بادشاہوں اور ان کے افسروں کی پریش کرتے تھے۔ ان کی خوشامد اور چاپلوسی میں کسی بات سے دریغ نہ کرتے تھے۔ حدیثوں میں اسٹ پچھ کر دینا۔ عبارت کچھ سے کچھ کر دینا۔ ضعیف کو قوی اور قوی کو ضعیف کر کے پیش کرنے میں انھیں کوئی باک ہی نہ تھا جیسے ہم آج کل اپنے زمانے میں حکومت کے پٹھو اور تنخواہ دار علماء اور قاضیوں کو دیکھتے ہیں کہ حکام کو راضی کرنے کے لیے کتنی انتھاک کو ششیں کرتے ہیں ان کی حکومت چاہے عادل ہو یا جابر احکام ان کے صحیح ہوں یا غلط، مگر ہر معاملہ میں ان کی تائید ہی کریں گے۔ حاکم کو جب بھی اپنے حکم کی موافقت میں یا حکومت کے مخالف افراد کا قلع قمع کرنے کے لیے فتویٰ کی ضرورت ہوتی ہے، یہ علماء فوراً ایسے فتوے صادر کر دیتے ہیں جو ان حکام کی خواہش کے عین مطابق اور ان کی سیاسی اغراض کے لیے مفید و مندرجہ ہوتے ہیں۔ چاہے ان کے فتوے متین و حدیث کے مخالف ہی کیوں نہ ہوں۔ ان کے فتوے کی وجہ سے اجماع امت، شکست و ریخت ہی کیوں نہ ہو جائے۔ اجماع کی صریحی مخالفت ہی کیوں نہ ہوتی ہو۔ لیکن انھیں کوئی پروا نہیں ہوتی۔ انھیں تو

سنن و مستجاب میں سے قرار دے لیا تھا۔
اگر یہ حقیقت نہ ہوتی کہ ہے

نور خدا ہے کفر کی حرکت پر خندہ زن
پھونکوں سے یہ چراغ بجھایا نہ جائے گا

خدا کا نور نہ بجھتا ہے اور نہ اولیاء خدا کے فضائل مخفی رہتے ہیں۔ تو
امیر المومنینؑ کی خلافت و امامت اور فضائل کے متعلق کوئی صحیح و صریح حدیث
ہم تک پہنچتی ہی نہیں نہ بطریق اہل سنت نہ بطریق شیعہ۔ اہل سنت بھلا کا ہے
کو ایسی حدیث بیان کرنے لگے جو ان کی ساختہ عمارت ہی کو مستزلزل کر دے
اور شیعہ گلے پر چھری اور دھنوں پر قفل لگے ہونے کی وجہ سے بیان کرنے ہی سے
مجبور تھے۔

مگر یہ خدائی کرشمہ ہے، حقانیت و صداقت کا معجزہ ہے۔ یا وجود دیکھ
دشمنوں نے فضائل کو چھپانے اور مٹانے میں کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھا مگر حق کا بول
بالا ہو کے رہا۔ مجھے تو قسم بخدا حیرت ہے کہ خلاق عالم نے بندہ خاص اپنے
رسولؐ کے بھائی علیؑ بن ابی طالب کو کیا فضیلت بخشی تھی کہ لاکھوں پردوں میں
سے بھی جس کی روشنی پھوٹ کر رہی گہری تاریکیوں میں بھی جس کا اجالا ہو کے رہا۔
امیر المومنینؑ کی خلافت و امامت کے متعلق جو قطعی دلیلیں آپؐ نے
سماعت فرمائیں۔ مزید برآں آپؐ حدیث و راہت ہی کو لے لیجیے جو بجائے
خود بہت بڑی دلیل ہے۔

مش

کچھ ریاکار عابد و زاہد ہونے کچھ رؤسائے قوم شیو بخ تباہ ہوتے جب
یہ اہم خاص ان صحیح احادیث کی رد میں ان علماء کے اقوال سننے تو انہیں کو حجت
بنا لینے اور عوام جاہل پبلک میں خوب ان اقوال کی ترویج کرتے اور ہر شہر میں
اس کی اشاعت کرتے اور اصول دین میں سے ایک اصل بنادیتے۔

اسی زمانہ اور اسی مقام پر کچھ ایسے علمائے احادیث بھی تھے جنہوں نے
خوف و ہراس سے مجبور ہو کر وہ حدیثیں ہی بیان کرنا چھوڑ دیں جو امیر المومنینؑ اور
اہل بیت کے فضائل میں پائی جاتی تھیں۔ ان غریبوں کی حالت یہ تھی کہ جب
ان سے پوچھا جاتا تھا کہ یہ لوگ جو علیؑ و اہل بیتؑ کی شان میں وارد صحیح حدیث
کی رد کر رہے ہیں آپؐ کا کیا خیال ہے ان کے متعلق۔ ان احادیث کے متعلق
آپؐ کی کیا رائے ہے؟ تو وہ ڈرتے تھے کہ اگر صحیح بات کہہ دیتے ہیں تو
آنت زٹوٹ پڑے، مجبوراً وہ حقیقت ظاہر نہ کر پاتے اور نجات اسی
میں دیکھتے کہ معارض اقوال بیان کر دیے جائیں۔ اس ڈر سے کہہیں یہ سرکاری
علماء و درپے ایذا رسانی نہ ہو جائیں۔

سلاطین اور ان کے عہدیداروں نے حکم دے رکھا تھا کہ امیر المومنینؑ پر
لعنت کریں۔ اس بارے میں بڑی سختی سے کام لیتے۔ علیؑ کی برائی اور مذمت
کرنے کے لیے ہر ممکن ذریعہ سے لوگوں کو آمادہ کرتے۔ مال و دولت دے کر اطرع
طرح کے وعدے کر کے، ڈرا دھکا کر اور ان سب سے بھی قابو نہ پاتے تو
فوج کشی کر کے اپنے مکتوبات میں امیر المومنینؑ کی ایسی تصویر کشی کرتے جسے پڑھ کر
ہر شخص نفرت و بیزاری کرنے لگے۔

مجلسوں میں امیر المومنینؑ کے متعلق ایسی باتیں بیان کرنے کہ کالوں کو ان
کے تذکرے سے اذیت ہونے لگے۔ منبروں پر لعنت بھیجنا، عیدین اور جمعہ کے

مکتوب نمبر ۳۳

حدیث وراثت کو بطریق اہل سنت تحریر فرمائیے؟
س

جواب مکتوب

علیؑ وراثت پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

کوئی شبہ نہیں کہ آنحضرتؐ نے حضرت علیؑ کو اپنے علم و حکمت کا اسی طرح وراثت بنایا جس طرح دیگر انبیاء کرام نے اپنے اوصیا کو بنایا۔ چنانچہ خود آنحضرتؐ کے ارشادات ہیں:

”أنا مدينة العلم وعلي بابها ، فمن أراد العلم فليأت الباب“
”میں شہرِ علم ہوں اور علیؑ اس کا دروازہ۔ جو علم کا طلبگار ہو وہ دروازے سے آئے“

”أنا دار الحکمة وعلي بابها“
”میں حکمت کا گھر ہوں اور علیؑ اس کا دروازہ“
”علي باب علي ومبين من بعدي بلامتي ما ارسلت به ، حبه إيمان وبخضه نفاق“
”علی میرے علم کا دروازہ ہیں اور میں جن چیزوں کو نے کر مبعوث ہوا، میرے بعد میری امت سے ان چیزوں کو علیؑ ہی بیان کرنے والے ہیں، ان کی محبت ایمان اور ان کی دشمنی نفاق ہے“

زید بن ابی اوفیٰ کی حدیث میں ہے:
”وأنت اخي و وارثي ، قال : وما اُرت منك ؟“
”قال : ما وُرت الانبياء من قبلي“
”پیغمبرؐ نے امیر المومنینؑ سے فرمایا: تم میرے بھائی ہو، تمھیں

لے اس حدیث کو نیز اس کے بعد کی دو حدیثوں کو م ۲۴ میں درج کر چکے ہیں۔
نیز صفحہ ۲۸۲ کی حدیث نمبر ۹، ۱۰، ۱۱ بھی ملحوظ رہے اور دواں جرم نے حاشیہ لکھا ہے اس کا بھی خیال رہے۔
مے ہم اس حدیث کا م ۱۶ پر ذکر کر چکے ہیں۔

میرے وارث ہو۔ امیر المومنینؑ نے پوچھا: میں آپ کی کس چیز کا وارث ہوں؟ فرمایا: مجھ سے پیشتر کے انبیاء نے اپنے اوصیاء کو جن چیزوں کا وارث بنایا انہیں چیزوں کے تم بھی وارث ہو گے۔

بریدہ کی حدیث میں صاف صاف تصریح ہے کہ وارث پیغمبر علیؑ ہی ہیں۔

دعوتِ عشیرہ کے موقع پر جو کچھ رسولؐ نے فرمایا تھا اسی پر غور کیجیے وہی آپ کی تسلی کے لیے کافی ہو گا۔ اسی وجہ سے حضرت علیؑ رسولؐ کی زندگی میں فرمایا کرتے تھے کہ:

”قسم بخدا میں رسولؐ کا بھائی ہوں، ان کا ولیعہد ہوں، ان کے چچا کا بیٹا ہوں، ان کے علم کا وارث ہوں لہذا مجھ سے زیادہ حقدار کون ہو سکتا ہے؟“

ایک مرتبہ امیر المومنینؑ سے پوچھا گیا کہ چچا کے رہتے ہوئے آپ رسولؐ کے وارث کیونکر ہو گئے؟ آپ نے فرمایا کہ:

”آنحضرتؐ نے کل اولاد عبدالمطلب کو جمع کیا جو گروہ کی حیثیت رکھتے تھے۔ وہ سب کے سب پر خور و پر نوش تھے آنحضرتؐ نے ۱۳ چھٹانک وزن کے کھانے سے ان کی دعوت کی سب

لے اس کو ۳۴۲ میں ملاحظہ فرمائیے۔

یہ کلمہ بعینہ انہیں الفاظ میں امیر المومنینؑ سے ثابت ہے جسے امام حاکم نے مستدرک ج ۲ ص ۲۵۷ صحیح اسناد ذکر کیا ہے اور بخاری مسلم دونوں کے سنیار پر صحت قرار دیا ہے۔ علامہ ذہبی نے بھی تلمیذین مستدرک میں اس کی صحت کا اعتراف کیا ہے۔

نے کھایا اور پیٹ بھر کر کھایا اور کھانا اسی طرح بچ رہا جس طرح تھا۔ معلوم ہوتا تھا کہ جیسے کسی نے کچھ چھڑا ہی نہیں۔ آنحضرتؐ نے کھانے سے فراغت کے بعد ارشاد فرمایا: ”اے مسکین و نادان عبدالمطلب! میں خاص کر مختاری طرٹ اور عام طور پر لوگوں پر مبعوث ہوا ہوں لہذا تم میں کون اس شرط پر میری بیعت کرتا ہے کہ وہ میرا بھائی ہو، میرا ساتھی ہو، میرا وارث بنے۔“

رسولؐ کے اس ارشاد کے بعد کوئی بھی نہ کھڑا ہوا۔ میں البتہ کھڑا ہو گیا اگرچہ سب میں چھوٹا تھا۔ رسولؐ نے مجھ سے کہا: تم بیٹھے جاؤ، پھر تین مرتبہ آپ نے اسی مطلب کا اعادہ فرمایا اور ہر مرتبہ میں کھڑا ہوتا رہا اور آپ بٹھایا کیے۔ تیسری مرتبہ جب کوئی نہ کھڑا ہوا تو رسولؐ نے اپنا ہاتھ میرے ہاتھ پر مارا اسی وجہ سے میں اپنے چچا کے بیٹے (حضرت رسولؐ خدا) کا وارث ہوں اور چچا وارث نہ ہو سکتے۔“

امام حاکم نے مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۲۵ پر ایک روایت ذکر اور علامہ ذہبی نے بھی تلمیذین مستدرک میں اسے نقل کیا ہے اور دو کو صحت کا قطع و یقین ہے۔ اس حدیث میں ہے کہ قسم بن عباس

لے یہ حدیث ثابت و مشہور ہے۔ حیا مقدسی نے مختارہ میں ابن جریر نے تہذیب کیا ہے کنز العمال جلد ۶ ص ۵۵ پر بھی موجود ہے۔ امام شافعی نے خصائص میں ہے۔ ابن ابی العدید نے اپنی شرح جلد ۳ ص ۲۵۵ پر طبری نے بھی اس کو مستدرک ج ۱ ص ۱۵ پر ملتے جلتے لفظوں میں یہ حدیث موجود ہے

نے پوچھا:
 ”آپ لوگوں کے رہتے ہوئے علیؑ رسولؐ کے وارث کیسے بن گئے؟“

قثم نے جواب دیا:
 ”اس لیے کہ وہ ہم میں سب سے پہلے اسلام لائے اور سب سے زیادہ رسولؐ سے وابستہ و پیوستہ رہے۔“

میں کہتا ہوں کہ تمام لوگ یہی جانتے ہیں کہ رسولؐ کے وارث علیؑ ہی ہیں۔ عباس یا دیگر بنی ہاشم رسولؐ کے وارث نہیں، یہ بات اتنی آشکارا تھی کہ اسے بطور مسلمات ذکر کیا کرتے لیکن ان لوگوں کو اس کا سبب معلوم نہیں تھا کہ چچا کے ہوتے ہوئے علیؑ جو چچا زاد بھائی تھے وہ کیونکر وارث رسولؐ ہو گئے۔ اسی وجہ سے ان لوگوں نے کبھی خود حضرت علیؑ سے اس کی وضاحت چاہی کبھی قثم سے پوچھا اور ان دونوں بزرگواروں نے جو جواب دیا وہ آپؑ سن چکے۔ یہ جواب ان لوگوں کی عقل و فہم کو دیکھتے ہوئے بہت مناسب جواب ہے اور ان کو سمجھانے کے لیے زیادہ سے زیادہ یہی جواب دیا جا سکتا ہے ورنہ واقعی حقیقی جواب تو یہ ہے کہ خداوند عالم نے رسولؐ کے وارثوں پر ایک نظر ڈال کر محمد مصطفیٰؐ کو منتخب کیا اور انھیں خاتم النبیینؐ بنایا۔ پھر دوسری مرتبہ زمین پر نگاہ کی اور حضرت علیؑ کو منتخب کیا اور اپنے رسولؐ پر وحی فرمائی کہ علیؑ کو اپنا وارث اور وصی مقرر کر دیں۔

امام حاکم مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۲۵ پر قثم والی اس حدیث کو جسے ابھی ابھی آپؑ نے سنا بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ:

”مجھ سے قاضی القضاۃ ابوالحسن محمد بن صالح ہاشمی نے بیان کیا، وہ کہتے تھے کہ میں نے ابو عمرو و قاسم سے سنا، انھوں نے اسمعیل بن اسحاق قاضی سے سنا۔ اسمعیل بن اسحاق سے قثم بن عباس کے اس قول کا ذکر آیا تو انھوں نے فرمایا: وارث یا تو نسب کی وجہ سے وارث ہوتا ہے یا ولا کی وجہ سے اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ چچا کی موجودگی میں چچا زاد بھائی وارث نہیں ہو سکتا۔“

اسمعیل بن اسحاق فرماتے ہیں کہ:

”اس اتفاق و اجماع کی وجہ سے ظاہر ہوا کہ علیؑ رسولؐ کے علم کے وارث ہوئے ان کے سوا اور کوئی وارث نہیں ہوا۔“

میں کہتا ہوں کہ وراثت امیر المومنینؑ کے متعلق متواتر حدیثیں موجود ہیں۔ خصوصاً بطریق المہبیت تو بہت ہی زیادہ۔ اگر انصاف سے کام لیا جائے تو حضرت علیؑ کا وصی رسولؐ ہونا ہی اس مسئلہ میں قطعی فیصلہ کن ہے۔

ش

اور متواتر نفوس موجود ہیں۔ اگر اہل بیت سے قطع نظر کر کے بطریق اغیار آپ
نفس پیغمبر کے تلاشی ہیں تو مکتوب نمبر ۳۲ پر ایک نظر پھر کر لیں جس میں
رسولؐ کی حدیث میں نے ذکر کی ہے کہ آنحضرتؐ نے امیر المومنینؑ کی گردن پر
ہاتھ رکھ کر ارشاد فرمایا کہ :

”هَذَا أَخِي وَوَصِيِّي، وَخَلِيفَتِي فِيكُمْ، فَاسْمَعُوا
لَهُ وَأَطِيعُوا“

”یہ میرے بھائی ہیں، میرے وصی ہیں اور تم میں میرے
خلیفہ ہیں، ان کا حکم سنو اور ان کی اطاعت کرو“
اور محمد بن حمید رازی سے، سلمہ ایش سے، انھوں نے ابن ابی
اسحاق سے، انھوں نے شریک سے، انھوں نے ابو ربیعہ ایادی سے، انھوں
نے بریدہ سے اور بریدہ نے رسول اللہؐ سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ
آنحضرتؐ نے فرمایا :

”لكل نبي وصي ووارث، وإن وصيي ووارثي
علي بن أبي طالب“
”ہر نبی کا وصی اور وارث ہوتا ہے اور میرے وصی و وارث
علی بن ابی طالب ہیں“

۱۔ اس حدیث کو امام ذہبی نے میزان الاعتدال میں بسلسلہ حالات شریک ذکر کیا ہے اور
شریک کو جھٹلایا ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ شریک نے اس کو کسی سے نہیں سنا۔ محمد بن حمید
رازی کے متعلق کہا ہے کہ وہ معتبر نہیں۔ علامہ ذہبی کا جواب یہ ہے کہ امام احمد بن حنبل
امام نبوی، امام طبری اور منہج جرح و تعدیل کے امام ابن سین و غیرہ نے (باقی اگلے صفحہ پر)

مکتوب نمبر ۳۲

بحث وصیت

ہم اہلسنت کو معلوم نہیں کہ رسولؐ نے امیر المومنینؑ کو کب وصی بنایا نہ اس
کے متعلق ارشادات و تصریحات پیغمبرؐ کا علم ہے مہربانی ہوگی اس کی وضاحت فرمائیے۔
س

جواب مکتوب

امیر المومنینؑ کے وصی پیغمبرؐ ہونے کے متعلق

پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشادات

امیر المومنینؑ کے وصی پیغمبرؐ ہونے کے متعلق اہل بیت طاہرینؑ سے صریحی

اور طبرانی نے معجم کبیر میں بسلسلہ اسناد جناب سلمان فارسی سے روایت کی ہے۔ سلمان کہتے ہیں کہ:

”ارشاد فرمایا پیغمبرؐ نے کہ:

”ان وصیي وموضع سري، وخير من اترك
بعدي، ينجز عدي، ويقضي ديني علي
ابن ابي طالب !

”میرے وصی اور میرے رازوں کی جگہ اور بہترین وہ ہستی ہے
میں اپنے بعد چھوڑ جانے والا ہوں جو میرے کیے ہوئے وعدوں
کو پورا کرے گا، میرے دیون کو ادا کرے گا علی بن ابی
طالبؑ ہیں“

یہ حدیث نص صریح ہے کہ حضرت علیؑ وصی رسولؐ تھے اور تصریح ہے کہ
آپؐ بعد رسولؐ افضل فلان تھے۔ غور سے دیکھا جائے تو اس حدیث سے
آپؐ کی خلافت و امامت بھی ثابت ہوتی ہے۔

(نقیۃ ماثیہ صفحہ ۱۲۸) محمد بن حمید کو ثقہ سمجھا ہے اور ان سے حدیثیں بھی لی ہیں اس لحاظ سے محمد بن حمید
ذکورہ بالا علمائے احادیث کے شیخ اور مستند ہیں چنانچہ علامہ ذہبی نے بھی محمد بن حمید کے تذکرہ میں
اس چیز کو لکھا ہے۔ محمد بن حمید پر تشیع، ارفض کا الزام بھی لگایا نہیں گیا۔ یہ محمد بن حمید علامہ ذہبی
کے بزرگوں میں سے ہیں لہذا محض اس حدیث میں ان کو جھوٹا بنا کر رد ہو سکتا ہے۔

لے یہ حدیث بعینہ انھیں اسناد کے ساتھ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۲ پر موجود
ہے اور منتخب کنز العمال میں بھی جو حاشیہ مسند پر چھپا ہے موجود ہے ملاحظہ

ابونعیم نے حلیۃ الاولیاء میں اس سے روایت کی ہے کہ:

”آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا:

”یا انس اقل من یدخل علیک هذا الباب
امام المتقین، وسید المسلمین، ویعسوب
الدین، وخاتم الوصیین، وقائد الغر المحجلین
قال انس: ف جاء علی فقام المیہ رسول اللہؐ
مستبشراً داعثقه وقال له: أنت تؤدی
عني، وتسمعهم صوتي، وتبین لهم ما
اختلفوا فیہ من بعدی“

اے انس پہلا وہ شخص جو اس دروازے سے تمھارے
پاس آئے گا وہ امام المتقین، سید المسلمین، یعسوب الدین،
خاتم الوصیین، قائد الغر المحجلین ہوگا۔ انس کہتے ہیں کہ ناگاہ حضرت
علیؑ تشریف لائے۔ رسولؐ انھیں دیکھتے ہوئے ہشاش بشاش
ہو کر ان کی طرف بڑھے اور گلے سے لگایا اور فرمایا: تم میری
جانب سے حقوق ادا کرو گے، تم میری آواز لوگوں کو سناؤ گے
اور میرے بعد جب لوگوں میں اختلاف پیدا ہوگا تو حق واضح
کرو گے“

طبرانی نے معجم کبیر میں بسلسلہ اسناد ابویوب انصاری سے روایت
کی ہے کہ آنحضرتؐ نے اپنی پارہ جگر جناب سیدہ سے فرمایا:

لے شرح نہج البلاغۃ جلد دوم صفحہ ۲۷۹ پر بھی ذکر کر چکے ہیں۔

”اے فاطمہؑ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ خداوند عالم نے روئے زمین کے باشندوں پر ایک نگاہ ڈالی اور تمہارے باپ کو منتخب کیا اور انہیں رسالت پر فائز کیا۔ پھر دوبارہ نگاہ ڈالی تو تمہارے شوہر کو منتخب کیا اور مجھے وحی فرمائی تو میں نے تمہارا نکاح ان سے کروایا اور ان کو اپنا وصی بنایا“

غور من فرمائیے کہ کس طرح خداوند عالم نے حضرت خاتم النبیینؐ کو منتخب کرنے کے بعد تمام روئے زمین کے باشندوں میں حضرت علیؑ کو منتخب فرمایا۔ اور یہ بھی ملاحظہ کیجیے کہ خداوند عالم نے جس طرح بنی کا انتخاب فرمایا، ٹھیک اسی طرح وصیؑ بنی کو بھی منتخب فرمایا۔

یہ بھی دیکھیے کہ کیونکر خداوند عالم نے اپنے پیغمبرؐ پر وحی فرمائی کہ ان سے اپنی بیٹیؑ بیاد دو اور انہیں اپنا وصی بناؤ۔

یہ بھی سوچیے کہ آنحضرتؐ کے قبل دیگر انبیاء کے خلفاء و جانشین کیا ان کے اوصیا کے علاوہ اور بھی کوئی ہوئے اور کیا خدا کے منتخب کیے ہوئے خاتم النبیینؐ کے وصی کو مؤخر کر دینا اور غیروں کو اس پر مقدم کرنا جائز ہے؟ اور کیا کسی شخص کے لیے سزاوار ہے کہ ان پر حکمران بن بیٹھے۔ خود خلیفہ بن جائے اور وصی رسولؐ کو عوام اور رعایا جیسا بنادے اور کیا عقلاً ممکن ہے کہ زیرِ دست و مستند خلافت پر بیٹھ جانے والے شخص کی پیروی ایسے شخص کے لیے واجب ہو جسے خدا نے بنی

لے یہ حدیث ابن عباسؓ انہیں الفاظ و انہیں اسناد کے ساتھ کثر العمال کی حدیث ۲۵۴۱ ہے
ملاحظہ ہو جلد ۶ صفحہ ۱۵۳ منتخب کثر العمال میں بھی مذکور ہے۔ ملاحظہ ہو منتخب کثر العمال
برماشبیہ مندرجہ جلد ۵ صفحہ ۳۱

کی طرح منتخب کیا ہو۔ بھلا یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ خدا اور رسولؐ تو اور کسی کو منتخب کریں اور ہم ان کے انتخاب کو ٹھکرا کر کسی دوسرے کو منتخب کر لیں۔

”وما کان لמוمن ولا مؤمنة اذا قضی اللہ ورسولہ امر ان یکون لہم الخیرۃ من امرہم“
”کسی مومن و مومنہ کو یہ حق نہیں کہ خدا و رسولؐ جب کسی امر میں اپنا حکم صادر کر دیں تو وہ اپنے پسند و اختیار کو دخل دے“

بے شمار حدیثیں اس مضمون کی کتب احادیث میں پائی جاتی ہیں کہ اہل نفاق و حد کو جب یہ معلوم ہوا کہ رسولؐ اپنی بیٹیؑ علیؑ سے بیاتنے والے ہیں (جو درحقیقت فخر مریم اور سیدہ نسا رجنّت ہیں) تو انہیں حضرت علیؑ سے بہت بڑا حسد پیدا ہوا اور اس معاملہ کو انہوں نے بہت عظیم سمجھا۔ خصوصاً ان لوگوں کے جلنے کو تو کچھ نہ پوچھیے جو رسولؐ کی خدمت میں خواستگاری کر کے کورا جواب پا چکے تھے۔

لے ابن ابی حاتم نے انس سے روایت کی ہے انس کہتے ہیں کہ حضرت ابوبکر و عمر رسولؐ کی خدمت میں آئے اور خطاب سیدہ کے لیے خواستگاری کی۔ رسالت مآبؐ نے سکوت فرمایا کوئی جواب نہ دیا۔ وہاں سے وہ دونوں حضرت علیؑ کے پاس پہنچے یہ کہنے کے لیے کہ ہم لوگوں نے خواستگاری کی مگر رسولؐ نے کوئی جواب نہ دیا۔ اب آپ درخواست کیجیے۔ ابن ابی حاتم کی اس روایت کو میت سے نامور علمائے اہل سنت نے اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے۔ چنانچہ علامہ ابن حجر نے مواعن باب ۱۱ کے شروع میں نقل کیا ہے۔ اسی موقع پر امام احمد نے بھی اسی حدیث نقل کی ہے۔ جسے انہوں نے انس سے روایت (باقی اگلے صفحہ)

”اے غافلہ! کیا تمہیں معلوم نہیں کہ خداوند عالم نے روئے زمین کے باشندوں پر ایک نگاہ ڈالی اور تمہارے باپ کو منتخب کیا اور انہیں رسالت پر فائز کیا۔ پھر دوبارہ نگاہ ڈالی تو تمہارے شوہر کو منتخب کیا اور مجھے وحی فرمائی تو میں نے تمہارا نکاح ان سے کر دیا اور ان کو اپنا وصی بنایا“

غور مندرجہ کس طرح خداوند عالم نے حضرت خاتم النبیینؐ کو منتخب کرنے کے بعد تمام روئے زمین کے باشندوں میں حضرت علیؑ کو منتخب فرمایا۔ اور یہ بھی ملاحظہ کیجیے کہ خداوند عالم نے جس طرح نبی کا انتخاب فرمایا، ٹھیک اسی طرح وصیؑ کو بھی منتخب فرمایا۔ یہ بھی دیکھیے کہ کیونکر خداوند عالم نے اپنے پیغمبرؐ پر وحی فرمائی کہ ان سے اپنی بیٹی بیادہ دو اور انہیں اپنا وصی بناؤ۔

یہ بھی سوچیے کہ آنحضرتؐ کے قبل دیگر انبیاء کے خلفاء و جانشین کیا ان کے اوصیاء کے علاوہ اور بھی کوئی ہوئے اور کیا خدا کے منتخب کیے ہوئے خاتم النبیینؐ کے وصی کو مؤخر کر دینا اور غیروں کو اس پر مقدم کرنا جائز ہے؟ اور کیا کسی شخص کے لیے سزاوار ہے کہ ان پر حکمران بن بیٹھے، خود خلیفہ بن جائے اور وحی رسولؐ کو عوام اور رعایا جیسا بنادے اور کیا عقلاً ممکن ہے کہ زبردستی مسند خلافت پر بیٹھ جانے والے شخص کی پیروی ایسے شخص کے لیے واجب ہو جسے خدا نے نبی

لے یہ حدیث امینہ انہیں الفاظ و انہیں اسناد کے ساتھ کثر اعمال کی حدیث ۲۵۴۱ ہے
لاحظہ ہو جلد ۶ صفحہ ۱۵۳ منتخب کثر اعمال میں بھی مذکور ہے۔ ملاحظہ ہو منتخب کثر اعمال

برما شہر مندا آمد جلد ۵ صفحہ ۳۱

کی طرح منتخب کیا ہو۔ بھلا یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ خدا اور رسولؐ تو اور کسی کو منتخب کریں اور ہم ان کے انتخاب کو ٹھکرا کر کسی دوسرے کو منتخب کر لیں۔
”وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم“
”کسی مومن و مومنہ کو یہ حق نہیں کہ خدا و رسولؐ جب کسی امر میں اپنا حکم صادر کر دیں تو وہ اپنے پسند و اختیار کو دخل دے“

بے شمار حدیثیں اس مضمون کی کتب احادیث میں پائی جاتی ہیں کہ اہل نفاق و حد کو جب یہ معلوم ہوا کہ رسولؐ اپنی بیٹی علیؑ سے بیاہنے والے ہیں (جو درحقیقت فخر مریم اور سیدہ نسار جنت ہیں) تو انہیں حضرت علیؑ سے بہت بڑا حسد پیدا ہوا اور اس معاملہ کو انہوں نے بہت عظیم سمجھا۔ خصوصاً ان لوگوں کے جلنے کو تو کچھ نہ پوچھیے جو رسولؐ کی خدمت میں خواستگاری کر کے کورا جواب پا چکے تھے۔

لے ابن ابی حاتم نے انس سے روایت کی ہے انس کہتے ہیں کہ حضرت ابوبکر و عمر رسولؐ کی خدمت میں آئے اور جناب سیدہ کے لیے خواستگاری کی۔ رسالت مآب نے سکوت فرمایا کوئی جواب نہ دیا۔ وہاں سے وہ دونوں حضرت علیؑ کے پاس پہنچے یہ کہنے کے لیے کہ ہم لوگوں نے خواستگاری کی مگر رسولؐ نے کوئی جواب نہ دیا۔ اب آپ درخواست کیجیے۔ ابن ابی حاتم کی اس روایت کو بہت سے نامور علمائے اہل سنت نے اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے۔

چنانچہ علامہ ابن حجر نے موائع باب ۱۱ کے شروع میں نقل کیا ہے۔ اسی موقع پر امام احمد نے بھی اسی جیسی حدیث نقل کی ہے۔ جسے انہوں نے انس سے روایت (بانی اگلے صفحہ)

ان جلنے والوں نے سوچا کہ سیدہ کا علیؑ سے منسوب ہونا علیؑ کے لیے ایسا شرف و امتیاز کا باعث ہوگا کہ پھر علیؑ کے مقابلہ میں کوئی آہی نہ سکے گا۔ لہذا انھوں نے ریشہ و انیاں شروع کیں۔ بڑی بڑی تدبیریں کیں۔ اپنے گھر کی عورتوں کو جناب سیدہ کی خدمت میں اس غرض سے بھیجا کہ انھیں حضرت علیؑ کی طرف سے متفرق بنایا جائے۔ ان کے دل میں نفرت پیدا کی جائے۔ ان کی عورتوں نے اور جو باتیں کیں اس میں ایک بات یہ بھی کہی تھی کہ علیؑ تو فقیر ہیں، کچھ پاس رکھتے ہی نہیں لیکن جناب سیدہ ان عورتوں کے مکرو فریب میں نہ آئیں اور آپ اس سے بھی باخبر تھیں کہ ان عورتوں کی زبان سے کن لوگوں کی دلی ترجمانی ہو رہی ہے۔ باوجود حقیقت حال سے باخبر ہونے کے جناب سیدہ نے ان عورتوں سے کچھ کہا نہیں جب عقد انجام پا گیا خدا و رسولؐ کا مقصد پورا ہو گیا۔ اس وقت جناب سیدہ نے مزدورت سمجھی کہ اب علیؑ کے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) کی ہے اور اسی مواقع محترمہ باب ۱۱ میں ابوداؤد و سبئی کی روایت کردہ حدیث منقول ہے کہ حضرت ابوبکرؓ نے جناب رسالتؐ کی خدمت میں سیدہ کی خواستگاری کی آپ نے نہ پھیر دیا۔ پھر عمرؓ نے خواستگاری کی اس مرتبہ بھی آنحضرتؐ نے نہ پھیر دیا۔ پھر یہ دونوں حضرات علیؑ کے پاس تشریف لائے اور کہا اب آپ خواستگاری کیجیے۔ اور حضرت علیؑ سے منقول ہے کہ ابوبکرؓ نے رسولؐ سے سیدہ کی خواستگاری کی آنحضرتؐ نے انکار فرمایا۔ حضرت عمرؓ نے حضرت علیؑ سے کہا اب آپ خواستگاری کیجیے آپ ہی کو یہ شرف حاصل ہوگا ابن حجرؒ نے اس حدیث کی روایت کی ہے اور اسے صحیح مستدرار دیا ہے اور دلائل نے بھی ذریت طاہرہ میں اس کی روایت کی ہے۔ کنز العمال میں بھی یہ حدیث موجود ہے۔ ملاحظہ ہو حدیث ۶۰۰۷ صفحہ ۳۹۲ جلد ۶

فضائل ظاہر کرنے کا موقع ہے تاکہ آپ کے دشمن و بدخواہ ذلیل و خوار ہوں آپ نے آنحضرتؐ سے عرض کی:

”بابا جان آپ نے مجھے فقیر و نادار شخص سے بیاہ دیا۔“

اس موقع پر آنحضرتؐ نے یہ کلمات ارشاد فرمائے جو ابھی آپ نے سنے۔

وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ شَيْئًا فَضِيلَةً

طَوَّيْتُ أَتَاحَ لَهَا لِسَانَ حَمُودٍ

”جب خداوند عالم کسی ڈھکی چھپی فضیلت کو ظاہر کرنا چاہتا ہے تو اس کے لیے حامد کی زبان مقرر کرتا ہے۔“

خطیب نے اپنی کتاب متفق میں معتبر اسناد سے ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ:

”جب آنحضرتؐ نے اپنی پارہ جگر کی علیؑ سے شادی کی تو

جناب فاطمہؑ نے رسولؐ کی خدمت میں عرض کی: بابا جان

آپ نے مجھے نادار شخص سے بیاہ دیا جس کے پاس کچھ بھی

نہیں تو آنحضرتؐ نے فرمایا کہ: تمہیں یہ پسند نہیں کہ خداوند

عالم نے روئے زمین کے باشندوں سے دو شخصوں کو منتخب

کیا ایک تمہارا باپ دوسرا تمہارا شوہر۔“

امام حاکم نے مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۲۹ پر باب مناقب امیر المومنینؑ میں

اسے یہ حدیث بعینہ الفاظ اور اسی سند کے ساتھ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۳۹۱ پر موجود ہے۔ ملاحظہ ہو حدیث ۹۵۹۲۔ صاحب کنز العمال نے اس حدیث کے اسناد کے حسن ہونے کی تفریح بھی کی ہے۔

سریج بن یونس سے، انھوں نے حفصہ ابار سے، انھوں نے اعمش سے
 انھوں نے ابوصالح سے انھوں نے ابوسہریرہ سے روایت کی ہے کہ:
 ”فاطمہؑ نے رسولؐ کی خدمت میں عرض کی: یا رسول اللہ! آپ
 نے میری شادی علیؑ سے کی ہے اور وہ فقیر ہیں، کوئی مال و زر
 نہیں رکھتے۔ آپ نے فرمایا کہ اے فاطمہ! کیا تم اس پر
 راضی و خوشنود نہیں ہو کہ خداوند کریم نے روئے زمین کے
 باشندوں پر ایک نگاہ ڈالی اور دو شخصوں کو منتخب کیا
 ایک تمھارا باپ دوسرا تمھارا شوہر!“

اور ابن عباس سے روایت ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا:
 ”کیا تم اس سے راضی و خوشنود نہیں کہ میں نے تمھیں اس شخص
 سے بیاہا ہے جو تمام مسلمانوں میں سب سے پہلا
 اسلام لانے والا ہر ایک سے زیادہ علم رکھنے والا ہے۔
 اور تم میری امت کی تمام عورتوں کی سردار ہو۔ اسی طرح
 جس طرح مریمؑ اپنی قوم کی کل عورتوں کی سردار تھیں۔ کیا
 تمھیں اس سے خوشی نہیں کہ خدا نے روئے زمین کے باشندوں
 پر نگاہ ڈالی اور دو افراد کو منتخب کیا۔ ایک کو تمھارا باپ
 بنایا دوسرے کو تمھارا شوہر!“

سنہ ۱۰۰ھ میں حضرت عائشہؓ نے کفر العال جلد ۲ ص ۱۵۰ پر موجود ہے منتخب کنز العمال
 میں بھی موجود ہے لاخطہ بر ما شیئہ منہ جلد ۲ ص ۱۵۰۔ علامہ ابن ابی حدید معتزلی نے بھی
 ”عائشہ“ ص ۱۵۰ میں منہ امام احمد سے نقل کیا ہے۔

اس کے بعد آنحضرتؐ کا طرز عمل یہ رہا کہ جب جناب سیدہؑ کو
 دنیوی پریشانیاں لاحق ہوتی تھیں تو آپ خدا و رسولؐ کی اس نعمت و رحمت
 کو یاد دلاتے کہ تمھارا عقد ایسے شخص سے کیا گیا جو امت میں سب سے
 زیادہ اشرف و افضل ہے۔ یہ اس لیے تاکہ جناب سیدہؑ کا دل چھوٹا نہ ہو،
 زمانہ کی نیرنگیوں اور تکلیفوں سے دل تنگ نہ ہوں۔ اس کے ثبوت میں
 وہی روایت آپ کے لیے کافی ہے جسے امام احمد نے مسند جلد ۵ صفحہ ۲۶ پر
 درج کیا ہے۔ معقل بن یسار کی حدیث ہے کہ:

”ایک مرتبہ سیدہ عالمؑ بیمار ہوئیں، رسول عبادت کے لیے
 تشریف لائے۔ پوچھا کہ: پارہ جگر! اپنے کو کیسا پارہی ہو
 آپ نے فرمایا: خدا کی قسم میری تکلیفیں حد سے زیادہ
 ہو گئیں، فاقہ کی مصیبت ناقابل برداشت ہو گئی اور
 علالت کا سلسلہ بڑھتا ہی جاتا ہے۔ آنحضرتؐ نے فرمایا:
 پارہ جگر کیا تم اس سے راضی و خوشنود نہیں ہو کہ میں نے
 تمھاری شادی ایسے شخص سے کی جو میری امت میں سب
 سے پہلے اسلام لایا، جو سب سے زیادہ علم والا ہے اور سب
 سے زیادہ حلم رکھتا ہے۔

اس باب میں بے شمار حدیثیں موجود ہیں مکتوب میں اتنی گنجائش
 نہیں کہ سب ذکر کی جائیں۔

ش

ہوئے تھی۔ آنحضرتؐ نے طشت طلب کیا۔ اس پر جھکے اور انتقال کر گئے اور مجھے پتہ بھی نہ چلا لہذا حضرت علیؑ کو وحی بنانے اور علیؑ سے وصیت کرنے کا موقع کہاں ملا؟“

نیز امام بخاری نے صحیح بخاری میں متعدد طریقوں سے اس روایت کو لکھا ہے کہ:

”جناب عائشہ فرمایا کرتیں کہ آنحضرتؐ نے میری آغوش میں

لے آپ بے خبر نہ ہوں گے کہ شیخین سے اس حدیث میں رسولؐ کے علیؑ سے وصیت نہ فرمانے کی جو روایت کی ہے وہ بے قصد و ارادہ ایسا کر گئے اگر متوجہ ہوتے تو شاید اس حدیث کو لکھتے ہی نہیں۔ اس لیے کہ جن لوگوں نے جناب عائشہ سے یہ ذکر چھیڑا تھا کہ رسولؐ نے علیؑ کو وحی بنایا وہ امت سے خارج نہیں تھے بلکہ وہ صحابہ میں سے تھے جنہیں ام المومنین کے سامنے ایسی بات کے امکانات کی جرأت پیدا ہوئی جو ام المومنین کی ناگواری کا باعث تھی اور اس عہد کی سیاست کے خلاف تھی اسی وجہ سے جناب عائشہ ان لوگوں کی یہ حدیث (جن میں حضرت علیؑ کے وحی بنائے جانے کا ذکر تھا) سن کر بڑے شش و پنج میں پڑ گئیں اور ان کی رد میں جہل و رکیک باتیں کہنے لگیں۔ امام نسائی نے سنن نسائی جلد ۶ صفحہ ۲۴ میں اس حدیث پر جو حاشیہ تحریر فرمایا ہے اس میں لکھتے ہیں کہ یہ بات محض نہ ہوگی کہ جناب عائشہ کا ارشاد اس سے مانع نہیں کہ آنحضرتؐ وحی بنا چکے ہوں نیز ان کا ارشاد اس کا بھی مقتضی نہیں کہ رسولؐ دفعتاً انتقال فرما گئے ہوں اور آپ کو وصیت کرنے کا موقع ہی نہ ملا ہو اس کا تو تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ پیغمبر بیمار ہونے سے پہلے ہی باخبر تھے کہ اب زندگی کے دن تھوڑے رہ گئے ہیں۔ اس عبارت پر غور فرمائیے کس قدر سنجیدہ و متین عبارت ہے حقیقت بالکل مشکف ہر باقی ہے۔

مکتوب نمبر ۳۵

اہلسنت وجماعت حضرت علیؑ کے وحی رسولؐ ہونے کو نہیں مانتے وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں جسے بخاری نے صحیح بخاری میں اسود سے روایت کیا ہے۔ اسود کہتے ہیں کہ:

”جناب عائشہ کی خدمت میں ذکر آیا کہ رسولؐ نے اپنا وحی حضرت علیؑ کو بنایا۔ جناب عائشہ بولیں: یہ کون کہتا ہے؟

میں نے رسولؐ کو دیکھا۔ میں اپنے سینہ پر رسولؐ کو لٹائے

لے اس حدیث کو امام بخاری نے صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۴۳ کتاب الوصایا میں نیز صحیح بخاری جلد ۳ صفحہ ۶۲ باب مرض النبی ووفات میں درج کیا ہے امام سلم نے

دم توڑا اور یہ بھی منہ مایا کرتیں کہ میری گردن و سینہ پر لیٹے
لیٹے رسول کا انتقال ہوا۔ کبھی فرمایا کہ رسول کا سر میرے زانو
پر تھا کہ ملک الموت قبض روح کو آئے۔ لہذا ایسی حالت میں
اگر رسول وصیت فرماتے تو وہ جناب عائشہ کو معلوم ضرور ہوتا۔
صحیح مسلم میں جناب عائشہ سے مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ:
”آنحضرتؐ نے نہ درہم چھوڑا نہ اونٹ نہ بکری نہ کسی چیز کے
متعلق آپ نے وصیت فرمائی۔“

اور صحیحین میں طلحہ بن مصرفت سے روایت ہے کہ:

”میں نے عبد اللہ بن اوفیٰ سے پوچھا کہ کیا پیغمبرؐ نے اپنا
دھی مقرر فرمایا؟ انھوں نے کہا: نہیں۔ تو میں نے کہا
کہ یہ کیونکر۔ خود دوسروں کے لیے تو رسولؐ نے وصیت
کرنا واجب قرار دیا۔ اور خود وصیت نہ کی۔ تو انھوں نے
کہا کہ پیغمبرؐ نے کتاب خدا کے متعلق وصیت کی۔“

لے جناب عائشہ کا قول مات بین حاقنتی وذاقنتی نیز مات بین سعدي ونحوي
یہ دونوں صحیح بخاری کے باب مرض النبی ووفات میں موجود ہیں نیز جناب عائشہ کا
یہ قول منزل بہہ وراسمہ علی فخذی رسولؐ کا سر میرے زانو پر تھا کہ ملک الموت
قبض روح کو آئے باب آخر ما تکلم بہ رسولؐ کے آخری الفاظ کے باب
میں موجود ہے۔ جواب مرض النبی ووفات کے فوراً ہی بعد مذکور ہے۔

لے ملاحظہ فرمائیے صحیح مسلم کتاب الوصیہ جلد ۲ صفحہ ۱۴۰۔

لے ملاحظہ فرمائیے صحیح مسلم و صحیح بخاری دونوں کی کتاب الوصایا

چونکہ آپ نے جو حدیثیں ذکر کی ہیں ان سے یہ حدیثیں زیادہ صحیح ہیں کیونکہ
بخاری و مسلم دونوں میں موجود ہیں لہذا انھیں حدیثوں کو مقدم سمجھا جائے گا اور
انھیں پراعتقاد کیا جائے گا۔

س

جواب مکتوب

پیغمبرؐ کا حضرت علیؑ سے وصیت فرمانا ایسی بات ہے جس سے انکار
ہی نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ آنحضرتؐ نے حضرت علیؑ سے
وصیت فرمائی تھی۔ قول دستار فرمایا تھا (بعد اس کے کہ آپ انھیں اپنے
علم و حکمت کا وارث بنا چکے تھے) کہ حضرت علیؑ ہی آپ کو غسل دیں۔ تجہیز و
تکفین کریں۔ آنحضرتؐ کے دیون ادا کریں۔ رسولؐ کے کیے ہوئے وعدوں

لے ملاحظہ فرمائیے صفحہ ۴۰ تا ۴۱۔ وہاں آپ کو اچھی طرح وضاحت نظر آئے گی کہ حضرت
سردر کائناتؑ نے امیر المومنینؑ کو اپنے علم و حکمت کا وارث بنایا۔

لے ابن سعد نے طبقات ابن سعد جلد ۲ قسم ثانی ص ۱۱۱۱ امیر المومنینؑ سے روایت کی ہے
امیر المومنینؑ فرماتے ہیں کہ رسولؐ نے وصیت فرمائی کہ سوائے میرے انھیں کوئی غسل نہ
دے اور ابو الشیخ اور ابن سبیر نے امیر المومنینؑ سے روایت کی ہے (ملاحظہ ہو

کنز العمال جلد ۵ ص ۵۵) کہ رسولؐ نے مجھ سے وصیت فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ جب میں مر جاؤں
تو مجھے سات مشکوں سے غسل دینا۔ ابن سعد نے طبقات جلد ۲ قسم ۲ ص ۲۲ پر عبد الواحد

بن ابی عوانہ سے روایت کی ہے کہ رسالت مآبؐ نے بحالت مرض موت فرمایا کہ اے
علیؑ! جب میں مر جاؤں تو تم مجھے غسل دینا عبد الواحد کہتے ہیں کہ (باقی اگلے صفحہ پر)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) حضرت علیؑ نے ارشاد فرمایا کہ: میں نے رسولؐ کو غسل دیا، میں جس حصہ
جسم کو غسل کے ارادے سے اٹھاتا تھا وہ میری متابعت کرتا تھا۔ امام حاکم نے مستدرک
ج ۳ صفحہ ۵۵ پر اور علامہ ذہبی نے تلخیص مستدرک میں سلسلہ اسناد امیر المومنینؑ سے روایت
کی ہے اور دونوں نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے امیر المومنینؑ فرماتے ہیں کہ میں نے
رسولؐ کو غسل دیا اور مردوں سے جو بات دیکھنے میں آتی ہے ہنسنظر تھا کہ رسولؐ سے بھی
ظہور پذیر ہوتی ہے کہ نہیں۔ میں نے ایک بات بھی نہ دیکھی۔ رسولؐ زندہ اور مردہ دونوں
حالات میں مجسم خوشبو رہے۔ اس حدیث کو سعید بن منصور نے اپنے سنن میں مردوی
نے اپنی کتاب جنازہ میں، ابوداؤد نے مراسیلہ میں ابن مینہ اور ابن ابی شیبہ نے سنن
میں درج کیا ہے اور کنز العمال جلد ۴ صفحہ ۵۵ پر بھی موجود ہے۔ جناب ابن عباس سے
روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ علیؑ کو چار باتیں ایسی حاصل ہیں جو کسی اور کو حاصل نہیں
ہوئیں۔ علیؑ پہلے وہ شخص ہیں جنہوں نے رسولؐ کے ساتھ نماز پڑھی۔ علیؑ ہر عمر میں
علمدار پیغمبرؐ رہے، علیؑ ہی رسولؐ کے پاس اس دن ثابت قدم رہے جب کہ ہر شخص رسولؐ
کو چھوڑ کر بھاگ گیا تھا اور علیؑ ہی وہ ہیں جنہوں نے رسولؐ کو غسل دیا اور قبر میں نہایا،
اس روایت کو ابن عبد البر نے استیعاب میں سلسلہ حالات امیر المومنینؑ اور حاکم نے
مستدرک جلد ۳ صفحہ ۳ پر درج کیا ہے۔ ابوسعید خدری سے روایت ہے وہ فرماتے
ہیں کہ رسالت مآبؐ نے ارشاد فرمایا: "اے علیؑ تم ہی مجھے غسل دو گے اور میرے
دیون ادا کرو گے اور قبر میں مجھے دفن کرو گے" ملاحظہ ہو کنز العمال ج ۶ صفحہ ۵۵ جعفر
عمر سے ایک حدیث مردی ہے جس میں رسولؐ نے علیؑ سے فرمایا: تم ہی مجھے غسل
دینے والے ہو، مجھے دفن کرنے والے ہو۔ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۲۹۳ منتخب کنز العمال
بر حاشیہ منہ امام احمد جلد ۵ صفحہ ۴۴ حضرت علیؑ سے مردی ہے: آپ فرماتے ہیں کہ
میں نے رسولؐ کو یہ کہتے سنا خدا نے مجھے (علیؑ میں) پانچ چیزیں ایسی (باقی اگلے صفحہ پر)

کو پورا کریں۔ رسولؐ کی ذمہ داریاں اپنے سر لیں اور رسولؐ کے مرنے کے بعد

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) عطا کیں جو مجھ سے پیشتر انبیاء کو کسی میں عطا نہیں ہوئیں پہلی بات تو یہ ہے
کہ وہ میرے دیون ادا کریں گے اور مجھے دفن کریں گے۔ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۵۵ جب
رسولؐ کا جنازہ تیار ہوا اور لوگوں نے نماز جنازہ پڑھنا چاہی تو حضرت علیؑ نے کہا
کہ رسولؐ کی نماز میں کوئی شخص امام نہ ہو گا۔ وہ تو مختارے امام ہیں زندگی میں بھی اور
مرنے پر بھی لہذا لوگ تھوڑی تھوڑی دیر بعد آتے اور صف بہ صف نماز پڑھتے لیکن امانت
کسی نے نہ کی وہ لوگ تکبیر کہتے اور حضرت علیؑ جنازہ رسولؐ کے مقابل کھڑے ہو کر
فرماتے: سلام ہو آپ پر اے پیغمبرؐ خدا اور رحمت ہو اللہ کی۔ خداوند اہم گواہی دیتے
ہیں کہ جو کچھ تو نے نازل کیا وہ رسولؐ نے ہم تک پہنچایا۔ امت کی پوری خیر خواہی
کی۔ تیری راہ میں جہاد کیا۔ یہاں تک کہ تو نے ان کے دین کو قوت بخشی اور ان کے
کلمہ کو پورا کیا۔ خداوند اہم گواہی دیتے ہیں کہ جو پیغمبرؐ پر میرے نازل
کیے ہوئے احکام کی پیروی کرتے ہیں اور رسولؐ کے اٹھ جانے کے بعد ہمیں ثابت
قدم رکھ کر اور ہمیں ہمارے رسولؐ سے ملا۔ حضرت علیؑ یہ فرماتے اور لوگ آمین آمین کہتے۔ اسی
طرح مردوں نے نماز پڑھی پھر عورتوں نے پھر بچوں نے۔ یہ کل مضمون بعینہ انہی الفاظ
میں جو ہم نے ذکر کیا ابن سعد نے اپنی طبقات میں پیغمبرؐ کے غسل کے بیان میں ذکر کیا
ہے۔ رسولؐ کے جنازے پر سب سے پہلے بنی ہاشم آئے۔ پھر مہاجرین پھر انصار پھر
دوسرے لوگ اور سب سے پہلے حضرت علیؑ اور جناب عباس نے نماز پڑھی۔ دونوں
حضرات ایک صف میں کھڑے ہوئے اور پانچ تکبیریں کہیں۔

۱۔ ان سب مذکورہ بالا امور کے متعلق ائمہ طاہرین سے متواتر حدیثیں موجود ہیں۔ المبیبت
سے قطع نظر غیروں میں طبرانی نے معجم کبیر میں ابن عمر سے ابوبہیل نے اپنی (باقی اگلے صفحہ پر)

(بقیہ ماضیہ صفحہ گزشتہ) سند میں حضرت علیؑ سے جو روایت کی ہے تو ملاحظہ فرمائیے طرانی کی عبارت کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اے علیؑ تم میرے بھائی، میرے وزیر، میرے دیون ادا کرو گے، میرے وعدوں کو پورا کرو گے اور میری ذمہ داریوں سے مجھے سبکدوش بناؤ گے ملاحظہ ہو کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۵ پر ابن عمرؓ سے اسناد کے یہ حدیث مذکور ہے اور جلد ۶ صفحہ ۴۰۴ پر حضرت علیؑ کی طرف اسناد کے مذکور ہے۔ اسی جگہ علامہ ابو میری سے منقول ہے کہ اس حدیث کے کئی راوی ثقہ ہیں۔ ابن مردودہ و دلمی نے جناب سلمان فارسی سے روایت کی ہے ملاحظہ ہو کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۵ کہ آنحضرتؐ نے فرمایا: علیؑ میرے وعدوں کو پورا کریں گے اور میرے دیون ادا کریں گے۔ اسی مضمون کی حدیث انس سے بزار نے روایت کی ہے۔ ملاحظہ ہو کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۵ امام احمد بن حنبل نے سند جلد ۴ صفحہ ۱۶۴ پر حبشی بن جنادہ سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسولؐ کو کہتے سنا: میرے دیون سوائے میرے یا علیؑ کے کوئی اور ادا نہیں کر سکتا اور ابن مردودہ نے امیر المومنینؑ سے روایت کی ہے ملاحظہ ہو کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۵ کہ جب آیہ وانذرنازل ہوا تو آنحضرتؐ نے فرمایا: علیؑ میرے دیون ادا کریں گے میرے وعدوں کو پورا کریں گے۔ سعد سے روایت ہے کہ میں نے یوم حنفہ رسولؐ کو کہتے سنا: آپ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑا اور خطبہ ارشاد فرمایا۔ بعد حمد و ثنائے الہی کے ارشاد فرمایا: اے لوگو! میں تمھارا ولی ہوں۔ لوگوں نے کہا بے شک یا رسول اللہ! پھر آپ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ اٹھا کر منہ ملایا یہ میرے ولی ہیں اور یہ میری جانب سے میرے دیون ادا کریں گے۔ اس حدیث کو آپ صفحہ ۳۳۲ پر ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ عبد الرزاق نے اپنی جامع میں معمر سے انھوں نے قتادہ سے روایت کی ہے کہ علیؑ نے رسولؐ کے بعد چند امور انہام دیے جن میں زیادہ تر رسولؐ کے کیے ہوئے وعدے تھے جنھیں آپ نے پورا کیا میرا خیال ہے کہ انھوں نے پانچ لاکھ (باقی اگلے صفحہ پر)

جب لوگوں میں اختلاف پیدا ہو تو احکام الہی اور امور بشریعت واضح کر دیں اور آپ امت سے فرما چکے تھے کہ:

”یہ علیؑ ہی تمھارے ولی ہیں میرے بعد۔ اور یہ میرے بھائی ہیں، میرے نواسوں کے باپ ہیں۔ میرے وزیر ہیں۔“

(بقیہ ماضیہ صفحہ گزشتہ) درج کیے تھے عبد الرزاق سے پوچھا گیا کہ کیا رسولؐ نے علیؑ کو اس کے استحقاق وصیت بھی کی تھی انھوں نے جواب دیا کہ ہاں مجھے کوئی شک نہیں اس میں کہ رسولؐ نے ضرور علیؑ سے اس کی بابت وصیت کی تھی اور اگر رسولؐ وصیت نہ فرما گئے ہوتے تو لوگ علیؑ کو رسولؐ کے دیون نہ ادا کرنے دیتے۔ اس حدیث کو صاحب کنز العمال نے جلد ۴ صفحہ ۱۱۴ درج کیا ہے ملاحظہ ہو حدیث نمبر ۱۱۴۔

اے کثرت مرتبہ نفوس موجود ہیں کہ آنحضرتؐ نے امیر المومنینؑ سے وصیت فرمائی تھی کہ آپ کے انتقال کے بعد امت میں کسی مسئلہ میں اختلاف پیدا ہو تو اس کی وضاحت کریں۔ ملاحظہ ہو صفحہ ۲۸۳ پر حدیث علامہ علیؑ اس کے علاوہ اور بھی بیست سی حدیثیں ہیں جن میں سے بعض ہم نے ذکر کی ہیں اور بعض کو شہرت کی حیثیت سے ذکر کرنا ضروری نہ سمجھا۔

عزیز گزشتہ صفحات میں بیشتر مقامات پر اس پر روشنی ڈالی جا چکی ہے۔

سے رسولؐ اور حضرت علیؑ میں موافقات کا قائم ہونا متواتر احادیث سے ثابت ہے ہم نے اس پر کافی ثبوت فراہم کر دیے ہیں اس مسئلہ میں۔

سے امیر المومنینؑ کا فرزند ان رسولؐ کا باپ ہونا و عبدانی طور پر واضح ہے۔ حضرت سرور کائناتؐ نے امیر المومنینؑ سے فرمایا کہ تم میرے بھائی ہو، میرے نور چشموں کے باپ ہو۔ تم میری سنت کی حمایت میں جہاد کرو گے، اس حدیث کو ابو یعلیٰ نے اپنی سند میں درج کیا ہے ملاحظہ ہو کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۴۰۴ اور اس کے رواۃ سب کے سب معتبر ہیں (باقی اگلے صفحہ پر)

(بقیہ ماثیہ صفحہ گزشتہ) جیسا کہ علامہ بوصیری نے تصریح کی ہے۔ امام احمد نے بھی اس حدیث کو مناتب میں درج کیا ہے جیسا کہ صواعق محرقہ صفحہ ۱۵۱ باب نفل ثانی سے پتہ چلتا ہے اور آنحضرتؐ نے یہ بھی ارشاد فرمایا ہے کہ خداوند عالم نے ہر نبی کی ذریت کو اس کے سلب میں ودیعت فرمایا اور میری ذریت کو سلب علیؑ میں قرار دیا۔ اس حدیث کو طبرانی نے معجم کبیر میں جناب جابر سے اور خطیب نے اپنی تاریخ میں ابن عباس سے روایت کیا ہے اور کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۱ پر موجود ہے۔ آنحضرتؐ نے یہ بھی فرمایا کہ ہر دشمنی اولاد اپنے قبیلہ و خاندان کی طرف منسوب ہوتی ہے سوائے فرزندان فاطمہؑ کے۔ کہ میں ان کا ولی ہوں۔ میں ہی ان کا برگ نازان ہوں، میں ہی ان کا باپ ہوں۔ اس حدیث کو طبرانی نے جناب سیدہ سے روایت کیا ہے اور یہ حدیث ان احادیث میں سے ایک ہے جسے ابن حجر نے صواعق باب ۱۱ مسئلہ ۱ پر نقل کیا ہے۔ اسی حدیث کو طبرانی نے ابن عمر سے بھی روایت کیا ہے جیسا کہ اسی صفحہ پر مذکور ہے۔ اسی جیسی حدیث مستدرک جلد ۲ صفحہ ۱۶۲ پر جناب جابر سے روایت کی ہے اور لکھا ہے کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے مگر شیخین نے اپنے صحیحین میں درج نہیں کیا۔ ایک اور حدیث امام مالک نے مستدرک میں اور ذہبی نے تلخیص مستدرک میں لکھی ہے اور شیخین کے مسیار پر اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اس حدیث میں ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ مگر اے علیؑ تم میرے نور چشموں کے باپ ہو، مجھ سے ہو مجھ تک ہو اور بھی بہتیری صحیح حدیثیں ہیں (بقیہ ماثیہ صفحہ گزشتہ) حضرت علیؑ کے وزیر رسول ہونے کے متعلق منجملہ اور ارشادات کے ایک حدیث اَنْتَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى "ہی کافی ہوگی۔ جیسا کہ ہم ۱۰ اور ۱۳ پر توضیح کر چکے ہیں۔ نیز دعوتِ عشرہ کے موقع پر جو آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا تھا اسی کو لے لیجئے۔ "فایکم یوازر فی علی اموی هذا؟ فقال علی: انا یا رسول اللہ، اکون وزیرک علیہ؟ رسولؐ نے جمع سے لوحھا اھا کہ تم میں کون شخص ایسا ہے جو کا برسات میں میرا (باقی اگلے صفحہ پر)

میرے ہمراز ہیں، میرے ولی ہیں، وحشی ہیں، میرے شہر علم کا

(بقیہ ماثیہ صفحہ گزشتہ) بوجھ بٹائے جب سب خاموش رہے تو حضرت علیؑ اٹھ کھڑے ہوئے

اور کہا: میں آپ کا بوجھ بٹانے والا ہوں گا۔ اور اس حدیث کو بھی آپ ملاحظہ فرما چکے ہیں خدا بھلا کرے امام بوصیری کا کیا اچھے اشارہ کیے ہیں۔ اپنے قصیدہ میں فرماتے ہیں:

لم یزده كشف الغطاء بقیثاً

بل هو الشمس ما علیہ الغطاء

پر دے اٹھنے کے بعد بھی آپ کے یقین میں اضافہ کی گنجائش نہ تھی بلکہ آپ تو آفتاب ہیں جس پر کوئی پردہ نہیں۔

۸ لہ تمام امت اسلامیہ کا اتفاق ہے کہ کلام مجید میں ایک ایسی آیت ہے جس پر سوائے امیر المومنینؑ کے کسی نے عمل نہیں کیا۔ نہ آپ کے بعد قیامت تک کوئی اس پر عمل کر سکے گا اور وہ سورہ مجادلہ کی آیت عجوبہ ہے۔ اس پر دوست و دشمن ہر ایک بلفظ و زبان متفق ہے اور اس کے متعلق شیخین کے معیار پر صحیح صریحی احادیث موجود ہیں جسے امت اسلام کا ہر نیک بفر و جانتا ہے ملاحظہ ہو مستدرک جلد ۲ صفحہ ۴۸۲ اور اسی صفحہ پر علامہ ذہبی کی تلخیص مستدرک اور دیکھیے تفسیر ثعلبی، طبری، سیوطی، زحشری، رازی وغیرہ کی تفاسیر اگلے چل کر آپ ام سلمہ اور عبداللہ بن عمر کی حدیث ملاحظہ فرمائیں گے جس میں وفات سے چند لمحہ پیشتر آنحضرتؐ اور امیر المومنین کی سرگوشی کا ذکر ہے وہیں آپ کو یہ بھی معلوم ہو گا۔ کہ طائف میں بھی ایسا ہی موقع پیش آیا تھا اور رسولؐ نے ارشاد فرمایا تھا کہ میں نے اپنے جی سے علیؑ سے سرگوشی نہیں کی بلکہ خدا نے خود ایسا کیا ہے اسی حکم سے میں نے ان سے سرگوشی کی وہیں ہم اس کی طرف بھی اشارہ کریں گے کہ آنحضرتؐ اور امیر المومنینؑ نے جناب عائشہ کے متعلق بھی سرگوشی کی۔ (باقی ہے اور سے اگلے صفحہ پر)

دروازہ ہیں، میری حکمت کے گھر کا دروازہ ہیں، اس امت کے لیے بابِ تحفظ ہیں، امت کے لیے امان اور سفید نجات ہیں ان کی اطاعت بھی اسی طرح فرض ہے جس طرح میری اطاعت فرض ہے، ان کی نافرمانی اسی طرح باعثِ ہلاکت ہے جس طرح میری نافرمانی، علیؑ کی پیروی میری پیروی ہے اور ان سے جدائی مجھ سے جدائی ہے۔

(جیسا کہ صفحہ ۲۸۸ کی سترہویں حدیث سے ثابت ہوتا ہے) : علیؑ سے جو صلح رکھے اس سے رسولؐ کی بھی صلح ہے اور جس نے علیؑ سے جنگ کی اس سے رسولؐ بھی برسرِ جنگ ہے جس نے علیؑ سے موالات کی رسولؐ بھی اس کے ولی ہیں، (بقیہ ماثیہ صفحہ ۲۸۸) امیر المؤمنینؑ کے ولی ہونے کے متعلق آنحضرتؐ کا یہ قول کافی ہے جو ان مجالس کی حدیث میں مذکور ہے جسے ہم گزشتہ صفحات میں ذکر کر چکے ہیں: اے علیؑ تم دنیا و آخرت میں میرے ولی ہو: اس کے علاوہ یہ تو انہیں واضح چیز ہے جس پر کسی دلیل کی ضرورت نہیں۔

(بقیہ ماثیہ صفحہ ۲۸۲) ۱۳۲ میں اس کے متعلق نفوس ذکر کیے جا چکے ہیں۔
لے ملاحظہ ہو صفحہ ۲۸۲ میں حدیث ۱۱۱ اور اس پر جو ماثیہ ہم نے سپرد قلم کیا ہے وہ بھی دیکھیے۔

لے ملاحظہ فرمائیے صفحہ ۲۸۳ میں حدیث ۱۱۱

لے ملاحظہ ہو صفحہ ۲۸۵ میں حدیث ۱۱۲

۱۔ جیسا کہ ان احادیث کا فیصلہ ہے جو ہم نے صفحہ ۶۷، ۶۸، ۶۹ پر بیان کیں۔

۲۔ جیسا کہ صفحہ ۲۸۸ کی حدیث ۱۱۱ سے معلوم ہوتا ہے

۳۔ امام احمد نے مسند ج ۲ صفحہ ۴۲۲ پر ابو ہریرہؓ سے ایک حدیث روایت کی ہے کہ رسولؐ نے علیؑ و انصارِ حسن و حسینؑ کی طرف نظر کر کے ارشاد فرمایا: میں بزرگ ہوں (باقی اگلے صفحہ پر)

اور جس نے علیؑ کو دشمن رکھا رسولؐ بھی اس کے دشمن ہیں جس نے علیؑ کو دوست رکھا۔ اس نے خدا اور خدا کے رسولؐ کو دوست رکھا۔ جس نے علیؑ سے بغض رکھا اس نے خدا اور اس کے رسولؐ سے بغض رکھا۔ جس نے علیؑ سے

(بقیہ ماثیہ صفحہ ۲۸۲) اس سے جو تم سے جنگ کرے اور میری بھی صلح ہے اس سے جو تم سے صلح رکھے۔ اور جس دن آپؐ نے ان حضرات کو اپنی چادر اڑھائی تھی اس دن کے متعلق بھی حدیث صحیح میں ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا تھا: انا حرب لمن حاربہم و سلم لمن سالمہم وعد لمن عادہم چنانچہ علامہ حجرکی نے فضائلِ اہلبیت میں پہلی آیت جو لکھی ہے اس کی تفسیر میں اس حدیث کو لکھا ہے۔ رسولؐ کا یہ قول تو کافی مشہور ہو چکا ہے حرب علیؑ حربی، و سلمہ سلمی۔ علیؑ کی جنگ میری جنگ ہے اور علیؑ کی صلح میری صلح ہے۔

لے ملاحظہ فرمائیے ہمارے صفحہ ۲۹۱ پر حدیث ۱۱۱ کے علاوہ اس کے رسولؐ کا یہ ارشاد اللہم وال من والہ و عاد من عادہ (خداوند! تو دوست رکھ اس کو جو علیؑ کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو علیؑ کو دشمن رکھے) جو حد تو اتنا تک پہنچا ہوا ہے کہ کافی ہے نیز مکتوبِ نسبہ پر بریدہ کی حدیث ملاحظہ فرما چکے ہیں جس میں آنحضرتؐ کا یہ قول ہے کہ جس نے علیؑ سے جدائی اختیار کی اس نے مجھ سے جدائی اختیار کی۔ یہ حدیث بھی حد تو اتنا تک پہنچی ہوئی ہے لایحیہ إلا مومن ولا یبغضہ إلا منافق، انہ والئہ لعہد النبی الا انی۔ علیؑ کو مومن ہی دوست رکھے گا اور علیؑ کا دشمن منافق ہی ہوگا۔ یہ قول و قرار ہے نبیؐ کی کام۔

۴۔ جیسا کہ م ۲۲ پر بیان کی ہوئی حدیث ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳ سے ثابت ہوتا ہے۔

موالات رکھی اس نے خدا اور رسولؐ سے موالات رکھی اور جس نے علیؑ سے عداوت رکھی اس نے خدا اور رسولؐ سے عداوت رکھی۔ جس نے علیؑ کو اذیت دی اس نے خدا اور رسولؐ کو اذیت دی۔ جس نے علیؑ کو سب و شتم کیا اس نے خدا اور رسولؐ کو سب و شتم کیا۔ علیؑ نیکو کاروں کے امام، بدکاروں کے قتل کرنے والے ہیں جس نے علیؑ کی مدد کی وہ منصور ہوا، جس نے علیؑ کی مدد سے گریز کیا ذلیل و خوار ہوا، علیؑ مسلمانوں کے سردار متقیین کے امام، روشن پیشانی والوں کو جنت تک لے جانے والے ہیں علیؑ ہدایت کا علم ہیں، اولیائے خدا کے امام ہیں، نور ہیں، فرمانبردارانِ الہی کے لیے، اور وہ کلمہ ہیں جسے خدا نے متقیین پر لازم کیا ہے۔

۱۔ صفحہ ۲۹ کی حدیث ۳۳۳ سے اس کی وضاحت ہوتی ہے نیز رسولؐ کا یہ ارشاد کہ اللہم

وال من والاہ عداۃ من عاداہ ہی کافی ہے اس کے ثبوت کے لیے۔

۲۔ اس کے ثبوت کے لیے عمرو بن شاس والی حدیث سن چکے ہیں جس میں رسولؐ نے فرمایا ہے کہ جس نے علیؑ کو اذیت دی اس نے مجھے اذیت دی عمرو بن شاس کی حدیث کو امام احمد نے مسند ج ۳ ص ۴۳ پر امام حاکم نے مستدرک ج ۲ ص ۱۲ پر ذہبی نے تلخیص مستدرک میں اسی صفحہ پر اس حدیث کی صحت کا اعتراف کرتے ہوئے ذکر کیا ہے نیز بخاری نے تاریخ میں ابن سعد نے طبقات میں ابن ابی شیبہ نے اپنے مسند میں طبرانی نے معجم کبیر میں بھی اس کی روایت کی ہے۔ کنز العمال ج ۶ صفحہ ۴۰۰ پر بھی موجود ہے۔

۳۔ جیسا کہ صفحہ ۲۸۹ میں اٹھارہویں حدیث سے ثابت ہوتا ہے۔

۴۔ جیسا کہ صفحہ ۲۷۷ کی پہلی حدیث سے ثابت ہوتا ہے۔

۵۔ ملاحظہ فرمائیے صفحہ ۲۷۷ پر حدیث ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶

اس کے علاوہ بکثرت ایسی خصوصیات سے پیغمبرؐ نے امیر المومنینؑ کو سرفراز کیا جو صرف وہی کے لیے زیب دیتی ہیں اور قائم مقام پیغمبرؐ ہی کے لیے مناسب ہیں۔ لہذا ان خصوصیات اور مخصوص فضائل و کمالات کے بعد امیر المومنینؑ کے وہی پیغمبرؐ ہونے سے انکار کرنا کیسے درست ہو سکتا ہے کتنی حدیثوں کو جھٹلایا جائے گا اور کہاں تک جھٹلایا جاسکتا ہے۔

حضرات اہل سنت جو امیر المومنینؑ کے وصی پیغمبر ہونے سے انکار کرتے ہیں تو اس کی وجہ یہی ہے کہ وہ سمجھتے ہیں کہ اگر امیر المومنین کو وصی رسولؐ تسلیم کر لیا جائے تو پھر خلفائے ثلاثہ کی خلافت باطل ہو جاتی ہے۔

اور بخاری وغیرہ نے طہ بن مسرف والی حدیث جو ذکر کی ہے جس میں ہے کہ میں نے عبداللہ بن ابی اوفی سے پوچھا کہ کیا رسول نے وصیت فرمائی؟ انھوں نے جواب دیا: نہیں۔ میں نے کہا: رسولؐ لوگوں پر تو وصیت کرنا واجب کریں او خود وصیت نہ کریں۔ تو انھوں نے جواب دیا کہ آنحضرتؐ نے کتاب خدا کے متعلق وصیت فرمائی۔ یہ حدیث ہمارے لیے حجت نہیں اور نہ ہمارے جواب میں پیش کی جاسکتی ہے۔ کیونکہ ہم لوگوں کے یہاں یہ ثابت نہیں۔ مزید برآں یہ تو سیاست کی کارسازیاں تھیں۔ حکومت کے جبر و تشدد کا نتیجہ ہے۔ ان سب باتوں سے قطع نظر یہی بات تو یہ ہے کہ امیر المومنینؑ کے وصیؑ پیغمبرؐ ہونے کے متعلق طاہر بنؑ سے صحیح و متواتر حدیثیں موجود ہیں لہذا ان حدیثوں کی معارض حدیثیں رد کر دی جائیگی۔ اس کے علاوہ امیر المومنینؑ کا وصیؑ پیغمبرؐ ہونا تو ایسا اظہار من الشمس ہے جس پر دلیل و برہان پیش کرنے کی ضرورت ہی نہیں۔ خود عقل بتاتی ہے۔ وجہ ان

دلائل کرتا ہے کہ یقیناً رسولؐ نے امیر المومنینؑ کو اپنا وصی مقرر فرمایا۔
اور سنجاری نے ابن ابی اوفیٰ سے یہ جو روایت کی ہے کہ آنحضرتؐ نے
کتاب خدا کے متعلق وصیت فرمائی تو یہ درست ہے مگر رسولؐ کا پورا ارشاد
نہیں ذکر کیا گیا۔ کیونکہ رسولؐ نے جہاں کتاب خدا کے متعلق وصیت فرمائی وہاں
اہل بیتؑ سے تمسک کرنے کا بھی حکم دیا۔ ایک ساتھ دونوں سے تمسک کی

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) کہ رسول اپنی امت کو تو وحییت کا حکم دیں اتنی سختی سسرما میں اور خود وحییت
 نہ کریں ورنہ ایک اودوں کی نسبت پیغمبر کا وحییت فرما زیادہ مزوری تھا کیونکہ کسی اور مرنے والے نے
 نہ تو ایسا ترک چھوڑا جیسا رسولؐ نے چھوڑا اور نہ ایسے ایام چھوڑے جیسے رسولؐ نے چھوڑے نہ کسی اللہ
 کے متروکات نہ درہ نگارن کار و سرپرست کے ایسے محتاج ہوئے جیسا رسولؐ کی چھوڑی ہوئی چیزیں
 کسی فاسق و فاجر کی محتاج تھیں۔ یا رسولؐ کے چھوڑے ہوئے ایام سرپرست کے مزدورت مسند
 تھے پناہ سجدہ رسولؐ معلما اپنے قیمتی ترکہ یعنی شریعت البیہ احکام الہی کو یونہی چھوڑ جائیں اود اپنے
 ایام یعنی تمام روئے زمین کے باشندوں کو یونہی بے سہارا چھوڑ دیں کہ وہ ٹھوکرین کھاتے پھریں اور
 اپنی خواہشوں کے مطابق چلتے پھرتے رہیں اور ایسا نگارن و فاسق نہ چھوڑیں جس کے ذریعہ بندوں پر
 خدا کی محبت تمام ہو۔ علاوہ اس کے وجدان بھی یہی کہتا ہے کہ رسولؐ نے علیؑ کو اپنا وحی مزدور مقرر کیا
 کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ رسولؐ نے علیؑ کو اپنے غسل و وضو و کفن و دفن کا حکم دیا۔ دیون کی ادائیگی
 ذمہ داروں سے بری الذمہ بنانے اور اختلافات کے وقت حق کی و عنایت کرنے کی تاکید کی نیز
 لوگوں کو بھی باخبر کر دیا کہ ہمارے بعد علیؑ ہمارے ولی ہیں۔ اس کے علاوہ اور خصوصیات
 امیر المومنینؑ کے بھی ان کے گوش گزار کر دیے جنہیں ہم اس مکتوب کے شروع میں اشارتاً
 ذکر کر چکے ہیں لہذا ہمارا وجدان بتاتا ہے کہ یقیناً رسولؐ نے معزز علیؑ کو اپنا وحی فرمایا ہوگا
 اور پیغمبر وحی نبائے دنیائے نہیں اٹھے۔

تاکید کی اور امت سے فرما دیا تھا کہ خداوند عالم کی دونوں رستیوں کو مضبوطی سے تھامے رہنا اور ڈرا دیا تھا کہ اگر دونوں سے تمسک نہ کرو گے تو گمراہ ہو جاؤ گے اور یہ بھی امت کو بتا دیا تھا کہ مترآن والہ بیت کبھی جدا نہ ہوں گے یہاں تک کہ حوض کوثر پر میرے پاس پہنچیں۔

اس باب میں بکثرت متواتر حدیثیں ائمہ طاہرین سے مروی ہیں الہبیت طاہرین کے علاوہ اغیار کی روایت کی ہوئی متعدد حدیثیں ہم گزشتہ اوراق میں ذکر کر چکے ہیں۔

ش

مکتوب نمبر ۳۶

افضل ازواج

یہ آئمہ آپ جناب عائشہ ام المومنین جو افضل ازواج بنی ہیں ان سے کیوں روگرداں ہیں کہ آپ نے ان کی حدیث کو پس پشت ڈال دیا؟ گویا کچھ حقیقت ہی نہیں اس کی۔ حالانکہ انہیں کا قول فیصلہ کن ہے۔ جو وہ فیصلہ فرمادیں وہی مبنی برانصاف ہوگا۔ پھر بھی آپ کی جو رائے ہو اس اعراض کی وجہ بتائیے کہ ہم بھی سوچیں سمجھیں۔

س

جوابِ مکتوب

جناب عائشہ افضل ازواجِ نبیؐ نہ تھیں

جناب عائشہ کا افضل ازواجِ نبیؐ ہونا تسلیم کے قابل نہیں۔ جناب عائشہ افضل ازواجِ نبیؐ ہو بھی کیونکر سکتی ہیں، کیونکہ ان کی رد میں خود ان سے صحیح حدیث مروی ہے۔ جناب عائشہ فرماتی ہیں کہ:

”ایک دن پیغمبرؐ نے جناب خدیجہؓ کا تذکرہ فرمایا تو مجھے برا معلوم ہوا۔ میں نے کہا: وہ تو بڑھیا تھیں ایسی تھیں ویسی تھیں اور خداوند عالم نے آپ کو ان سے اچھی بیوی دی۔ (اشارہ تھا اپنی طرف) آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا: خداوند عالم نے اس سے اچھی بیوی مجھے نہیں دی۔ وہ مجھ پر اس وقت ایمان لائیں جب سب میرا انکار کرتے تھے اور اس وقت میری تصدیق کی جب سب جھٹلاتے تھے اور اس وقت انھوں نے اپنے مال میں شریک بنایا جب سب نے مجھے محروم کر رکھا تھا اور خدا نے مجھے ان سے اولاد مرحمت کی اور دوسری بیویوں سے اولاد نہ دی۔“

جناب خدیجہ تمام ازواج میں افضل ہیں

جناب عائشہ سے یہ حدیث بھی مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ:

”رسول اللہؐ جب تک خدیجہؓ کا ذکر نہ کر لیتے اور ان کی خوب مدح و ثناء نہ فرما لیتے گھر سے جاتے نہیں۔ ایک دن آپ نے حسب دستور خدیجہؓ کا ذکر فرمایا تو مجھے بڑی غیرت معلوم ہوئی میں نے کہا: وہ تو بڑھیا تھیں اور اب خدا نے ان سے بہتر بیوی آپ کو دی یہ سن کر رسولؐ غصہ سے بھر گئے۔ غیظ و غضب کا یہ عالم تھا کہ سر کے آگے کے بال غصہ کے مارے ہلنے لگے۔ آپ نے ارشاد فرمایا: خدا کی قسم ان سے بہتر بیوی مجھے نہیں ملی۔ وہ مجھ پر اس وقت ایمان لائیں جب سب لوگ کفر اختیار کیے ہوئے تھے۔ اس وقت میری تصدیق کی جب سب مجھے جھٹلاتے تھے اور اپنا کل مال و زرمیرے حوالے کر دیا جب سب مجھے محروم کیے ہوئے تھے اور انھیں کے بطن سے خدا نے مجھے اولاد مرحمت فرمائی۔ اور دوسری بیویوں سے کوئی اولاد مجھے نہ دی۔“

لہذا ازواجِ رسولؐ میں سب سے افضل و اشرف جناب خدیجہؓ الکبریٰ ہیں جو اس امت کی صدیقہ ہیں جو سب سے پہلے ایمان لائیں جنھوں نے سب سے پہلے کتاب خدا کی تصدیق کی، رسولؐ سے ہمدردی کی، رسولؐ پر وحی

نازل ہوئی تھی کہ جناب خدیجہ کو بشارت دے دیں کہ ان کے لیے جنت میں جواہرات کا گھر ہے۔ رسولؐ نے صاف لفظوں میں صراحت فرمادی تھی کہ جناب خدیجہ سب سے افضل و اشرف ہیں چنانچہ آپؐ نے فرمایا:

”جنت کی عورتوں میں چار عورتیں سب سے بہتر ہیں۔ خدیجہ بنت خویلد، فاطمہ بنت محمدؐ، آسیہ بنت مرجم، مریم بنت عمران“

آنحضرتؐ نے یہ بھی ارشاد فرمایا:

”تمام عالم کی عورتوں میں سب سے بہتر مریم بنت عمران، خدیجہ بنت خویلد، فاطمہ بنت محمدؐ اور آسیہ زن فرعون ہیں“

اسی طرح اور بہت سی صریح حدیثیں پیغمبرؐ کی ہیں جو جملہ احادیث نبویؐ اور ارشادات پیغمبرؐ میں صحیح تر اور ثابت تر ہیں۔

اس کے علاوہ ہم تو یہ بھی کہتے ہیں کہ جناب خدیجہ کے علاوہ دیگر ازواج پیغمبرؐ سے بھی جناب عائشہؓ کو افضل کہنا درست نہیں۔ صحیح حدیثیں، معتبر روایا و اخبار بتاتے ہیں کہ جناب عائشہؓ کو دیگر ازواج پر کوئی فضیلت نہ تھی جیسا کہ صاحبانِ نظر و اربابِ عقل سے پوشیدہ نہیں۔ کئی مرتبہ ایسا ہوا کہ جناب عائشہؓ نے اپنے کو بمقابلہ دیگر ازواج پیغمبرؐ افضل و اشرف خیال کیا مگر رسولؐ نے تردید کر دی جیسا کہ جناب صفیہ بنت جحش کے واقعہ سے پتہ چلتا ہے۔

اے حبیبہ! امام بخاری نے صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۷۵ باب غیرۃ النصار اواخر کتاب النکاح میں روایت کی ہے۔

اے ہم نے اپنی کتاب کلمہ غار میں اسے تفصیل سے ذکر کیا ہے۔

”رسولؐ جناب صفیہ کے پاس آئے تو دیکھا کہ وہ رو رہی ہیں۔

آپؐ نے رونے کی وجہ پوچھی۔ صفیہ نے جواب دیا: مجھے معلوم ہوا ہے کہ عائشہؓ اور حفصہؓ میری برائیاں کرتی رہتی ہیں اور کہتی ہیں کہ ہم صفیہ سے بہتر ہیں۔ آنحضرتؐ نے فرمایا: تم نے یہ کیوں نہ کہہ دیا کہ تم دونوں مجھ سے بہتر کیونکر ہو سکتی ہو۔ میرے مقابلہ میں تمھاری کیا حقیقت ہے؟ میرے باپ جناب ہارونؓ اور چچا جناب موسیٰؓ، شوہر محمد مصطفیٰؐ ہیں جو قائم النبیؐ ہیں۔

جناب عائشہؓ کے حالات ملاحظہ فرمائیے، ان کے افعال و اقوال میں ان کی حرکتوں کا جائزہ لیجیے تو ہمارے قول کی صداقت آپؐ پر واضح ہو جائے گی۔ رہ گیا یہ کہ وصیت پیغمبرؐ کے متعلق جو حدیث وہ بیان کرتی ہیں اسے ہم کیوں نہیں مانتے تو مختصر آئیے سمجھ لیجیے کہ ان کی حدیث حجت نہیں۔ اب کیوں نہیں حجت ہے؟ کن اسباب کے پیش نظر ہم ان کی حدیث کو قابلِ اعتنا نہیں سمجھتے اسے نہ پوچھیے تو بہتر ہے۔

ش

اے ترمذی! بطریق کناہ مولیٰ ام المؤمنین صفیہ سے روایت کی ہے اس حدیث کی اور ابن عبد البر نے حالات صفیہ کے ذیل میں استنباب میں اس حدیث کو بیان کیا ہے۔ اور ابن حجر عسقلانی نے بھی اپنی اسباب میں یمن حالات جناب صفیہ اس حدیث کو ذکر کیا ہے۔ نیز شیخ رشید رضا نے اپنے جریہ شماره نمبر ۱۰ صفحہ ۵۸۹ پر ذکر کیا ہے۔ اس کے علاوہ اور بہت سے حضرات نے اس حدیث کو ذکر کیا ہے۔

چنداں ضروری نہ تھی کیونکہ آپ بے خبر نہیں کہ سب عائشہ ہی کا کیا دھرا ہے
 ع اے باد صبا میں ہمہ آوردہ تست

انہیں کی وجہ سے ہم لوگوں کو یہ دن دیکھنے میں آئے۔ انہیں نے امیر المومنینؑ
 کے وصی پیغمبرؑ ہونے کو نیا منیا کیا۔ دنیا سے چھپا یا کسی کو خبر نہ ہونے دی
 اور اگر کسی دوسرے ذریعہ سے پتہ چل بھی گیا تو غلط ثابت کرنے کے لیے
 ایڑی چوٹی کا زور لگایا۔ صاف و صریح ارشادات پیغمبرؑ واضح نصوص کو
 محو کرنے مٹانے کے لیے اپنی پوری توانائیاں صرف کر دیں۔ جتنی آفتیں ٹوٹیں
 انہیں کی وجہ سے۔ اہل بیتؑ پر جتنی مصیبتیں نازل ہوئیں آپ ہی کی بدولت،
 سارے فتنہ و فساد، ہربلا و مصیبت کی جڑ یہی ہیں جنہوں نے امیر المومنینؑ سے
 جنگ کرنے کے لیے شہر بہ شہر دورہ کیا اور آپ کی غلامت چھیننے اور تخت
 سلطنت اٹھنے کی فکر میں شکرے کر حملہ آور ہوئیں۔ جو کچھ ہوا اس کا کیا ذکر
 کروں آپ اچھے ہی خیالات رکھیے۔ حقیقت کا سوال نہ کیجیے۔

لہذا امیر المومنینؑ کے وصی پیغمبرؑ نہ ہونے پر جناب عائشہ کے قول سے
 استدلال کرنا (وہ عائشہ جو سخت ترین دشمن امیر المومنینؑ تھیں) ہٹ دھرمی ہے
 جس کی کسی منصف مزاج سے توقع نہیں۔

علیؑ پر عائشہ کی طرف سے ایک مصیبت نازل نہیں ہوئی نہ معلوم
 انہوں نے کتنی آفتیں ڈھائی ہیں۔ امیر المومنینؑ کی وصایت سے انکار کہیں
 کم ہے۔ جنگ جمل اٹھنا اور جنگ جمل اکبر سے جس میں دل کی حالت آئینہ ہو گئی

۱۔ جیسا کہ صحیح حدیثوں کا فیصلہ ہے ملاحظہ فرمائیے صحیح بخاری کتاب الجہاد والسیرہ ص ۱۲۵

جلد ۲ ب۔ صاحباء فی بیوت ازواج النبیؐ

۲۔ قبل صفر کا واقعہ بفرہ میں ۲۵ ربیع الثانی ۳۶ھ کو امیر المومنینؑ کے (باقی صفحہ)

مکتوب نمبر ۳

آپ ان لوگوں میں ہیں جو نہ کسی کو دھوکا دیتے ہیں نہ مکر و فریب
 سے کام لیتے ہیں اور نہ ان لوگوں میں سے ہیں جو دل میں کچھ رکھتے ہیں اور زبان
 سے کچھ کہتے ہیں آپ براہ کرم تفصیل فرمائیے۔ یہ بہت ضروری ہے، میں حق کا طلبگار
 ہوں لہذا بجز تشریح و تفصیل آپ کے لیے کوئی چارہ نہیں۔

س

جواب مکتوب

حضرت عائشہ سے اعراض کے وجوہ

آپ تفصیل پر مجھے مجبور کر رہے ہیں حالانکہ تشریح و تفصیل آپ کے لیے

پوشیدہ عداوت آشکار ہو گئی۔ امیر المومنین سے برسرِ پیکار ہونے سے قبل جو دلی عناد تھا آپ کو یا لڑائیوں کے بعد جو پیچ و تاب غم و غصہ امیر المومنینؑ کی طرف سے مرتے دم تک رہا حتیٰ کہ آپ نے امیر المومنینؑ کی خبر انتقال سن کر سجدہ شکر کیا۔ اور خوشی کے اشارے پڑھے ان سب باتوں کا نمونہ آپ نے اس جنگ میں پیش کر دیا تھا۔ اگر آپ فرمائیں تو میں انھیں کی روایت کردہ حدیثوں سے

(بقیہ ماضیہ صفحہ گزشتہ) وارد بصرہ ہونے کے قبل پیش آیا تھا۔ امیر المومنین ابھی پسینے نہ پائے تھے کہ جناب عائشہ بصرہ پر حملہ کر بیٹیں۔ ان کے ساتھ طلحہ و زہیر بھی تھے۔ اس وقت بصرہ کے حاکم عثمان بن سفینہ انفاری تھے۔ اس جنگ میں پارشیان امیر المومنینؑ سجدہ کے اندر شہید ہوئے اور ستر طرفداران عائشہ قتل ہوئے عثمان بن سفینہ گرفتار کر لیے گئے۔ یہ بڑے جلیل القدر صحابی پیغمبر تھے لوگوں نے چاہا کہ انھیں بھی قتل کر ڈالیں مگر ڈرے کہ کہیں ان کے بھائی اور انصار ان کا انتقام لینے پر تڑپ جائیں۔ اس لیے قتل تو نہ کیا صرف وارسی ہو کچھ بھنود اور سر کے بال موڈ ڈائے، زرد کو ب کیا کچھ دن قید میں رکھ کر بصرہ سے نکال دیا۔ حکیم بن جبہ جو صاحب بعیرہ، زبیر کث دانا بزرگ تھے، حضرت عائشہ کے مقابلہ کے لیے اپنے قبیلہ بنو عبد القیس کی معیت میں کمر بستہ ہوئے۔ ان کے ساتھ قیدیہ ربیعہ کی بھی ایک جماعت ہو گئی۔ جنگ ہوئی مگر سب ایک ایک کر کے شہید ہوئے۔ حکیم کے ساتھ ان کے فرزند اشرف اور ان کے بھائی رعل بھی شہید ہوئے۔ اور بصرہ فتح ہو گیا۔ پھر امیر المومنین تشریف لائے تو اپنے لشکر کو لے کر صفت آرا ہوئے اور اس مرتبہ جنگ جمل اکبر پیش آئی۔ ان دونوں جنگوں کی پوری تفصیل تاریخ کامل و طبری اور دیگر کتب سیر و اخبار میں موجود ہے

اے جیسا ثقہ راویان حدیث و ارباب تاریخ نے ذکر کیا جیسے علامہ ابو العزیز محمد بن کثیر نے بھی اپنی کتاب مقاتل الطالبین میں بسلسلہ احوال امیر المومنین بیان کیا ہے۔

چند نمونے پیش کروں جن سے آپ کو اندازہ ہو کہ وہ امیر المومنینؑ کی عداوت میں کس انتہا کو پہنچی ہوئی تھیں۔ منیہ: جناب عائشہ فرماتی ہیں کہ: "رسولؐ پر مرض کی زیادتی ہوئی اور اذیت بہت بڑھ گئی تو آپ برآمد ہوئے اس حالت میں کہ دو آدمیوں کا سہارا لیے ہوئے تھے اور آپ کے پیر زمین پر گھسٹتے جاتے تھے جن دو آدمیوں کا آپ سہارا لے کر نکلے تھے ان میں ایک تو عباس بن عبد المطلب تھے اور دوسرا ایک اور شخص تھا"

جس شخص نے اس حدیث کو جناب عائشہ سے روایت کیا ہے یعنی عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود۔ ان کا بیان ہے کہ میں نے عبد اللہ بن عباس سے اس کا ذکر کیا تو انھوں نے مجھ سے پوچھا کہ تم جانتے ہو وہ دوسرا شخص کون تھا۔ جس کا نام عائشہ نے نہیں لیا۔ کہا: نہیں۔ کہا: وہ علیؑ ہیں۔ پھر عبد اللہ بن عباس نے کہا:

"علیؑ کی کوئی اچھائی عائشہ کو بھی معلوم نہیں ہوئی۔"

اے جیسا کہ اس حدیث میں ہے جو بخاری نے صبیح بخاری جلد ۳ صفحہ ۶۲ باب من فی الضی و وفات میں روایت کی ہے۔

لے یہ کلمہ خاص کر یعنی ابن عباس کا فقرہ ان عائشہ لا تطیب لہ نفس بخیر بخاری نے نہیں لکھا بلکہ صرف اوپر والی عبارت لکھ کر چھوڑ دیا ہے جیسا کہ الفاظ حدیث میں کثرت بیعت کی پرانی عادت ہے لیکن بے شمار اصحاب سنن نے جہاں اس حدیث کو لکھا ہے وہاں ابن عباس کا یہ فقرہ بھی ضرور لکھا ہے جیسے علامہ ابن سعد کہ انھوں نے طبقات ابن سعد جلد ۲ فہم ثانی صفحہ ۲۱ پر اس حدیث کو بسلسلہ اسناد درج کیا ہے اور سلسلہ اسناد کے کل کے کل رجال حجت ہیں۔

میں کہتا ہوں کہ جب جناب عائشہؓ کو امیر المومنینؓ کی کوئی خوبی گوارا نہ تھی اور وہ ان لوگوں تک کے ساتھ علیؓ کا نام لینا پسند نہ کرتی تھیں جو رسولؐ کے ساتھ ایک قدم چلے تو وہ علیؓ کے دھڑے رسولؐ ہونے کو بیان کرنا کیسے پسند کر سکتی تھیں جو تمام خوبیوں کو اپنے دامن میں لیے ہوئے ہے۔ امام احمد بن حنبل نے اپنی مسند جلد ۶ صفحہ ۱۱۳ پر جناب عائشہؓ کی ایک حدیث عطار بن یسار سے نقل کی ہے۔ عطار بن یسار کہتے ہیں کہ :

۶ ایک شخص جناب عائشہؓ کی خدمت میں آیا اور حضرت علیؓ اور جناب عمارؓ کو گالیاں دینے لگا۔ اس پر جناب عائشہؓ بولیں علیؓ کو گالیاں دینے سے میں منع نہیں کرتی لیکن عمارؓ کو گالیاں نہ دو میں نے رسولؐ کو عمارؓ کے متعلق کہتے سنا ہے کہ عمارؓ وہ شخص ہیں کہ اگر انھیں دو چیزوں کے درمیان اختیار دیا جائے تو وہ وہی اختیار کریں گے جو زیادہ بہتر اور زیادہ موجب رستگاری ہو۔

اللہ اکبر! عمارؓ کو گالیاں دینے سے جناب عائشہؓ تو منع کریں۔ رسولؐ کے صرف اس قول کی بنا پر کہ عمارؓ کو اگر دو چیزوں میں اختیار دیا جائے تو وہ وہی اختیار کریں گے جو بہتر و افضل ہو۔ اور علیؓ کے متعلق ناسزا کلمات کہنے سے نہیں منع کرتیں۔ وہ علیؓ جو رسولؐ کے بھائی ہیں، رسولؐ کے ولی ہیں، رسولؐ کے لیے ایسے ہیں جیسے جناب ہارونؓ، موسیٰؓ کے لیے تھے۔ رسولؐ کے ہمدرد و ہراز ہیں۔ امت رسولؐ میں سب سے چچا تلا فیصلا کرنے والے ہیں۔ شہر علم پیغمبرؐ کے دروازہ ہیں اور وہ ہیں جن کو خدا و رسولؐ دوست رکھتے ہیں اور وہ بھی خدا و رسولؐ کو دوست رکھتے ہیں جو تمام مسلمانوں میں

سب سے پہلے اسلام لائے، جنھوں نے سب سے پہلے ایمان قبول کیا، جو سب سے زیادہ علم کے مالک تھے، جن کے فضائل بے حساب ہیں۔ افسوس معلوم ہوتا ہے کہ جیسے جناب عائشہؓ جانتی ہی نہ تھیں کہ علیؓ کو خدا کے یہاں کیا منزلت حاصل ہے، رسولؐ کے دل میں علیؓ کی کیا جگہ ہے؟ اسلام میں کیا درجہ ہے ان کا، اسلام کی راہ میں کتنی سختیاں جھیلی ہیں انھوں نے، کتنی آزمائشوں میں ثابت قدم رہے اور غالباً جناب عائشہؓ نے نہ تو امیر المومنینؓ کی شان میں نازلہ وارد کلام مجید کی آیتیں سنیں نہ احادیث پیغمبرؐ سے کہ کم سے کم عمارؓ کے برابر تو رکھتیں جس طرح عمارؓ کو گالیاں دینے سے منع کیا علیؓ کے متعلق بھی منع فرماتیں، جناب عائشہؓ کے اس جملہ پر کہ

”میں نے رسولؐ کو دیکھا، درآں حالیکہ انھیں اپنے سینہ پر ٹائے ہوئے تھے۔ آپؐ نے طشت منگایا، اس کی طرف جھکے۔ اسی حالت میں آپؐ کا دم نکل گیا اور مجھے خبر بھی نہ ہوئی۔ لہذا علیؓ سے انھوں نے وصیت کہاں فرمائی؟“

جب غور کرتا ہوں تو میری حیرت کا ٹھکانا نہیں رہتا، سمجھ میں نہیں آتا۔ کہ میں ان کے اس جملہ کے کس کس گوشے پر تبصرہ کروں، ان کا یہ فقرہ مختلف جہتوں سے قابل بحث ہے۔

خدا کے لیے مجھے کوئی سمجھا دے کہ آنحضرتؐ کا اس طرح انتقال فرمانا عجیب کہ جناب عائشہؓ بیان فرماتی ہیں یہ کیونکر دلیل ہے کہ آپؐ نے وصیت نہ فرمائی؟ اس طرح انتقال کرنے سے یہ کب لازم آتا ہے کہ آپؐ بے وصیت کیسے ہی انتقال کر گئے۔ کیا جناب عائشہؓ کی رائے میں وصیت اسی وقت صحیح ہو سکتی ہے جب دم نکل رہا ہو ورنہ نہیں۔ میرے خیال میں اس کا تو دنیا کے پردے پر کوئی

بھی ناکل نظر نہ آئے گا۔ حقیقت کو جھٹلانے والا جو دلیل بھی پیش کرے وہ ملک نہیں سکتا۔ خداوند عالم نے اپنی محکم کتاب میں رسول کو مخاطب کر کے ارشاد فرمایا ہے۔

”کتب علیکم إذا حضر أحدکم الموت إن ترک خیر الوصیة“

”تم لوگوں پر واجب کیا گیا ہے، فرض قرار دیا گیا ہے کہ جب موت آئے تو مرنے سے پیشتر اچھی وصیت کر جائے“
تو کیا جناب عائشہ کے خیال میں رسول کتاب خدا کے مخالف عمل کرتے تھے اس کے احکام سے بے رحمی برتتے تھے۔ پناہ بخدا جناب عائشہ اچھی طرح جانتی تھیں کہ رسول قدم بہ قدم مسترآن کی پیروی کرتے ہیں۔ ہر فعل و ہر عمل مطابق کلام الہی ہے۔ کلام مجید کے اوامر و نواہی کی پابندی میں سب سے پیش پیش رہے۔ کلام مجید کی جملہ باتوں پر عمل کرنے میں درجہ انتہا کو پہنچے ہوئے تھے۔ یقیناً جناب عائشہ نے رسول کو یہ ارشاد فرماتے بھی سنا ہوگا:

”مرد مسلمان اگر ایک چیز بھی قابل وصیت رکھتا ہو۔ اس کے لیے جائز نہیں کہ اس چیز کے متعلق بغیر وصیت نامہ لکھے ہوئے دورا تیں گزار دے“

اس قسم کے دیگر ارشادات پیغمبر بھی جناب عائشہ نے ضرور سنے ہوں گے

لے جیسا کہ اس حدیث میں ہے جو بخاری نے صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۸۳ کتاب الوصایا کے شروع میں اور مسلم نے صحیح مسلم جلد ۱ ص ۱ کتاب الوصیہ میں روایت کی ہے۔

کیونکہ دنیا جانتی ہے کہ وصیت کے متعلق آنحضرتؐ نے بڑے سخت احکام دیے ہیں اور یہ نہ تو آنحضرتؐ کے لیے جائز ہے اور نہ جملہ انبیاء میں سے کسی نبی کے لیے جائز رہا ہے کہ لوگوں کو تو کسی چیز کا حکم دیں اور خود اس حکم کی پابندی نہ کریں یا دوسروں کو تو کسی بات سے منع کریں مگر خود انہیں اس سے پرہیز نہ رہے۔ غیر ممکن ہے محال ہے کہ کسی نبی کسی رسولؐ سے ایسی بات کہی بھی سرزد ہوئی ہو اور امام مسلم وغیرہ نے جناب عائشہ سے یہ حدیث جو روایت کی ہے کہ رسولؐ نے نہ کوئی دینار چھوڑا، نہ درہم، نہ بکری نہ اونٹ نہ کسی چیز کے متعلق وصیت فرمائی۔ یہ بھی پہلی ہی حدیث کی طرح قابل قبول نہیں علاوہ اس کے اگر جناب عائشہ کا یہ مقصد ہے کہ آپؐ نے قطعی طور پر ایک چیز بھی نہ چھوڑی اور آپؐ ہر وصیت کیے جانے کے لائق چیز سے بالکل خالی ہاتھ تھے تو بھی صحیح نہیں۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ آپؐ دنیا کی فضولیات چھوڑ کر نہیں مرے جیسا کہ دنیا والے چھوڑ کر مرتے ہیں۔

عقل بتاتی ہے کہ پیغمبرؐ نے یقیناً وصیت فرمائی

اس لیے کہ آنحضرتؐ تو دنیا بھر کے لوگوں سے زیادہ زاہد و پرہیزگار تھے آنحضرتؐ نے جس وقت دنیا سے انتقال کیا اس وقت آپؐ کے ذمہ کچھ فرمے

لے معترقاہ سے روایت کر کے بیان کرتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے بعد وفات رسولؐ چند باتیں انجام دیں جن میں زیادہ تر وعدے تھے جیسے امیر المومنینؑ نے بعد پیغمبرؐ پورا کیا۔
میر غیال ہے کہ قتادہ نے پانچ لاکھ درہم کہے تھے جو علیؑ نے رسولؐ کی جانب سے ادا کیے ماحذ فرمائیے۔ کنز العمال ج ۲ ص ۱

تھے، کچھ کیے ہوئے وعدے تھے، کچھ لوگوں کی امانتیں تھیں۔ جن کے متعلق آپ کا وصیت کرنا ضروری تھا۔ آپ نے اپنے بعد بس اتنا مال چھوڑا جس سے آپ کے دیون ادا ہو جائیں۔ آپ نے جن لوگوں سے وعدہ کر رکھا تھا۔ وہ وعدے پورے ہو جائیں اور ان دونوں باتوں سے جو کچھ فاضل بچ رہے وہ آپ کی وارث جناب سیدہ کو ملے جیسا کہ جناب سیدہ کے مطالبہ میراث پیغمبرؐ سے ثابت ہوتا ہے۔

علاوہ اس کے رسول اللہؐ نے ایسی قابل وصیت چیزیں اپنے بعد چھوڑیں جیسی دنیا سے کسی اٹھنے والے نے نہیں چھوڑیں۔ آپ اسی کو لے لیجیے کہ آپ نے دین خدا کو چھوڑا جس کی ابھی ابتدا ابتدا تھی۔ بالکل تازہ تازہ تھا۔ اور یہ بہ نسبت طلا، نقرہ، مکان و جائیداد، کھیتی و مویشی کے زیادہ وصی کا محتاج و ضرورت مند تھا اور آپ کی پوری امت، امت کے ایتام بھی، بیوائیں بھی بہت زیادہ جبور و مضطر تھے۔ بے حد ضرورت مند و محتاج تھے کہ رسولؐ کا کوئی نہ کوئی وصی ضرور ہو جو آپ کی جگہ پر ان کے امور کا نگران ہو، ان کے دینی و دنیوی حالات کا مدبر و منتظم ہو۔ خدا کے رسولؐ کے لیے یہ بات ناممکن تھی، محال تھی کہ وہ دین خدا کو (جو ابھی گہوارہ میں تھا) خواہشوں کے حوالے کر جاتے یا اپنی شریعت کی حفاظت کے لیے خیالات و آراء پر بھروسہ کر لیتے اور اپنا وصی مقرر نہ کر جاتے جسے آپ دین و دنیا کے امور کی نگرانی کے لیے وصیت کر جاتے اور جو آپ کا ایسا

قائم مقام ہوتا جس پر پورا پورا بھروسہ کیا جاسکتا۔ رسولؐ سے بعید ہے آپ اپنے ایتام (یعنی تمام روئے زمین کے باشندوں کو) مثل اس بکری کے چھوڑ جائیں جو جاڑے کی رات میں ادھر ادھر ماری ماری پھیرے اور اس کا کوئی حفاظت کرنے والا چرواہا نہ ہو اور پناہ بخدا کہ رسولؐ وصیت نہ کر جائیں حالانکہ اس وصیت کے متعلق ان پر وحی نازل ہو چکی تھی اور آپ اپنی اتنت کو وصیت کرنے کا حکم دے چکے تھے سختی سے تاکید کر چکے تھے۔ لہذا وصیت سے انکار کرنے والوں پر عقل کاں ہی نہیں دھرتی۔ چاہے انکار کرنے والے بڑی شخصیت کے مالک ہی کیوں نہ ہوں۔ یقیناً رسول اللہؐ نے ابتداء دعوت اسلام میں جب کہ مکہ میں ابھی اسلام اچھی طرح ظاہر بھی نہیں ہوا تھا یعنی دعوت عیشہ کے موقع پر امیر المؤمنین کو اپنا وصی مقرر فرمایا۔ جیسا کہ ہم مکتوب نمبر ۱ پر مفصلاً بیان کر چکے ہیں۔

اس کے بعد بھی تکرار آپ کو وصی فرماتے رہے اور جب موقع ملا یکے بعد دیگرے اپنے ان ارشادات کے ذریعے جس کا ذکر ہم سابق میں کر چکے ہیں وصیت پر تاکید کرتے۔ ہے یہاں تک کہ جب رسولؐ کے انتقال کا وقت آیا تو آپ نے ارادہ کیا کہ ہم اب تک علیؑ کے متعلق لفظی طور پر جن باتوں کی تاکید کرتے رہے ہیں تو اب جو کچھ ان کے متعلق کہا کیے اب بصورت تحریر وصیت نامہ بھی علیؑ کو لکھ دیں تاکہ اب تک جو کچھ کہا یا بیان کیا اس کی تاکید و توثیق ہو جائے۔ قلم سے لکھ کر قطعی طور پر ملے کر دوں اس مرحلہ کو۔ اسی وجہ سے آپ نے لوگوں سے فرمایا کہ:

”میرے پاس قلم و دوات لاؤ۔ میں ایسا وصیت نامہ تمہارے

لیے لکھ جاؤں کہ پھر تم کبھی گمراہ نہ ہو۔“

رسول کا یہ جملہ سن کر لوگ آپس میں جھجکڑنے لگے۔ حالانکہ رسولؐ کی قدرت

نے جیسا کہ بخاری نے صحیح بخاری جلد ۳ منہ پر باب غزوہ خیبر کے آخر میں بیان کیا اور

امام مسلم نے قول پیغمبرؐ لا نورث ما ترکناہ صدقۃ کے ضمن میں لکھا ہے ملاحظہ ہو

صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ کتاب الجہاد

میں جھگڑنا کہاں تک مناسب ہے بعض کہنے لگے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہذاں تک رہے ہیں۔ جب رسول نے یہ سنا تو آپ نے یقین کر لیا کہ ان کے اس فقرے کے بعد وصیت نامہ لکھنا بیکار ہے۔ تحریر کا کوئی اثر نہ ہوگا، سوائے اس کے کہ اور فتنہ بڑھ جائے آپ نے ان سے فرمایا کہ :

”میرے پاس سے اٹھ جاؤ“

اور آپ زبانی طور پر اب تک جو کچھ کہہ سکے تھے اسی پر اکتفا کیا پھر بھی آپ نے چلتے چلتے لوگوں کو تین باتوں کی وصیت فرمائی۔

ایک تو یہ کہ علی کو اپنا ولی مقرر کر دیں، دوسرے یہ کہ مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال باہر کریں اور جس طرح آپ وفد بھیجا کیے وہ بھی وفد بھیجتے رہیں۔ لیکن اس زمانے کی سیاست اور حکومت محدثین کو کس اجازت دے سکتی تھی کہ وہ وصیت کے پہلے جز کو بیان کرتے۔ لہذا محدثین نے بات یہ بنائی کہ پہلی بات ہم بھول گئے۔

امام بخاری نے اس حدیث کے آخر میں جس میں رسول کا قلم دوات مانگنا اور لوگوں کا کہنا کہ رسول ہذاں تک رہے ہیں مذکور ہے۔ لکھتے ہیں۔

”ان کی اصل عبارت کا لفظی ترجمہ یہ ہے کہ رسول نے ہذاں تک“

انتقال تین باتوں کی وصیت فرمائی۔ ایک تو یہ کہ مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال دو، دوسرے یہ کہ جس طرح میں وفد بھیجا کرتا

”تھا تم بھی بھیجنا۔“

یہ لکھ کر کہتے ہیں کہ :

”اور تیسری بات میں بھول گیا“

اسی طرح امام مسلم نے بھی اپنے صحیح میں اور جملہ ارباب سنن و ماہد

نے ایسا ہی لکھا ہے۔ ہر ایک اس تیسری بات کو بھول گیا۔ کسی کو بھی یاد نہ رہا۔

حضرت عائشہ کا دعویٰ معارض ہے دیگر احادیث سے

رہ گیا ام المومنین کا یہ دعویٰ کرنا کہ رسول کا جب وصال ہوا تو آپ ان کے سینہ پر تھے۔ یہ معارض ہے ان احادیث کے جن سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ نے ایسی حالت میں انتقال فرمایا جب آپ اپنے بھائی، اپنے وصی علی ابن ابی طالب کے آغوش میں تھے جیسا کہ ائمہ طاہرین سے مروی متواتر احادیث کا فیصلہ ہے۔ نیز حضرات اہل سنت کی کتب احادیث میں بھی صحیح حدیثیں موجود ہیں جو یہی بتلاتی ہیں۔ اگر آپ تلاش و جستجو کی زحمت گوارا فرمائیے تو آپ کو پتہ چلے۔

ش

سے جتنی باتیں نقل کیں ان میں ان پر اہتمام نہیں لگایا جاسکتا۔ وہ حدیثیں خواہ ان اشخاص سے متعلق ہوں جنہیں آپ محبوب رکھتی ہیں یا ان اسناد سے متعلق ہوں جن سے آپ کو عداوت تھی دونوں آپ کے نزدیک یکساں تھے۔ پناہ بخدا کہ جناب عائشہ ایسی ہستی پر غرض غالب ہو اور وہ حق کے مقابلہ میں اپنی غرض کو ترجیح دینے کے لیے رسولؐ کی طرف نسبت دے کر خلاف واقع باتیں کرنے لگیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ عقل جناب عائشہ کی روایت کردہ حدیث کی بچائی ناممکن سمجھتی ہے کیونکہ اس حدیث کا مفہوم ناممکن و محال ہے۔ حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ رسولؐ بغیر وصیت کے انتقال فرما گئے اور رسولؐ کا بغیر وصیت کے انتقال فرمانا محال ہے کیونکہ رسولؐ کے لیے کسی طرح جائز نہیں ہو سکتا کہ وہ دین خدا کو جو ابھی ابتدائی منزل میں تھا اور بندگان خدا جو پرانی فطرت (یعنی کفر و شرک) سے نکل کر نئی فطرت اسلام میں نازہ تازہ آئے تھے کو یونہی چھوڑ دیں اور بغیر اپنا وصی مقرر کیے اور ان کے امور کے متعلق تاکید کی طور پر وصیت کیے دنیا سے رخصت ہو جائیں۔

حسن و قبح الہدنت کے یہاں عفت ملی نہیں شرعی ہیں

اس بات کا جواب یہ ہے کہ رسولؐ کے لیے ایسی بات کا جائز ناجائز ہونا یہ موقوف ہے حسن و قبح کے عقل ہونے پر اور اہل سنت اس کے قائل نہیں۔ کیونکہ حضرات اہل سنت کا عقیدہ یہ ہے کہ عقل نہ تو کسی چیز کے حق ہونے کا فیصلہ کر سکتی ہے اور نہ کسی چیز کے قبیح ہونے کا۔ بلکہ تمام

مکتوب نمبر ۳۱

حضرت عائشہ اپنی حدیثوں میں جذبات کا نام لیتی تھیں

جناب عائشہ اور ان کی صریح حدیث (کہ رسولؐ بغیر وصیت کیے دنیا سے اٹھ گئے) کے متعلق آپ نے جو کچھ فرمایا اس کا محور دو باتیں ہیں اور انہیں دو باتوں کے گرد آپ کا کلام دائر ہے۔ ایک تو یہ ہے کہ جناب عائشہ چونکہ امیر المومنین سے برگشتہ تھیں اس لیے وہ امیر المومنین کے وصی پیغمبر ہونے سے سوائے انکار کے کز بھی کیا کہتی تھیں۔ اس کے خلاف کی ان سے توقع ہی نہیں رکھنی چاہیے اس کا جواب یہ ہے کہ ان کی سیرۃ پر نظر کرنے سے یہ بات یقینی طور پر معلوم ہوتی ہے کہ وہ رسول اللہؐ سے حدیث روایت کرنے میں طبعی میلان کی پرواہ نہیں کرتی تھیں اور نہ اپنی خواہش اور ذاتی غرض ملحوظ رکھتیں لہذا انھوں نے رسولؐ

افعال میں حسن و قبح کا فیصلہ کرنے والی فقط شرع ہے۔ شرع جس چیز کو حسن بتائے وہی حسن ہے چاہے وہ عقل کے نزدیک قبیح ہی کیوں نہ ہو۔ اسی طرح شرع جس چیز کو قبیح کہے وہ قبیح ہی ہے چاہے عقل کے نزدیک وہ حسن ہی کیوں نہ ہو۔ بہر حال عقل کو کسی قسم کا دخل نہیں۔

دعویٰ عائشہ کے معارض کوئی حدیث نہیں

اور آپ نے اپنے مکتوب کے آخر میں جو یہ ارشاد فرمایا ہے کہ جناب عائشہ کا یہ دعویٰ کہ رسولؐ نے میرے سینے پر دم توڑا یہ معارض ہے دوسری ایسی حدیثوں کے جن سے معلوم ہوتا ہے کہ رسولؐ نے امیر المومنینؑ کی آغوش میں رحلت فرمائی تو اس کے متعلق کہنا یہ ہے کہ ہم ایک حدیث بھی بطریق المہنت ایسی نہیں پاتے جو جناب عائشہ کی حدیث سے معارض ہو۔ ہاں اگر آپ کے علم میں کوئی ایسی حدیث ہو جن کے راوی و ناقل حضرات المہنت ہوں اور وہ جناب عائشہ کی حدیث کے معارض ہو تو براہ کرم تحریر فرمائیے۔

س

جواب مکتوب

حضرت عائشہ کا روایت احادیث میں جذبات سے مجبور ہونا

آپ نے پہلی بات کے جواب میں فرمایا ہے کہ جناب عائشہ کی سیرت سے یہ بات یقینی طور پر معلوم ہوتی ہے کہ وہ رسولؐ کی حدیث بیان فرمانے میں اپنے طبعی میلان کی پرواہ نہیں کرتی تھیں اور اپنی ذاتی اغراض کا کوئی

خیال نہیں منہائی تھیں۔ میری درخواست ہے آپ سے کہ ذرا چند لمحوں کے لیے تقلید اور جنبہ داری سے الگ ہو کر پھر ایک نظر ان کی سیرت پر ڈالیں، ذرا چھان بین کیجیے کہ وہ جسے محبوب رکھتی تھیں اس کے بارے میں ان کا کیا خیال تھا اور جس سے انھیں عداوت تھی اس کے ساتھ ان کی کیا روش تھی؟ وہاں آپ کو ان کا طبعی میلان بہت واضح اور بہت روشن نظر آئے گا۔

جناب عثمان کے ساتھ قولاً اور فعلاً ان کا جو طرز رہا اور حضرت علیؑ جناب سیدہ، حنین کے ساتھ درپردہ اور کھلم کھلا جو ان کا برتاؤ رہا اور دیگر ازواج رسولؐ، اہل بیت المومنین کے ساتھ جو سلوک رہا بلکہ میں تو کہتا ہوں کہ رسولؐ کے ساتھ جس طرح سے وہ پیش آیا کیں اسے نہ بھولیے گا۔ وہاں آپ کو ان کا طبعی میلان اور غرض عریاں طور پر نظر آئے گی۔

مثال کے طور پر آپ جناب ماریہ والے واقعہ کو لے لیجیے۔ جب فریبی چالباز اسرار نے جناب ماریہ اور ان کے فرزند جناب ابراہیم کے متعلق تہمت تراشی کی تو انھیں جناب عائشہ نے اپنے میلان طبعیت سے مجبور ہو کر اتہام رکھنے والوں کی تائید کی۔ وہ تو کہیے کہ خداوند عالم جسے چاہتا ہے عورت دیتا ہے اور جسے چاہتا ہے ذلت میں ڈالتا ہے۔ جناب عائشہ کی کوششیں بار آور نہ ہو سکیں اور خداوند عالم نے جناب ماریہ اور

لے ملاحظہ فرمائیے شرح نہج البلاغۃ ابن ابی الحدید معترلی جلد ۳ ص ۴۷ و ص ۴۸

اور ص ۴۹ آپ کو پتہ چلے گا کہ جناب عائشہ کا کیا سلوک تھا؟ حضرت عثمان اور امیر المومنینؑ و جناب سیدہ کے ہاتھ۔

ابراہیم دونوں کو بری مسترار دیا اور امیر المومنینؑ کے ذریعہ دشمنوں کے مظالم سے محفوظ رکھا اور کلام مجید میں خداوند عالم نے ان کافروں کی تردید کر دی۔
اگر آپ مزید سننا چاہتے ہیں تو وہ واقعہ یاد کیجیے جب جناب عائشہ نے رسول اللہؐ سے کہا تھا کہ:

”مجھے آپ کے منہ سے منافق کی بو آتی ہے۔“
اس میں بھی آپ کا طبعی میلان اور ذاتی جذبہ کارفرما تھا۔ غرض یہ بھی کہ آنحضرتؐ جناب زینب کے پاس نہ جائیں، نہ شہد نوش فرمائیں۔ لہذا جب ایسی رکیک غرض جناب عائشہ کے لیے اس قسم کی باتیں جائز قرار دے سکتی ہے تو امیر المومنینؑ کے وحی پیغمبر ہونے سے ان کا انکار کیونکر بعید ہوگا؟ اور ان کے انکار پر آپ کیونکر کان دھر سکتے ہیں۔

وہ واقعہ بھی یاد کیجیے کہ جب اسماء بنت نہمان دہن بنا کر رسولؐ کی خدمت میں پیش کی گئیں تو جناب عائشہ نے انھیں پٹی پڑھائی کہ رسول اللہؐ

لے اس المناک سرگزشت کی تفصیل دیکھنا ہو تو ملاحظہ فرمائیے مستدرک امام حاکم جلد ۴ ص ۱۱۵ و تلمیض مستدرک علامہ ذہبی۔

لے ملاحظہ فرمائیے صحیح بخاری کی روایت بسملہ تفسیر سورہ تحریم جلد ۳ ص ۱۳۱ اسی محل پر متعدد حدیثیں عمر سے مروی ہیں جن میں ہے کہ وہ دو عورتیں جنھوں نے پیغمبرؐ سے کرشمی کی وہ عائشہ اور حفصہ تھیں نیز اسی جگہ ایک اور طولانی حدیث ہے ان تمام احادیث میں یہی مضمون ہے۔

۲۱ جیسا کہ اس حدیث میں ہے جو امام حاکم نے مستدرک ج ۳ ص ۲۴ میں بسملہ حالات اسماء لکھے ہیں نیز ابن سعد نے طبقات جلد ۲ ص ۱۰۱ میں اسماء کے حالات میں درج کیا ہے یہ واقعہ بہت مشہور ہے علامہ ابن عبد البر نے استیعاب میں ابن حجر عسقلانی نے اصحاب میں نیز ابن جریر نے اس کی روایت کی ہے۔

اس عورت سے بہت خوش ہوتے ہیں جو رسولؐ کے پاس آنے پر اعدو با اللہ منك (خدا مجھے آپ سے بچائے) کہے۔ یہ واقعہ طبعی میلان کا نتیجہ تھا اور اس سے جناب عائشہ کی غرض یہ تھی کہ رسول اللہؐ کو اس تازہ عروس سے متنفر کر دیں اور اس غریب کو آپ کی نظروں سے گرا دیں۔ جناب عائشہ اپنی غرض کی دھن میں اس قسم کی حدیثیں بخوبی جائز سمجھتی تھیں چاہے وہ غرض دلیل و رکیک بلکہ حرام ہی کیوں نہ ہو۔

رسول اللہؐ نے ایک مرتبہ جناب عائشہ سے ایک عورت کے متعلق کچھ باتیں دریافت کرنے کو کہا۔ جناب عائشہ نے اپنی غرض کے خیال سے رسولؐ کو غلط سلسلہ باتیں بتا دیں۔ صحیح حالات کا علم ہی نہیں ہونے دیا۔ ایک مرتبہ اپنے باپ کے سامنے رسولؐ سے جھگڑا پڑا۔ اس کا سبب بھی وہی میلان طبعیت، ذاتی جذبات و اغراض تھے اور رسولؐ سے بولیں کہ انصاف سے کام لیجیے جس پر جناب ابوبکر نے ایک طمانچہ ان کے اتنے زور سے مارا کہ ان کے کپڑوں تک خون بہہ کر آیا۔

ایک مرتبہ رسولؐ سے لگڑ گئیں اور غصہ سے بولیں:

”آپؐ ہی ہیں وہ جو دعوت کرتے ہیں کہ میں خدا کا نبی ہوں۔“

اس جیسی بہت سی مثالیں آپؐ کو ملیں گی۔ اس مختصر سے مکتوب میں کہاں تک

لے ملاحظہ فرمائیے کنز العمال جلد ۶ ص ۲۹۴ طبقات ابن سعد جلد ۸ ص ۱۱۵

لے کنز العمال جلد ۷ ص ۱۱۶ احیاء العلوم امام غزالی جلد ۲ ص ۳۵ کتاب آداب السکاح

نیز امام غزالی کی کتاب کاشف القلوب باب ۹ ص ۲۳۸

۲۱ جیسا کہ علامہ غزالی نے مذکورہ بالا باتوں میں ذکر کیا ہے۔

بیان کی جائیں۔ ہم نے جتنا ذکر کر دیا یہی ہمارے مطلب کو واضح کرنے کے لیے کافی ہے۔

حسن و قبح کے عقلی ہونے کا ثبوت

آپ نے دوسری بات کے جواب میں فرمایا ہے کہ اہل سنت حسن و قبح کے عقلی ہونے کے قائل نہیں تو مجھے یقین نہیں آتا کہ آپ بھی ایسا اہل عقیدہ رکھتے ہوں گے ایسی رکیک بات کے قائل ہوں گے۔ یہ تو بالکل سو فسطائیوں جیسا عقیدہ ہے جو محسوس ہونے والے حقائق تک کے منکر ہیں۔ دیکھیے بعض افعال تو وہ ہیں جن کی اچھائی اور خوبی کو ہم یقینی طور پر جانتے ہیں۔ ہمیں معلوم ہے کہ اس کام کے کرنے پر ہمیں اچھی جزا ملے گی، لوگ ہماری تعریف کریں گے جیسے احسان، عدل، انصاف اور بعض افعال وہ ہیں جن کی برائی کا ہمیں یقین ہے اور ہم جانتے ہیں کہ اس کام کے کرنے پر ہم سزا کے مستحق ہوں گے اور لوگ مذمت کریں گے جیسے بدسلوکی، ظلم، حسد وغیرہ ہر با عقل شخص جانتا ہے کہ احسان و عدل کا اچھا ہونا اور ظلم و جور کا برا ہونا خود عقل بتاتی ہے جو عقل فیصلہ کن ہے اور جس طرح صاحبان عقل اس کا یقین رکھتے ہیں کہ ایک نصف ہے دو کا۔ اسی طرح ان کے اس یقین سے حسن و قبح کے عقلی ہونے کا یقین بھی کم نہیں۔

عقل ہمیشہ احسان کرنے والے اور ہمیشہ برائی کرنے والے کے فرق کو محسوس کرتی ہے۔ پہلے کو اچھا کہتی ہے اور دوسرے کو بُرا۔ محسن کو مستحق مدح و جزا اور بد معاملہ کو مستحق مذمت و قصاص قرار دیتی ہے جو عقل کے اس فیصلہ کو نہ مانے وہ ہٹی ہے۔

اور اگر حسن و قبح عقلی نہ ہوں، شرعی مان لیے جائیں، شریعت ہی کو معیار تدار دے لیا جائے کہ شریعت جس کو حسن بتائے وہی حسن ہے، اور شریعت جس کو قبیح بتائے وہی قبیح ہے عقل کو اس میں کوئی دخل نہیں نہ عقل کا فیصلہ قابل اعتنا ہے تو چاہیے تھا کہ وہ لوگ جو شریعت کو مانتے ہی نہیں شریعت کے قائل ہی نہیں، وہ نہ کسی چیز کو حسن سمجھیں نہ کسی چیز کو قبیح۔ جیسے لامذہب دہریہ حضرات جو مذہب کے دشمن ہیں، شریعت کے منکر ہیں چاہیے تھا کہ ان کے نزدیک نہ کوئی چیز اچھی ہو نہ بُری۔ مگر باوجود منکر دین و شریعت ہونے کے وہ بھی احسان و عدل کو اچھا ہی سمجھتے ہیں اور اس کے کرنے والے کو مستحق مدح و ثنا و لائق انعام و اکرام جانتے ہیں اور اسی طرح ظلم و کسرشی کے قبیح ہونے میں بھی انہیں کوئی شک و شبہ نہیں۔ اور ظلم و کسرشی کرنے والے کو پاداش میں قصاص کا سزاوار قرار دیتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ ان کا یہ فیصلہ حسن کو حسن سمجھنا، قبیح کو قبیح جاننا عقل ہی کی بنا پر ہے اور کسی چیز کی وجہ سے نہیں۔ لہذا آپ ان لوگوں کی باتوں پر تو توجہ ہی نہ کیجیے جو عقل کے مقابلہ میں ہٹ دھرمی سے کام لیں و جدان کو جھٹلائیں اور جسے ہر صبح الدماغ مانتا اور جانتا ہے اس سے انکار کریں اور جس فطرت پر خدا نے انہیں پیدا کیا ہے اس فطرت کے فیصلہ کے خلاف فیصلہ صادر کریں۔

خداوند عالم نے جس طرح حس و شعور کے ذریعہ اشیاء کے ذریعہ اشیاء کا معلوم کرنا بندوں کی فطرت میں داخل کیا ہے اسی طرح اکثر حقائق کو عقل کے ذریعہ جاننا بھی فطری قرار دیا ہے لہذا خود ہماری فطرت مقتضی ہے کہ ہم عدل کی اچھائی کو ظلم و جور کی بُرائی کو عقل سے جانیں جس طرح ذائقہ سے شہد کی مٹھاس اور ایلوے کا کڑوا پن جانتے ہیں۔ جیسے قوتِ شاد

کے ذریعہ مشک کی خوشبو اور مردار کی بدبو سونگھتے ہیں۔ ہاتھ سے چھو کر چکنا پن اور کھردرا پن معلوم کرتے ہیں۔ آنکھ سے دیکھ کر خوبصورت و بدصورت میں فرق کرتے ہیں۔ کانوں سے سن کر گدگدھوں کی آواز اور بانسری کی آواز میں تمیز کرتے ہیں۔ اسی طرح عقل کے ذریعہ نیکی، انصاف کی اچھائی، ظلم و ایذا رسانی کی برائی معلوم کرتے ہیں۔ یہ ہماری وہ فطرت و خلقت ہے جس پر خدا نے انسان کو پیدا کیا ہے خدا کی خلق میں کسی قسم کی تبدیلی ممکن نہیں۔

اشاعرہ چاہتے تھے کہ شرع پر ایمان رکھنے اور اس کے حکم کو تسلیم کرنے میں ہم انتہا کو سپرچ جائیں لہذا انھوں نے عقل کے فیصلہ ہی سے انکار کر دیا۔ اور کہنے لگے کہ بس جس بات کو شریعت کہے وہی قابل تسلیم اور اگر شریعت نہ کہے تو ناقابل تسلیم اور دنیا بھر میں جو عقلی قاعدہ جاری و ساری ہے بلکہ جس بات کو عقل کہے گی اس بات کو شرع بھی کہے گی اسے فراموش کر بیٹھے اور اس کا خیال ہی نہ رہا کہ اس رائے کو اختیار کر کے خود اپنے کو الجھن میں مبتلا کر لیا۔ کیونکہ اگر یہ مان لیا جائے کہ بس جس چیز کو مذہب اچھا کہے وہی اچھا ہے اور جسے مذہب برا کہے وہی برا ہے تو پھر مذہب کی پابندی اور شریعت کے احکام پر عمل کرنے کا وجوب کیونکر ثابت ہوگا۔ کوئی پوچھے کہ مذہب کو ماننا اور مذہب کے احکام پر عمل کرنا کیوں اچھا ہے؟ اور نہ ماننا اور نہ عمل کرنا کیوں برا ہے؟ اس کے جواب میں اگر آپ کہیں کہ مذہب اچھا کہتا ہے اور مذہب برا کہتا ہے تو یہ کھلا ہوا دور و تسلسل ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ اگر عقل مجبور بنائے والی اور تسلیم ختم کر دینے والی نہ ہوتی تو منقہ لالت کے ذریعہ اسناد لال دعویٰ بلا دلیل ہی ہوتا بلکہ اگر عقل نہ ہوتی تو نہ کوئی خدا کی عبادت کرنے والا ہوتا نہ اس کی تمام مخلوقات میں کوئی اس کی معیت حاصل کرتا۔ تفصیلی بحث ہمارے علماء کی تصنیفات

میں آپ کو نظر آئے گی جو انھوں نے اس موضوع پر تحریر فرمائے ہیں۔

صحیح حدیثیں مخالف ہیں دعویٰ عائشہ کے

اور جناب عائشہ کا یہ دعویٰ کہ رسولؐ نے اس حالت میں انتقال کیا جب وہ میرے سینے پر تھے۔ یہ معارض ہے ان صحیح و متواتر احادیث کے جو ائمہ طاہرینؒ سے مروی ہیں۔

ائمہ طاہرین کے علاوہ غیروں کی حدیث اگر آپ دیکھنا چاہتے ہیں تو ملاحظہ فرمائیے طبقات ابن سعد جلد ۲ قسم ثانی صفحہ ۵۱ اور کنز العمال جلد ۴ صفحہ ۵۵ جن میں بسلسلہ اسناد امیر المومنینؑ سے روایت کی گئی ہے:

”حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ رسالت مآبؐ کا جب دم واپس آیا تو آپؐ نے فرمایا: میرے بھائی کو بلا دو، یہ سن کر میں آپ کے قریب آیا، آنحضرتؐ نے فرمایا: کہ اور نزدیک آؤ۔ میں اور نزدیک آ گیا۔ رسولؐ نے میرا سہارا لیا اور آخر وقت تک مجھ پر سہارا کیے مجھ سے باتیں کرتے رہے یہاں تک کہ آپ کا لعاب دہن بھی مجھ پر گرا اور اسی حالت میں آپ نے انتقال فرمایا۔“

ابو نعیم نے اپنے حلیہ میں احمد فرضی نے اپنے نسخہ میں نیز بہت سے صاحبان سنن نے امیر المومنینؑ سے روایت کی ہے، آپ فرماتے ہیں:

”اس وقت رسولؐ نے مجھے ہزار باب علم کے تعلیم کیے۔“

ہر باب سے مجھ پر ہزار باب کھل گئے۔“

حضرت عمرؓ کی یہ حالت تھی کہ جب آپؐ سے رسولؐ کے آخری حالات زندگی وغیرہ کے متعلق پوچھا جاتا تو بس یہی کہتے کہ علیؓ سے جا کر پوچھو کیونکہ انھیں کے ہاتھوں تمام امور انجام پائے چنانچہ جناب جابر بن عبد اللہ انصاریؓ سے روایت ہے کہ کعب الاحبارؓ نے حضرت عمرؓ سے پوچھا کہ رسولؐ کا آخری کلام کیا تھا؟ حضرت عمرؓ نے (حسب دستور) جواب دیا:

”علیؓ سے پوچھو۔“

کعب نے علیؓ سے آکر پوچھا، حضرت علیؓ نے فرمایا:

”میں نے رسولؐ کو اپنے سینہ پر ٹایا۔ آنحضرتؐ نے میرے کاندھوں پر اپنا سر ڈال دیا اور فرمایا: الصلوٰۃ، الصلوٰۃ۔ نماز۔ نماز۔“

کعب نے یہ سن کر کہا کہ تمام انبیاء کی آخری وصیت یہی ہوا کی۔ اسی کی تاکید پر وہ مامور ہوئے اور اسی پر وہ رسولؐ بنا کر بھیجے گئے۔

کعب نے پھر حضرت عمرؓ سے پوچھا کہ غسل کس نے دیا؟ آپؓ نے جواب دیا کہ:

”علیؓ سے جا کر پوچھو۔“

کعب نے پھر آکر امیر المومنینؓ سے دریافت کیا۔ تو آپؓ نے جواب دیا کہ:

”میں نے غسل دیا۔“

جناب عبد اللہ ابن عباسؓ سے پوچھا گیا کہ آپؓ کیا کہتے ہیں۔ کیا

رسول اللہؐ نے اس طرح انتقال فرمایا کہ آپؐ کا سر کسی کی آغوش میں تھا؟ جناب عبد اللہ بن عباسؓ نے کہا: ہاں! رسولؐ نے جب انتقال کیا تو آپؐ حضرت علیؓ کے سینے پر تکیہ کیے ہوئے تھے۔ اس پر ان سے کہا گیا کہ:

”عروہ تو جناب عائشہؓ سے یہ حدیث بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہؐ نے ان کے سینہ پر انتقال کیا۔“

جناب ابن عباسؓ نے اس کا انکار کیا اور کہا کہ:

”متھاری عقل میں یہ بات آتی ہے؟ قسم بخدا رسولؐ نے تو اس حالت میں انتقال کیا کہ آپؐ علیؓ کے سینہ پر تکیہ کیے ہوئے تھے اور علیؓ ہی نے آپؐ کو غسل بھی دیا۔“

اور ابن سعدؓ نے بسلسلہ اسناد امام زین العابدینؓ سے روایت کی ہے:

”امام زین العابدینؓ فرماتے ہیں: کہ جب رسولؐ کا انتقال ہوا تو آپؐ کا سر حضرت علیؓ کی گود میں تھا۔“

میں کہتا ہوں کہ اس کے متعلق تو ائمہ طاہرینؓ سے بکثرت متوازن حدیثیں مروی ہیں۔ ائمہ طاہرینؓ سے انحراف کرنے والے بھی اس حقیقت کے معترف ہیں یہاں تک کہ ابن سعدؓ نے بسلسلہ اسناد شعبیؓ سے روایت کی ہے:

”شعبیؓ کہتے ہیں کہ رسولؐ نے جب انتقال کیا تو آپؐ کا سر

امیر المومنینؑ کی آغوش میں تھا اور حضرت علیؑ ہی نے آپ کو غسل دیا۔ امیر المومنینؑ مجھ سے مجمع میں اپنے سلسلہٴ تقریر میں اس کا ذکر کیا کرتے۔ ملاحظہ فرمائیے (نہج البلاغہ جلد ۲ صفحہ ۱۹۶)

امیر المومنینؑ فرماتے ہیں :

”اصحاب رسولؐ جانتے ہیں کہ میں نے کسی گھڑی خدا و رسولؐ کا کہنا نہیں سنا۔ میں تے ایسے ایسے مہلکوں میں اپنی جان پر کھیل کر رسولؐ کی جان بچائی۔ جہاں بڑے بڑے شجاعان عرب کے پیر کھڑ گئے، قدم پیچھے ہٹ گئے یہ میری شجاعت و طاقت تھی جس سے خدا نے مجھے سرفراز فرمایا اور آنحضرتؐ نے جب انتقال فرمایا تو آپ کا سر میرے سینے پر تھا اور آپ کا لعاب دہن میرے ہاتھ پر گرا جسے میں نے اپنے منہ پر مل لیا میں ہی رسولؐ کے غسل کا منتظم ہوا جس میں ملائکہ میرے مددگار تھے۔ ملائکہ کی وجہ سے مکان اور صحن آوازوں سے گونجنے لگا۔ ایک گروہ آتا تھا دوسرا گروہ جاتا تھا۔ ان کی آوازوں کو میرے کانوں نے سنا۔ وہ آپ پر نماز پڑھنے تھے یہاں تک کہ میں نے آپ کو سپردِ خاک کیا۔ لہذا مجھ سے زیادہ رسولؐ کا آپ کی زندگی میں بھی اور آپ کے مرنے کے بعد بھی کون حقار ہو سکے گا“

اسی جیسے آپ کے وہ فقرات ہیں جو آپ نے جناب سیدہؑ کو دفن کر کے کہے:

”نہج البلاغہ جلد ۲ صفحہ ۱۹۶ و شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید جلد ۲ صفحہ ۵۹۱

نہج البلاغہ جلد ۲ صفحہ ۱۹۶ و شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید جلد ۲ صفحہ ۵۹۱

”سلام ہو آپ پر اے رسولؐ خدا! میری جانب سے بھی اور آپ کی دختر کی طرف سے بھی جو آپ کے جوار میں پہنچ گئیں۔ اور آپ کی خدمت میں جلد پہنچنے والی ہیں۔ یا رسول اللہؐ! آپ کی اس پاکیزہ دختر کی جدائی پر دامن صبر ہاتھوں سے چھوٹا جا رہا ہے اور میرا صبر و ضبط جواب دے جا رہا ہے۔ ہاں آپ کی گراں تر جدائی اور آپ کی موت سے ہم پر سخت ترین مصیبت پڑی ہے۔ اس کو سوچتے ہوئے اس تازہ مصیبت پر صبر آتا ہے (جب) میں نے آپ کو اپنے ہاتھوں سے آغوشِ لحد میں لٹایا اور میرے سر و سینہ پر آپ نے دم توڑا (تو اتنی بڑی مصیبت جھیلنے کے بعد اب جو کبھی مصیبت مجھ پر پڑے وہ سبک ہے) ان اللہ وانا الیہ راجعون۔“

اور جناب ام سلمہؓ سے یہ حدیث مروی ہے۔ آپ فرماتی ہیں :

”قسم بخدا علیؑ رسولؐ کی خدمت میں سب سے زیادہ آخر وقت تک باریاب رہے۔ جس دن آپ کی رحلت ہوئی اس دن ہم لوگ آپ کی عیادت میں مصروف تھے اور آپ فرما رہے تھے۔ علیؑ آجے؟ علیؑ آئے؟ جناب سیدہ بولیں: بابا جان معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے انہیں کسی ضروری کام سے بھیجا ہے۔ جناب ام سلمہؓ کہتی ہیں کہ نھوٹری دیر کے بعد حضرت علیؑ آئے۔ ہم لوگوں کو خیال ہوا کہ شاید رسولؐ تنہائی میں کچھ باتیں کرنا چاہتے ہیں۔ ہم سب وہاں سے اٹھ کر دروازے پر آ بیٹھے۔ میں دروازے سے بہت قریب بیٹھی

تھی۔ میں نے دیکھا کہ رسولؐ حضرت علیؑ پر جھک پڑے اور باتیں کرنا شروع کیں اور باتیں کرتے ہی کرتے آپؐ نے انتقال فرمایا۔ لہذا علیؑ سب سے آخر تک پیغمبرؐ کی خدمت میں باریاب رہنے والے تھے۔^۱

اور جناب عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسالت مآبؐ نے جب آپؐ

۱۔ اس حدیث کو امام حاکم مستدرک جلد ۳ ص ۱۳۱ پر روایت کر کے لکھتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے مگر بخاری و مسلم نے درج نہیں کیا۔ میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کی صحت کا علامہ ذہبی نے بھی اعتراف کیا ہے چنانچہ انھوں نے انھیں مستدرک میں بھی اس حدیث کو لکھا ہے۔ ابن ابی شیبہ نے بھی سنن میں اس کی روایت کی ہے۔ کنز العمال جلد ۶ ص ۶۰۶ پر بھی موجود ہے۔ ملاحظہ ہو حدیث ۶۰۹۶۔

۲۔ جیسا کہ اس حدیث میں ہے جو ابو یعلیٰ نے کامل بن طلحہ سے انھوں نے حمی بن عبدغفری سے انھوں نے عبدالرحمان حبلی سے انھوں نے عبداللہ بن عمروؓ سے مرفوعاً روایت کی ہے نیز ابو نعیم نے اپنے حلیہ میں اور ابو احمد فضلی نے اپنے نسخہ میں روایت کی ہے جیسا کہ کنز العمال جلد ۲ ص ۳۹۲ پر مذکور ہے اور طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کی ہے کہ غزوہ طائف میں رسولؐ کھڑے ہوئے اور کچھ دیر تک حضرت علیؑ سے چپکے چپکے باتیں کرتے رہے، اس کے بعد تشریف لے گئے۔ اس پر حضرت ابو بکرؓ نے رسولؐ سے کہا کہ آج تو آپؐ علیؑ سے بہت طویلانی سرگوشی کرتے رہے۔ پیغمبرؐ نے فرمایا کہ میں نے سرگوشی نہیں کی بلکہ خداوند عالم نے کی ہے کنز العمال میں بھی یہ حدیث موجود ہے ملاحظہ ہو جلد ۶ صفحہ ۳۹۹ حدیث نمبر ۶۰۷۵۔ حضرت سرور کائناتؐ عموماً تنہائی میں حضرت علیؑ سے باتیں کیا کرتے۔ ایک دن پیغمبرؐ اور امیر المؤمنینؑ تنہا بیٹھے باتیں (باقی اگلے صفحہ پر)

بستر مرگ پر تھے فرمایا کہ میرے بھائی کو بلاؤ۔ ابو بکرؓ سامنے آئے۔ تو آپؐ نے منہ پھیر لیا۔ پھر آپؐ نے کہا کہ میرے بھائی کو بلاؤ۔ حضرت عمرؓ سامنے آئے تو آنحضرتؐ نے منہ پھیر لیا۔ کوئی بڑھ کر حضرت علیؑ کو بلا لایا۔ جب علیؑ آئے تو آپؐ نے انھیں اپنی چادر میں لے لیا اور آپؐ پر جھک کر باتیں کرنے لگے۔ جب حضرت علیؑ باہر آئے تو ان سے پوچھا گیا کہ رسولؐ کیا کہہ رہے تھے آپؐ سے؟

آپؐ نے کہا: رسولؐ نے مجھے ہزار باب علم کے تعلیم کیے اور ہر باب سے ہزار باب مجھ پر کھل گئے۔

آپؐ سمجھ سکتے ہیں کہ یہی باتیں مناسب حال انبیاء ہیں اور جناب عائشہؓ جو کچھ فرماتی ہیں وہ تو ہوس پرستوں کے لیے زیادہ موزوں ہیں۔ اگر کوئی چپرواہ اس طرح مرے کہ اس کا سر اس کی بیوی کے سینہ پر ہو یا ٹھڈی اور نات کے درمیان یا بیوی کی ران پر ہو اور وہ اپنے موشی کی حفاظت و نگہداشت کی وصیت بیوی کو نہ کرے تو یقیناً وہ زیاں کار اور تباہ و برباد کرنے والا ہو گا۔

خدا صاف کرے جناب عائشہؓ کو کاش (جب انھوں نے یہی ہتھیہ کر لیا

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) کر رہے تھے کہ عائشہؓ آپہنیں اور حضرت علیؑ سے کہنے لگیں کہ اے علیؑ! تو دنوں میں مجھے ایک دن ملتا ہے (پیغمبرؐ کی نو بیویاں تھیں اس لحاظ سے تو دن میں ایک دن پیغمبرؐ جناب عائشہؓ کے یہاں آرام فرماتے) کیا تم مجھے میرے دن میں بھی چین سے نہ رہنے دو گے۔ یہ سن کر سرور کائناتؐ کا چہرہ غصہ سے سرخ ہو گیا ملاحظہ ہو شرح نہج البلاغہ حمیدی جلد ۲ ص ۷۵

منہا کہ یہ فضیلت علیؑ کے لیے نہ ہونے پائے تو اپنے باپ کی طرف اس کو منسوب کرتے ہوئے یہ بیان کرتے کہ میرے باپ کے سینے پر رسولؐ کا دم نکلا لیکن اپنے باپ کی طرف وہ اس کی نسبت دے بھی کیسے سکتی تھیں کیونکہ انھیں تو رسولؐ نے خود اسامہ کا ماتحت بنا کر شکر کے ساتھ روانہ کیا تھا جو مدینہ کے باہر جا کر پڑاؤ کیے ہوئے تھا۔

بہر حال جناب عائشہ کا یہ کہنا کہ رسولؐ نے ان کی گود میں دم توڑا صرف جناب عائشہ ہی کی طرف منسوب ہے فقط وہی اس کی بیان کرنے والی ہیں اور یہ قول کہ رسولؐ نے علیؑ کی گود میں دم توڑا بکثرت لوگوں کی طرف منسوب ہے۔ بہت سے بیان کرنے والے ہیں جیسے حضرت علیؑ، عبداللہ بن عباسؓ، عبداللہ بن عمرؓ، شبی، امام زین العابدینؓ اور جلد امہ طاہرینؓ لہذا یہ قول اپنی سند کے لحاظ سے بھی قابل ترجیح ہے اور رسولؐ اللہ کی شان کے بھی زیادہ مناسب ہے۔

ام سلمہ کی حدیث مقدم ہے حضرت عائشہ پر

جناب عائشہ کی حدیث اتنے حضرات کی احادیث سے معارض ہے اگر ان حضرات سے قطع نظر صرف جناب ام سلمہ ہی کی حدیث سے معارض ہوتی تو اس صورت میں بھی متعدد وجوہ سے جناب ام سلمہ ہی کا قول قابل قبول ہونا انھیں کی حدیث کو ترجیح دی جاتی۔

ش

مکتوب نمبر ۳۹

جناب ام سلمہ کی حدیث کو ترجیح کیوں کر۔۔۔؟

آپ نے جناب ام سلمہ کی حدیث کو ترجیح دینے میں جو کچھ کہا اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ آپ اس کے دعویدار ہیں کہ بہت سی وجوہوں سے جناب ام سلمہ کی حدیث قابل ترجیح ہے۔ تو براہ کرم وہ بہت سی وجوہیں بھی ذکر کر دیجیے کوئی وجہ چھوڑیے گا نہیں۔ کیونکہ یہ بحث و مباحثہ اور افادہ و استفادہ کا محل ہے۔

جواب مکتوب

جناب اتم سلمہ کی حدیث کے مقدم وار حج ہونے کے اسباب

جناب اتم سلمہ کے حج ہو جانے پر قرآن نے نص نہیں کی۔ انہیں کلام مجید میں توبہ کرنے کا حکم نہیں دیا گیا۔ نبیؐ سے سرکشی کرنے پر کلام مجید میں ان کے متعلق کوئی آیت نہیں اتری نہ انہوں نے بعد رسولؐ، رسولؐ کے وصیؑ سے سرکشی کی، نہ ان کے مقابلہ میں رسولؐ کی مدد کرنے کے لیے خدا کو جبریل

لے اشارہ ہے خداوند عالم کے قول ان تتوبوا الی اللہ فقد صغت قلوبکم کی طرف۔

تمہ وصی رسولؐ سے سرکشی یوں کہ ان کے وصی رسولؐ ہونے سے انکار کیا اور حضرت سرور کائنات کے بعد جتنے دن جنتی رہیں حضرت علیؑ کی طرف سے انتہائی عداوت لائیں یہ رہیں۔ رسولؐ کے ساتھ ان کی سرکشی اور خداوند عالم کا اپنے رسولؐ کی مدد کے لیے آمادہ ہونا تو اس پر خود یہ آیت دلالت کرتی ہے وَ اَنْ تَطَاهَرَا عَلَیْہِ فَاِنَّ اللّٰہَ هُوَ مُوَلّٰہُ وَ جِبْرِیْلُ وَ صَالِحُ الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمَلَائِکَةُ بَعْدَ ذٰلِکَ ظٰہِرِیْنَ۔ اگر تم دونوں یعنی عائشہ اور حفصہ رسولؐ سے سرکشی کر دو گی تو سمجھ لو رسولؐ کا خدا مددگار ہے اور جبریل اور صالح المؤمنین اور اس کے بعد ملائکہ بھی پشت پناہ ہیں

امین کو اور صالح المؤمنین کو اور ملائکہ کو آمادہ ہونا پڑا۔ نہ انہیں خدا نے طلاق کی دھمکی دی نہ ان کو اس سے ڈرایا گیا کہ تمہارے بدلہ میں تم سے بہتر زوجہ رسولؐ کو ملے گی نہ انہیں زوجہ نوحؑ و زن لوطؑ سے مثال دی گئی انہوں نے کبھی ایسا نہ کیا کہ رسولؐ پر ایسی چیز حرام کر دی ہو جو خدا نے رسولؐ کے لیے جائز کی تھی۔ رسولؐ اللہ نے منبر پر کھڑے ہو کر خطبہ فرماتے ہوئے ان کے گھر کی طرف اشارہ نہیں کیا کہ ہا هنا الفتنة "یہیں فتنہ ہے جہاں شیطان کا سینگ ابھرتا نظر آ رہا ہے۔"

جناب اتم سلمہ کے آداب ایسے نہیں تھے کہ رسولؐ نماز پڑھ رہے ہوں

لے یہ فقرہ اور اس کے قبل کا جملہ اشارہ ہے قول خداوند عالم کی طرف عسائی ربہ اَنْ طَلَقَکَ اَنْ یَّبدلہ ازواجاً خیراً مِنْکَ مَسَلَمَاتٍ مومنات۔

تمہ اشارہ ہے طرف آیہ ضرب اللہ مثلاً للذین کفروا امراتہ نوح و امراتہ لوط۔ کے

تمہ اشارہ ہے طرف آیہ یا ایہا النبی لم نخرم ما احل اللہ لک تبغنی مہرمات ازواجک۔

تمہ اس حدیث کو بخاری نے باب ما جاء فی بیوت ازواج النبی

کتاب الجہاد و البیوع بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۲۵ پر درج کیا ہے اور صحیح مسلم کی عبارت ہے ۛ خرج رسول اللہ من بیت عائشۃ ۛ فقال: راس الکفر من ہا هنا حیث یطعم قرن الشیطان۔ ملاحظہ ہو صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۵۰۳۔

اور وہ آپ کی جائے سجدہ پر پیر پھیلانے ہوئے ہوں اور رسولؐ کے سجدے کرتے وقت بھی پیر نہ سمیٹیں لیے جب رسولؐ پیر کو دبا میں تو وہ سمیٹ لیں، پھر جب رسولؐ سجدے کر کے کھڑے ہو جائیں تو دوبارہ پھر اسی طرح پیر پھیلا دیں اور اس طرح پوری نماز میں یہی حرکت کرتی رہیں۔

جناب ام سلمہ جناب عثمان کی دشمن نہیں ہوئیں نہ آپ کی جان لینے پر تلبیں نہ نفل کہہ کر پکارا نہ یہ کہا کہ اس نفل کو قتل کر ڈالو۔ یہ کافر ہو گئے۔ جناب ام سلمہ اپنے گھر سے نہیں نکلیں جس میں رہنے کی خدائے تاکید کی تھی۔

لے صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۲۳ باب ما يجوز من العمل في الصلاة۔

میں نے جناب عائشہ کا قول و فعل حضرت عثمان کے خلاف جذبہ تنفر اخبار عداوت و بغض و عناد اور ان کا کہنا کہ اس نفل کو قتل کر ڈالو یہ کافر ہو گیا ہے ایسی شہوات ہے جس کے ذکر سے تاریخ کی کوئی کتاب جس میں عہد حضرت عثمان کے حالات و حوادث کا ذکر ہے خالی نہ لے گی صرف تاریخ ابن جریر طبری و تاریخ کامل ابن اثیر جزری کو لے لیجیے بے کم و کاست حالات پوری تفصیل سے آپ کو معلوم ہوں گے۔ حضرت عائشہ کے زمانہ کے لوگوں نے حضرت عائشہ کی عثمان دشمنی پر انھیں سرزنش بھی کی نہ پر بڑا سمجھلا کہا۔ چنانچہ تاریخ کامل ابن اثیر جزری صفحہ ۸۰ جلد ۲ و تاجمل کے حالات میں یہ اشارہ موجود ہیں۔

فمنك البداء ومنك الغيبر ومنك الرياح ومنك المطد
وأنتم امرت بقتل الامام وقلت لنا انه قد كمن

آپ ہی سے ان فسادات کی ابتداء ہوئی آپ ہی رنگ بدلتی رہیں آپ ہی سے ہوا میں چلیں آپ ہی سے بارش ہوئی آپ ہی نے خلیفہ کے قتل کا حکم دیا۔ آپ ہی نے ہم سے کہا کہ وہ کافر ہو گئے ہیں۔

لے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے وقرون في ميوتكن ولا تبرجن (باقی اگلے صفحہ پر)

جناب ام سلمہ نے اونٹ پر سوار ہو کر فوج کی کمان کبھی نہیں کی اور وہ جو کبھی وادی میں لے جا رہا ہو کبھی پہاڑ پر چڑھ رہا ہو یہاں تک کہ چشمہ و حباب کے کتے تھوٹنے لگے ہوں جس سے رسولؐ نے پہلے ہی ڈرا دیا تھا مگر ڈری نہیں اور نہ اس لشکر گراں کی قیادت کرنے سے باز رہیں۔

(بقیہ حاشیہ منور گشتہ) تبوج المجاہلیۃ الاولیٰ اپنے گھروں میں رہو اور اگلی جاہلیت کی طرح نبوت ٹھونٹھیں۔ وہ اونٹ جس پر سوار ہو کر جناب عائشہ فوج کی کمان کرنے نکلیں اس کا نام عکبر تھا۔ یعنی ابن فیر وہ اونٹ لے کر عائشہ کے پاس پہنچا وہ اونٹ بڑے طویل ڈول کا تھا جب جناب عائشہ دیکھا تو بہت خوش ہوئیں جب معلوم ہوا کہ اس اونٹ کا نام عکبر ہے تو پیروں تلے زمین نکل گئی انا اللہ وانا الیہ راجعون پڑھا اور کہا اے واپس لے جاؤ اس اونٹ کی مجھے ضرورت نہیں اور بیان کیا عائشہ نے کہ حضرت سرور کائناتؐ نے یہ نام ان سے ذکر کیا تھا اور اس پر سوار ہونے سے منع بھی فرمایا تھا۔ لوگوں نے اس اونٹ کے جھول اتار کر دوسرے جھول پہنا دیے اور آکر کہا کہ آپ کے لیے اس اونٹ سے بھی بڑا اور طاقت ور اونٹ ہیں اتنے لگ گیا۔ جناب عائشہ اس مرتبہ راضی ہو گئیں۔ اس واقعہ کو اکثر اہل سیر و اخبار نے ذکر کیا تھا۔ ملاحظہ فرمائیے شرح نہج البلاغہ جلد ۲ صفحہ ۸۰۔

لے اس بارے میں بہت مشہور حدیث ہے اور وہ حدیث نبوت کے علامات اور اسلام کی روشن نشانیوں میں سے ہے۔ اس حدیث کو مختصر کر کے امام احمد نے اپنی مسند ج ۶ صفحہ ۵۲ و ۹۴ میں ذکر کیا۔ نیز اسی طرح مختصر کر کے امام حاکم نے مستدرک جلد ۳ صفحہ ۱۲۰ پر درج کیا ہے نیز علامہ ذہبی نے بھی اس کی صحت کا اعتراف کیا ہے اور خود تلخیص مستدرک میں نقل کیا ہے

جے امام کے مقابلے میں جمع کیا تھا۔

لہذا جناب عائشہ کا قول کہ رسول اللہ نے میرے سینے پر دم توڑا، ان کے اس قول سے مرتبط سمجھیے کہ رسول اللہ نے حبشیوں کو دیکھا کہ وہ مسجد میں ہتھیاروں سے کھیل رہے ہیں آپ نے عائشہ سے کہا کہ کیا تم ان کا تماشا دیکھنا چاہتی ہو؟

وہ بولیں : ہاں۔

عائشہ کہتی ہیں کہ اس پر رسولؐ نے مجھے اپنے پیچھے کھڑا کر لیا کہ میرا رخارہ رسولؐ کے رخسارہ پر تھا اور رسولؐ فرماتے تھے ہاں! اے نبی ارندہ۔ مطلب یہ تھا کہ وہ اور سرگرمی سے اپنا کھیل دکھائیں تاکہ عائشہ خوش ہوں۔ جناب عائشہ کہتی ہیں کہ جب میں تھک گئی تو آپؐ نے پوچھا کہ بس؟ میں نے کہا : "ہاں!" تو آپؐ نے فرمایا : اچھا جاؤ۔ چاہے ان کے اس قول سے مرتبط کیجیے :

"رسول اللہؐ میرے پاس ایک دن آئے اور میرے پاس دو کنیزیں گارہی تھیں۔ رسولؐ آکر بستر پر لیٹ گئے اس کے بعد ابوبکرؓ آئے انھوں نے جب دیکھا تو مجھے جھڑکا اور کہا کہ رسولؐ کے پاس اور شیطان کی بانسری؟"

جناب عائشہ کہتی ہیں کہ :

"رسولؐ ابوبکرؓ کی طرف متوجہ ہو کر بولے : ان دونوں

کو گالے دو۔

اور چاہے تو ان کے اس قول سے مرتبط سمجھیے کہ :

"ایک مرتبہ ہم میں اور رسولؐ میں دوڑ ہوئی میں رسولؐ سے آگے نکل گئی۔ اسے کچھ دن گزر گئے اور میرے بدن پر گوشت چڑھ آیا۔ پھر دوڑ ہوئی تو اب کی رسولؐ آگے نکل گئے آپؐ نے فرمایا : کہ لو میں نے بدلہ اتار دیا۔"

یا ان کے اس قول سے مرتبط سمجھیے کہ :

"میں لڑکیوں کے ساتھ کھیلا کرتی اور میری سہیلیاں آتیں اور میرے ساتھ کھیلتی اور رسول اللہؐ خود ان لڑکیوں کو بلا کر میرے پاس لاتے اور وہ میرے ساتھ کھیلتی۔"

یا ان کے اس قول سے مرتبط سمجھیے کہ :

"مجھ میں سات خوبیاں ایسی ہیں کہ کسی میں پائی نہ گئیں سوا ایک کے۔ جو جناب مریمؑ میں تھی۔ ایک تو یہ کہ فرشتہ میری صورت میں نازل ہوا۔ دوسرے یہ کہ رسولؐ کی کل ازواج میں بس میں ہی باکرہ تھی اور رسولؐ پر وحی اتری اس حالت

لے بخاری و مسلم و امام احمد نے اس حدیث کی انھیں صفحات و ابواب میں روایت کی ہے جو ہم اس کے اوپر کے حاشیے میں بیان کر چکے۔

۱۵ مسند احمد جلد ۶ صفحہ ۵

۱۶ ابن ابی شیبہ نے اس کی روایت کی ہے اور یہ حدیث کنز العمال میں بھی موجود ہے

لاحظظ ہو حدیث نمبر ۱۰۱۷ جلد ۷

لے صحیح بخاری جلد اول صفحہ ۱۱۶ کتاب العیدین و صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۳۲

مسند احمد ج ۶ صفحہ ۵

ہیں کہ میں اور وہ ایک لحاف میں تھے۔ میں رسولؐ کی سب سے زیادہ چہیتی تھی۔ میری شان میں کلام مجید کی ایسی آیتیں اتریں کہ قریب تھا کہ امت ان آیات میں ہلاک ہو جائے میں نے جناب جبریلؑ کو دیکھا اور دوسری بیویوں میں سے کسی نے نہ دیکھا۔ رسولؐ کا انتقال میرے گھر میں ہوا۔ میرے سوا رسولؐ کے پاس کوئی نہ تھا۔ میں اور ملک... الخ

اسی طرح اور بہت سی حدیثیں جناب عائشہؓ نے بیان فرمائی ہیں جن میں اپنی مدح سرائی کی ہے اور اپنے خصوصیات کی لمبی چوڑی فہرست لگائی ہے وہ سب اسی جیسی ہیں لیکن جناب ام سلمہؓ تو وہ بھی کافی سمجھتی تھیں کہ وہ اپنے ولی اور پیغمبرؐ کے وصی سے سوالات رکھیں آپ صاب الرائے اور کامل عقل و فہم غیر متزلزل دین رکھنے والی مغفلہ تھیں۔ آپ نے جنگ مدینہ کے موقع پر رسولؐ کو جو مشورہ دیا تھا وہ بین ثبوت ہے کہ آپ کتنی عقلمند کتنی صائب نظر و صائب رائے اور بلند مرتبہ خاتون تھیں۔

لے اس پر اتفاق و اجماع ہے کہ رسولؐ کے انتقال کے وقت حضرت علیؑ موجود تھے وہی تیمار داری کرتے تھے لہذا حضرت عائشہؓ کا یہ کہنا کیونکر صحیح ہے کہ جس وقت رسولؐ کا انتقال ہوا کوئی رسولؐ کے پاس موجود نہ تھا سوا جناب عائشہؓ کے اور ملک کے علیؑ کہاں تھے، عباس کہاں تھے، جناب فاطمہؓ اور صفیہؓ رسولؐ خدا کی چھوٹی کہاں تھیں؟ رسولؐ کی دوسری بیویاں کہاں تھیں؟ بنی ہاشم سب کے سب کہاں تھے؟ اور کیونکہ انھوں نے رسولؐ کو تنہا عائشہؓ کے پاس چھوڑ دیا تھا۔ پھر یہ بات معنی نہ رہی کہ مریمؑ میں ان ساتوں باتوں میں سے ایک سمجھی نہیں پائی باقی ہے جو جناب عائشہؓ نے ذکر کیں لہذا ان کا یہ کہنا کیونکر صحیح ہے کہ صرف جناب مریمؑ میں ان سات باتوں میں سے ایک بات پائی باقی ہے ان کا جناب مریمؑ کو مستثنیٰ کرنا کیونکر صحیح ہے۔

مکتوب نمبر ۲۰

اجماع و خلافت

آپؐ نے جتنی باتیں کہیں مان بھی لی جائیں کہ امیر المومنینؑ وصی پیغمبرؐ تھے اور آپؐ کے بارے میں صریحی نصوص موجود ہیں تو آپؐ اس کو کیا کریں گے کہ امت نے حضرت ابوبکرؓ کی بیعت پر اتفاق کر لیا۔ انھیں اجماعی طور پر غلبہ تسلیم کر لیا اور امت کا اجماع قطعی حجت ہے کیونکہ رسولؐ خود ارشاد فرما چکے ہیں:

”لا تجتمع امتی علی الخطاء“

”میری امت خطا پر کبھی اجماع نہ کرے گی۔“

نیز یہ بھی نہ مایا: لا تجتمع امتی علی ضلال۔

”میری امت گمراہی پر کبھی اجماع نہ کرے گی“

اس کا آپ کے پاس کیا جواب ہے —؟

س

جواب مکتوب

اجماع ہوا ہی نہیں

ہم یہ کہیں گے کہ رسالت مآبؐ نے یہ جو فرمایا ہے کہ میری امت کبھی خطا پر اجماع نہ کرے گی اور گمراہی پر کبھی اجماع نہ کرے گی اس کا مطلب یہ ہے کہ جس امر کو امت والے باہم رائے مشورہ کر کے اپنی پسند و اختیار سے اتفاق آراء سے طے کر لیں اس میں خطا و گمراہی نہ ہوگی۔ حدیثوں کے دیکھنے سے یہی مطلب سمجھ میں آتا ہے اور کوئی دوسرا مطلب سمجھ میں نہیں آتا لیکن وہ امر جس کو امت کے صرف چند نفر طے کر لیں اور اس پر عمل جائیں اور اس پر اہل حل و عقد کو وہ مجبور بنالیں تو اس کی صحت پر کوئی دلیل نہیں۔

سقیفہ کی بیعت باہمی مشورہ سے نہیں ہوئی۔ اس کے کرتا دھرتا تو حضرت عمر اور ابو عبیدہ اور چند گنتی کے لوگ تھے۔ انھیں دو چار آدمیوں نے یہ طے کیا اور ناگہانی طور پر ارباب حل و عقد پر یہ چیز پیش کی۔ اس وقت کی نزاکت حالات نے مساعدت کی اور جو وہ چاہتے تھے ہو گیا۔ خود حضرت ابو بکر نے صاف صاف لفظوں میں اقرار کیا ہے کہ میری بیعت باہمی مشورہ سے نہیں ہوئی۔ نہ غور و فکر کر کے سوچ سمجھ کے ہوئی۔

چنانچہ اپنی غلامنت کے شروع شروع میں بطور معذرت خطبہ کے لیے کھڑے ہوئے تو کہا کہ:

”میری بیعت ناگہانی تھی۔ خدا نے اس کے شر سے محفوظ رکھا ورنہ مجھے تو فتنہ و فساد برپا ہونے کا بڑا خوف تھا۔“

حضرت عمرؓ نے بھی بھرے مجمع میں اس کی گواہی دی چنانچہ اپنے احسری زمانہ غلامنت میں جمعہ کے دن منبر رسولؐ پر انھوں نے کہا۔ ان کا یہ خطبہ بہت مشہور ہے امام بخاریؒ نے بھی اپنی صحیح بخاری میں نقل کیا ہے بطور ثبوت میں خود حضرت عمرؓ کے اصل الفاظ پیش کرتا ہوں۔

”ثم انه بلغني ان قاثلاً منكم يقول: والله لو مات عمر ببيعة فلاناً فلا يغترن امرؤ ان يقول انما كانت بيعة أبي بكر فلسة وتمت، ألا وانها قد كانت كذلك ولكن الله وقي شرها (الي أن قال): من بايع رجلاً من غير مشورة فلا يبيع هو ولا الذي بايعه تغوفاً أن الانصار خالفونا، واجتمعوا بأسزهم في سقيفة بني ساعدة، وخالف عنا علي والزبير ومن معهما“

لے حضرت ابو بکر کے اس خطبہ کو ابو بکر احمد بن عبد العزیز جوہری نے اپنی کتاب سقیفہ میں درج کیا ہے ان سے ابن ابی الحدید معتزلی نے شرح بیع البلاغہ جلد اول صفحہ ۱۲۱ پر نقل کیا ہے۔
۲ے ملاحظہ فرمائیے باب رحم الجلی من الزنا اذا احدثت جلد ۴ صفحہ ۱۱۹۔ اس خطبہ کو دیگر محدثین نے بھی نقل کیا ہے۔ ابن جریر طبری نے تاریخ طبری میں سلسلہ حوادث سلمہ ابن ابی الحدید نے شرح بیع البلاغہ جلد اول صفحہ ۱۲۲ پر ذکر کیا ہے۔

”مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ تم میں سے کسی کہنے والے نے کہا ہے کہ اگر عمر مر گئے تو ہم فلاں کی بیعت کر لیں گے تو کوئی شخص اس غلط فہمی میں نہ رہے کہ ابوبکر کی بیعت ناگہانی طور پر ہوئی اور پاپہ تکمیل کو پہنچ گئی۔ یہ ضرور ہے کہ ان کی بیعت یوں ہی انجام پذیر ہوئی لیکن خدا نے ہم لوگوں کو اس کے شر سے محفوظ رکھا“

اسی سلسلہ تقریر میں کہا :

”جب کوئی شخص جماعت سے الگ ہو کر بغیر رائے و مشورہ کے اپنی استبدادی رائے سے ایک شخص کی بیعت کرے تو پھر ان دونوں میں کوئی امام نہ بنایا جائے۔ نہ وہ بیعت کرنے والا اور نہ وہ بیعت کیا جانے والا۔ کیونکہ اس میں دھوکہ ہے ایسا نہ ہو دونوں مارے جائیں۔“

لے اس کے کہنے والے زبیر تھے انھوں نے یہ کہا تھا کہ اگر عمر مر گئے تو میں علی کی بیعت کروں گا کیونکہ ابوبکر کی بیعت میں اس طرح ناگہانی طور پر ہوئی تھی مگر پاپہ تکمیل کو پہنچ گئی حضرت عمر نے جو سنا تو بہت برہم ہوئے اور یہ خطبہ انھوں نے فرمایا۔ ہمارے اکثر شارحین نے اس واقعہ کی تصریح کی ہے ملاحظہ فرمائیے شرح مسطلاح صفحہ ۲۵۲ جلد ۱ جس میں بلاذری سے انھوں نے اس کی روایت کی ہے اور تصریح کی ہے کہ یہ روایت شیخین کے معیار پر صحیح

اسناد ہے۔

علیہ میں کہنا ہوں کہ حضرت عمر کے عدل کا بہت ڈھنڈورا پیٹا جاتا ہے عدل کا تقاضا یہ ہے کہ جس بات کی تکلیف دوسروں کو دی جائے اپنے لیے بھی گوارا سمجھی جانی چاہیے (یعنی اگلے صفحہ پر)

آگے چل کر آپ نے فرمایا :

”ہم لوگوں کا واقعہ یہ تھا کہ جب حضرت کا انتقال ہوا تو انصار نے ہماری مخالفت کی اور وہ سب کے سب سقیفہ بنی ساعدہ میں جمع ہوئے اور علیؑ وزیر نے بھی ہم سے اختلاف کیا اور علیؑ وزیر کے ہوا خواہ بھی برگشتہ رہے۔“

اس کے بعد آپ نے سقیفہ کے اندر جو اختلافات رونما ہوئے جو آوازیں بلند ہوئیں جس کی وجہ سے اسلام میں تفرقہ پڑ جانے کا خوف تھا ان کی طرف اشارہ کیا اور یہ کہ ہم نے اس موقع پر ابوبکر کی بیعت کر لی۔

روایات کی بنا پر یہ بات بالکل بدیہی طور پر معلوم ہوتی ہے کہ اہل بیت رسالت کا ایک فرد بھی سقیفہ کے اندر موجود نہ تھا بلکہ سب کے سب حضرات علیؑ کے گھر میں اکٹھا تھے اور ان کے ساتھ ساتھ جناب سلمان، ابوذر، مقداد، عمار، زبیر، خزیمہ بن ثابت، ابی ابن کعب، برابر بن عاذب، خالد بن سعید بن عاص اموی اور بھی ان کے جیسے بہت سے لوگ تھے۔

تو جب یہ سب کے سب بیعت کے موقع پر موجود ہی نہ تھے جب رسولؐ کے کل اہل بیت کنارہ کش رہے جن کی حیثیت امت کے درمیان ایسی

(بقیہ حاشیہ مؤخر شدہ) جس طرح بیعت کے متعلق حضرت عمرؓ نے دوسروں کو یہ حکم دیا ہے کہ جماعت سے الگ ہو کر کوئی شخص کسی کی بیعت کرے تو ان دونوں کو چھانٹ دیا جائے اور ان میں سے کسی کو امام نہ بنایا جائے نہ وہ بیعت کرنے والا اور نہ وہ بیعت کیا جانے والا۔ تو ہمیشہ ہی حکم حضرت عمرؓ کے لیے اور اپنے سامنے حضرت ابوبکر کے لیے بھی رکھتے۔

ہے جیسے بدن میں سر اور چہرے پر آنکھیں جو ثقل پیغمبر تھے۔ خزانہ پیغمبر تھے، کتاب خدا کے ہم پلہ تھے، امت کی نجات کا سفینہ تھے، امت کے لیے بابِ جہت تھے، گمراہی و ضلالت سے جائے امان تھے، علم ہدایت تھے (جیسا کہ ہم گزشتہ اوراق میں ذکر کر چکے ہیں) تو پھر اجماع کہاں سے ہو گیا؟

بخاری و مسلم نے اپنے اپنے صحیح میں اور بکثرت محققین، علماء و محدثین نے اس کے ثبوت اکٹھا کیے کہ حضرت علیؑ بیعت سے کنارہ کش ہی رہے آپ نے بیعت ہی نہ کی اور نہ مصالحت ہی فرمائی۔ ہاں جب سیدہ کا انتقال ہو گیا چھ مہینہ کے بعد وقت کی نزاکت اور ملت اسلامیہ کی خیر خواہی نے آپ کو مجبور کیا تو آپ نے مصالحت کر لی۔ اس کے ثبوت میں خود جناب عائشہ سے ایک حدیث مروی ہے جس میں جناب عائشہ نے صاف صاف تصریح کی ہے کہ جناب سیدہ ابوبکر سے ناراض ہو گئیں اور رسولؐ کے بعد مرتے دم تک ان سے گفتگو نہ کی اور جب حضرت علیؑ نے ان لوگوں سے مصالحت فرمائی تو یہ بھی کہہ دیا کہ ان لوگوں نے میرے حق خلافت کو غصب کر کے زبردستی کی ہے حدیث میں صرف مصالحت کا ذکر ہے۔ اس کی کوئی تشریح نہیں کی کہ آپ نے صلح کرتے وقت ان کی بیعت بھی کر لی تھی۔ آپ نے ابوبکر سے خطاب

نے لفظ فرمایا پھر سے ۴۹ سے ۵۱ تک آپ کو اندازہ ہو گا کہ اہل بیت علیہم السلام کی کیا شان تھی؟

مے لفظ فرمایا صحیح بخاری جلد ۳ صفحہ ۲۹ اواخر باب غزوہ خیبر اور صحیح مسلم جلد ۲ کتاب الجہاد والیر صفحہ ۷۲ باب قول النبی : لا نورث ما ترکنا صدقہ۔

کر کے جو ارشاد فرمایا تھا اس میں کس قدر مکمل اور بے پناہ احتجاج فرمایا تھا آپ نے۔ اگر تم نے رسولؐ سے رشتہ ظاہر کر کے مخالفین کو قائل کیا تو تمہارا غیر یعنی میں رسولؐ سے زیادہ قرابت رکھتا ہوں۔ رسولؐ سے مجھ کو زیادہ حق پہنچتا ہے اور اگر رائے مشورہ کر کے تم امت کے معاملات کے مالک بن بیٹھے تو یہ رائے مشورہ کیسا جبکہ رائے مشورہ دینے والے ہی غائب تھے۔

۱۔ یہ دونوں اشعار پنج البلاغہ میں موجود ہیں۔ علامہ ابن ابی الحدید ان دونوں شعروں کی تفسیر میں شرح پنج البلاغہ جلد ۴ صفحہ ۳۱۹ میں لکھتے ہیں کہ ان دونوں شعروں میں امیر المومنینؑ کا خطاب اصل میں ابوبکر سے ہے اس لیے کہ ابوبکر نے انصار کے مقابل میں یہ دلیل قائم کی تھی کہ نحن عترة رسول الله وبیضتہ الیہی تغفات عنہ ہم آنحضرت کی قوم کے لوگ ہیں اور وہ انڈا ہے جو انھیں میں سے پھوٹا ہے (یعنی قریشی ہیں) اور جب حضرت ابوبکر کی بیعت مکیہ میں ہو گئی تو اب لوگوں کے سامنے یہ دلیل پیش کرنے لگے کہ ہماری تو بیعت ہو چکی اور اہل حل و عقد نے ہماری بیعت کی۔ اسی پر امیر المومنین نے ابوبکر سے کہا کہ آپ نے انصار کے مقابل میں یہ جو دلیل پیش کی کہ ہم رسولؐ کے قوم و قبیلہ والے ہیں اور وہ انڈا ہے جو انھیں میں سے پھوٹا ہے تو آپ کا غیر یعنی میں بظاہر رشتہ و قرابت آپ سے کہیں زیادہ قریب تر ہوں رسولؐ سے۔ اگر آپ ہیں تو قوم و قبیلہ سے ہیں اور میں تو رسولؐ کا حقیقی چچا زاد بھائی ہوں اور آپ یہ دلیل جو پیش کرتے ہیں کہ لوگوں نے ہمیں منتخب کیا اور جماعت اسلام ہمیں خلیفہ بنائے پر راضی ہو گئی تو ایک بڑی جماعت مکیہ سے غائب تھی بہت سے لوگ شریک ہی نہ ہوئے لہذا کس طرح آپ کی خلافت درست ہے شیخ محمد عبدہ مفتی دیار مصر یہ جھوٹے اپنے حواشی پنج البلاغہ پر پتھر پتھر کیے ہیں انھوں نے بھی امیر المومنین کے ان دونوں شعروں پر ابن ابی الحدید کی عبارت سے ملتا جلتا حاشیہ تحریر کیا ہے۔

ایسی ہی دلیل ایک مرتبہ جناب عباس نے بمقابلہ ابوبکر پیش کی تھی -
جبکہ ایک مرتبہ خلافت کی بات چیت ان دونوں کے درمیان چھڑی تو جناب
عباس نے فرمایا:

”اگر تم نے رسولؐ کے ذریعہ سے قرابت جتا کر یہ خلافت حاصل
کی ہے تو تم نے ہم لوگوں کا حق چھینا ہے کیونکہ تم سے زیادہ
ہم رسولؐ سے قرابت رکھتے ہیں اور اگر مومنین کے ذریعہ تم نے
یہ خلافت حاصل کی ہے تو مومنین میں تو ہم مقدم ہیں اگر مومنین
کے توسط سے یہ خلافت تمہیں پہنچتی ہے تو جب ہم ہی ناپسند
کرتے ہیں ہم ہی تمہیں خلیفہ بنانے پر راضی نہیں تو پھر کیسی تمہاری
خلافت؟“

تو جب پیغمبرؐ کے چچا پیغمبرؐ کے باپ کے بھائی یہ مراحت فرمائی رسولؐ کے
چچا زاد بھائی رسولؐ کے ولی اور بھائی اور جملہ قرابتدارانِ رسولؐ اس سے بے تعلقی
ظاہر کریں تو اجماع کہاں سے ہو گیا؟

ش

مکتوب نمبر ۴۱

اختلافات ختم ہونے کے بعد اجماع منعقد ہو گیا

اہل سنت اس سے انکار نہیں کرتے کہ بیعت مشورہ سے نہیں ہوئی
وہ تسلیم کرتے ہیں کہ بالکل ناگہانی اور دفعۃً ہوئی۔ اس میں بھی کوئی شک
نہیں کہ اس موقع پر انصار نے مخالفت کی اور سعد کو خلیفہ بنانا چاہا تھا
اور یہ بھی ٹھیک ہے کہ اس بیعت کے بنی ہاشم بھی مخالفت تھے اور نہاجرین
و انصار میں جو بنی ہاشم کے طرفدار تھے انھوں نے بھی مخالفت کی اور سب
حضرت علیؑ ہی کو خلیفہ بنانا چاہتے تھے لیکن وہ یہ کہتے ہیں کہ امر خلافت آخر
میں حضرت ابوبکر کے لیے پایہ تکمیل کو پہنچ گیا اور آخر کار سب نے انھیں

امام بنانا پسند کر لیا۔ لہذا جب سب نے امام بنانا پسند کر لیا تو وہ نزاع ایک قلم برطرف ہو گئی۔ اختلافات ایک ساتھ دُور ہو گئے اور سب نے جناب ابوبکر کا بوجھ بٹانے، خیر خواہی کرنے پر اتفاق کر لیا۔ لہذا جس سے حضرت ابوبکر نے جنگ کی سب نے اس سے جنگ کی اور جس سے ابوبکر نے صلح کی سب نے اس سے صلح کی اور ان کے اوامر و نواہی اور احکامات کو جاری کیا اور کسی نے بھی ان کی اطاعت سے گریہ نہیں کیا لہذا اس بنا پر اجماع مکمل ہو گیا اور بیعت خلافت صحیح بھڑی۔ خدا کا شکر ہے کہ اس نے مسلمانوں کو جب کہ ان میں پراگندگی پھیل چکی تھی ایک نقطہ پر اکٹھا کیا اور ان کے دلوں کو جب باہمی نفرت و بیزاری پیدا ہو چکی تھی ملا دیا۔

جواب مشکوٰۃ

مسلمانوں کا حضرت ابوبکر کا بوجھ بٹانے اور ظاہر و باطن میں ان کی خیر خواہی پر اتفاق کر لینا اور چیز ہے اور اجماع کے ذریعہ عقد خلافت کا صحیح ہونا دوسری چیز ہے۔ ان دونوں میں نہ تو عقلی تلازم ہے نہ شرعی۔ کیونکہ امیر المومنینؑ اور آپؐ کی اولاد میں جو ائمہ طاہرینؑ ہوئے ان کا جو طرز عمل شاہان اسلام کے ساتھ رہا وہ دنیا کو معلوم ہے۔ انھوں نے ہمیشہ کھن و قیول میں ان کی مدد کی اور یہی ہم لوگوں کا بھی مسلک ہے۔

آپؐ نے جو کچھ کہا ہے اس کے جواب میں میں اس کی تفصیل عرض کرتا ہوں۔

ائمہ طاہرین علیہم السلام کا نظریہ یہ رہا کہ امت اسلام کو سر بلندی اس وقت تک حاصل نہیں ہو سکتی جب تک ایک ایسی سلطنت نہ ہو جو مسلمانوں کی شیرازہ بندی کرے، ان کے اختلافات و پراگندگی کو دور کرے، سرحدوں کی حفاظت کرے، مسلمانوں کے حالات پر کڑی نظر رکھے اور یہ سلطنت اسی وقت استوار ہو سکتی ہے جب خود رعایا اپنی جان و مال سے اس کا بوجھ بٹانے حکومت سے تعاون کرے اگر زمام سلطنت کا ماحم شرعی (یعنی رسول اللہ کے صیح جانشین و نائب) کے ہاتھ میں رہنا ممکن ہو تو بس وہی فرماں روا ہو گا کوئی دوسرا نہیں۔ اور یہ متذکر ہو اور مسلمانوں پر ماحم شرعی کے علاوہ کوئی دُورا مسلط ہو جائے تو اس صورت میں امت اسلام پر واجب ہے کہ ہر ایسے معاملہ میں جس میں اسلام کی عزت و شوکت سرحدوں کی حفاظت، ملک کا امن و امان منحصر ہو، بادشاہ سے تعاون کرے۔ مسلمانوں میں افتراق نہ پیدا کرے۔ اس سے ٹکرا کر مسلمانوں کے شیرازہ کو منتشر نہ کر دے۔ بلکہ امت پر یہاں تک واجب ہے کہ اس بادشاہ سے اس طرح پیش آئے جس طرح خلفاء برحق سے اسے پیش آنا چاہیے۔ زمین کا خراج و لگان ادا کرے جو پایوں کی زکوٰۃ دے نیز اس قسم کی چیزیں جو بادشاہ نے خراج و لگان کے طور پر لوگوں سے حاصل کی ہوں مسلمانوں کے لیے اس کا لینا بھی جائز ہے۔ خرید و فروخت کے ذریعہ انعام و بخشش کے طور پر یا اور جو صورتیں پانے کی ہوں۔

یہی طرز عمل امیر المومنین کا رہا اور آپؐ کی نسل سے جو ائمہ طاہرینؑ ہوئے ان کا مسلک بھی یہی رہا۔ حضرت سرور کائناتؐ نے فرمایا کہ:

”میرے بعد بڑے بڑے انقلابات پیش آئیں گے اور بہت سی ناگوار باتوں کا تھیں سامنا ہو گا۔“

لوگوں نے پوچھا: یا رسول اللہؐ اگر ہم میں سے کوئی شخص اس زمانے میں رہے تو کیا حکم ہے آپ کا؟ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ:
 "متمحارے ذمہ جو حقوق آتے ہوں انھیں ادا کرو اور خود اپنے حقوق کے لیے درگاہ الہی سے سوال کرو۔"
 جناب ابوذر غفاری فرماتے ہیں کہ:

"میرے خلیل پیغمبر خداؐ نے مجھے وصیت فرمائی ہے کہ میں سنوں اور اطاعت کروں اگرچہ وہ دست و پا بریدہ غلام ہی کیوں نہ ہو۔"
 سلمہ جعفری نے رسول اللہؐ کی خدمت میں سوال کیا کہ یا حضرت کیا حکم ہے آپ کا اگر ہم پر ایسا شخص حاکم بن بیٹھے جو اپنے حقوق تو ہم سے وصول کرے لیکن ہمارے حقوق ہمیں نہ دے۔ سرور کائناتؐ نے فرمایا:
 "تم ان کی بات سنو، ان کی اطاعت کرو کیونکہ وہ اپنے فرائض کے جواب دہ ہیں تم اپنے فرائض کے۔"

حذیفہ بن یمان سے ایک حدیث مروی ہے جس میں آنحضرتؐ نے فرمایا کہ:

"میرے بعد کچھ ایسے بھی ائمہ ہوں گے جو نہ میری راہ پر چلیں گے نہ میری سنت پر عمل کریں گے۔ عنقریب ان میں کچھ ایسے افراد

۱۔ صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۱۱۸ میں یہ حدیث موجود ہے اور دیگر اصحاب صحاح و سنن نے بھی اس کی روایت کی ہے۔

۲۔ صحیح مسلم جلد ۴ میں یہ حدیث موجود ہے اور مشہور احادیث میں ہے۔

۳۔ صحیح مسلم دیگر صحاح میں ہے۔

حاکم بن یحییٰ گے کہ ہوں گے تو وہ انسانی پسیر میں مگر ان کے دل شیطانوں کے دل ہوں گے۔"
 حذیفہ نے پوچھا یا حضرت اگر میں نے ایسا دور پایا تو میں کیا کروں گا؟
 آنحضرتؐ نے فرمایا کہ:

"تم امیر کی بات سننا اس کی اطاعت کرنا اگرچہ وہ تمھاری پشت زخمی کر دے۔ تمھارے مال کو چھین لے مگر پھر بھی تم اس کی بات مانو اور اطاعت کرو۔"

ایسا ہی آنحضرتؐ نے ام سلمہ کی ایک حدیث میں فرمایا ہے کہ:
 "عنقریب تم پر چند فرمانروا مسلط ہوں گے:

فتعرفون وتنكرون فمن عرف برئ، ومن انكر سلم۔"

لوگوں نے پوچھا کہ ہم ان سے برسرِ پیکار ہوں؟ رسولؐ نے کہا:
 "جب تک وہ نماز پڑھتے رہیں تب تک نہیں۔"

اس بارے میں بہت سی متواتر اور صحیح حدیثیں ہیں خصوصاً بطریق ائمہ طاہرینؑ تو بہت زیادہ۔ یہی وجہ تھی کہ باوجودیکہ ائمہ طاہرینؑ کی حالت

۱۔ سلم نے ج ۲ صفحہ ۱۳۰ میں اسے لکھا ہے اور اکثر اصحاب سنن نے اسے رد کیا ہے۔

۲۔ صحیح مسلم ج ۲ صفحہ ۱۲۲ میں یہ حدیث ہے۔ حدیث کی مراد یہ ہے کہ جس نے منکر کو مانا اور منکر اس پر مشتبہ نہیں ہوا تو اس کے گناہ سے برأت کی صورت یہ ہے کہ اس کے منکر (بدی) کو وہ اپنے ہاتھ یا زبان سے دفع کرے۔

اور کچھ ذکر سکتا ہو تو دل ہی دل میں اسے برا کہے۔

اس جیسی ہو رہی تھی جس کے گلے میں ہڈی پھنسی ہوئی ہو اور آنکھوں میں خس و خاشاک پڑے ہوں، دم گھٹ رہا ہو، آنکھیں جل رہی ہوں مگر وہ صبر کیے برداشت کرتے رہے۔ ان کا صبر کرنا محض اسی وجہ سے تھا کہ پیغمبر انھیں مخصوص طریقے پر حکم دے گئے تھے، تاکید کر گئے تھے کہ دیکھو اس نوبت پر بھی پہنچ کر اُف نہ کرنا۔ رسولؐ انھیں حکم دے گئے تھے کہ دیکھو جتنی اذیتیں بھی تمھیں پہنچائی جائیں مگر تم صبر کرنا تاکہ امت والوں کا بھلا ہو، ان کی شوکت محفوظ رہے، اس وجہ سے یہ لوگ انتہائی تانگی کے باوجود حکام و کورائیت کے راستے دکھاتے رہے تاکہ اپنی ذمہ داری کو پورا کریں اور رسولؐ سے کیے ہوئے وعدے کو نافذ کریں۔

اسی وجہ سے امیر المومنینؑ نے خلفاء ثلاثہ میں سے ہر ایک کے ساتھ سچے دل سے خیر خواہی کی۔ ہمیشہ ان کو مشورہ دیتے رہے۔ زمانہ خلافت ثلاثہ میں امیر المومنینؑ کے حالات و طرز عمل کا جائزہ لیجیے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ امیر المومنینؑ نے اپنے حق سے ناامید ہو کر، جانشینی رسولؐ سے مایوس ہو کر آپ نے مصالحانہ روش رکھی اور شان و وقت سے صلح و آسشتی کو اپنا دتیرہ بنایا۔ آپ دیکھتے تھے کہ مسند رسولؐ غیردوں کے قبضہ میں ہے حالانکہ رسولؐ آپ کے حوالہ کر گئے تھے۔ مگر پھر بھی آپ ان سے آمادہ پیکار نہ ہوئے۔ اپنا حق لینے پر کمر بستہ نہ ہوئے۔ صرف اسی لیے تاکہ امت کا بھلا ہو۔ دین پر اپنی نہ آئے۔ آغاز سے قطع نظر کر کے آپ نے انجام کو ترجیح دی۔ اس کے لیے آپ کو جو مشقتیں جھیلیں پڑیں جن ہولناک مرحلوں سے گزرنا پڑا کسی اور کو یہ باتیں پیش نہ آئیں۔ آپ کے دوش پر دو ایسے گراں بوجھ تھے جو آپ کو تھکائے دے رہے تھے۔ ایک جانب

خلافت رسولؐ تمام نفوس و تاکیدات پیغمبرؐ کے ساتھ دل کو خون کر دینے والی آواز اور جگر کو چاک چاک کر دینے والی کراہ کے ساتھ آپ سے فریاد کر رہی تھی آپ کو بے چین بنائے دے رہی تھی دوسری طرف فتنہ و فساد کے اٹھتے ہوئے طوفان سہمائے دے رہے تھے۔ جزیروں کے ہاتھ سے نکل جانے ہرب میں انقلاب عظیم برپا ہونے اور اسلام کے بیخ و بن سے اکھڑ جانے کا اندیشہ تھا مدینہ و اطراف مدینہ کے عرب منافقین جو بڑے سرگرم سازشی تھے ان کی طرف سے فتنہ و فساد کا بڑا خطرہ لاحق تھا کیونکہ رسولؐ کی آنکھ بند ہونے کے بعد ان کا اثر بہت بڑھنا جاتا تھا۔ اور مسلمانوں کی حالت بالکل اس بھیڑ بکری جیسی تھی جو جاڑے کی تاریک راتوں میں بھیڑیوں اور درندوں کے درمیان بھٹکتی پھرے۔

مسلمہ کذاب، طلحہ بن خویلد اور سجاح بنت حارث ایسے جھوٹے مدعیان نبوت پیدا ہو چکے تھے اور ان کے ماننے والے اسلام کو مٹانے اور مسلمانوں کی تباہی و بربادی پر تلمے ہوئے تھے، قیصر و کسریٰ وغیرہ تاکہ ہیں تھے۔ غرض اور بھی بہت سے دشمن عناصر جو محمدؐ و آل محمدؐ اور پیروان محمدؐ کے خون کے پیاسے تھے اور کلمہ اسلام سے خار کھاتے تھے بڑا غم و غصہ اور شدید بغض و عناد رکھتے تھے وہ اس فکر میں تھے کہ کسی طرح اس کی بنیاد منہدم ہو جائے۔ اور بڑا اکھڑ جائے اور اس کے لیے بڑی تیزی و سرگرمی ان میں پیدا ہو چکی تھی۔ وہ سمجھتے تھے کہ ہماری آرزو میں برآئیں۔ رسولؐ کے اٹھ جانے سے موقع ہاتھ آیا۔ لہذا اس موقع سے فائدہ اٹھانا چاہیے اور قبل اس کے کہ ملت اسلامیہ کے امور میں نظم پیدا ہو، حالات استوار ہوں اس ہلکتے سے چوکنا نہ چاہیے۔

اب آپ اندازہ سنیں کہ امیر المومنینؑ کے قدم ان خطروں کے دریا تھے۔ ایک طرف حق مٹ رہا تھا، خلافت انھوں سے جا رہی تھی دوسری طرف اسلام کے تباہ و برباد ہو جانے، رسولؐ کی ساری محنت مٹی میں مل جانے کا خوف تھا لہذا فطری و طبعی طور پر امیر المومنینؑ کے لیے بس یہی راہ نکلتی تھی کہ اسلام کی زندگی کے لیے اپنے حق کو قربان کر دیں۔ عام مسلمانوں کی بھلائی کی خاطر اپنی محرومی گوارا کر لیں لہذا اس نزاع کا ختم ہونا اور ابو بکر اور آپ کے درمیان جو اختلافات تھے ان کا برطرف ہو جانا (جسے آپ اجماع کے ثبوت میں پیش کر رہے ہیں) وہ صرف دین اسلام کی تباہی اور مسلمانوں کی بربادی کے خوف کی وجہ سے آپ نے، آپ کے تمام گھر والوں نے، جابرین و انصار میں جتنے آپ کے طرفدار تھے سب نے صبر کیا اور اپنی بربادی دیکھا کیے مگر اُف تک نہ کی۔

رسولؐ کے بعد امیر المومنینؑ کے مرتے دم تک کی تقریریں، خطبے، گفتگوئیں، تین ثبوت ہیں اس کا اور اس کے متعلق ائمہ طاہرین علیہم السلام سے متواتر حدیثیں موجود ہیں۔ لیکن انصار کے سردار سعد بن عبادہ نے تو حضرت ابو بکر و عمر سے آخر

لے سعد بن عبادہ کی کنیت ابو ثابت تھی۔ یہ اصحاب بیعت عقبہ سے تھے۔ جنگ بدر نیز دوسری بیعت سیڑھیوں میں شریک رہے۔ یہ قبیلہ منذر ج کے سردار اور نقیب تھے تمام انصار کے سرکردہ اور ان میں مشہور صاحبِ جود و کرم تھے۔ ان کے جس کلام کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے وہ تمام کتب سیر و تاریخ میں موجود ہے۔ ابن قتیبہ نے کتاب الامانہ و السیاست میں، ابن جریر طبری نے تاریخ طبری میں (باقی اگلے صفحہ پر)

تک مصالحت ہی نہ کی۔ ان میں اور شیخین میں کبھی میل ہی نہ ہوا۔ عید کے موقع پر نہ جمعہ کی نماز میں کسی جماعت میں بھی ان دونوں حضرات کے شریک نہ ہوئے انھوں نے کبھی ان دونوں حضرات کی باتوں پر کان نہ دھرا اور نہ ان کے اوامر و نواہی کا اثر ان کے دل پر ہوا۔ بالآخر مقام حوران میں بے ہمد خلافت عمر چاہک طور پر قتل کر ڈالے گئے اور مشہور کیا گیا کہ جن نے مار ڈالا۔

انھوں نے سقیفہ کے دن اور اس کے بعد بھی جو بائیں کہیں ان کا ذکر ضروری معلوم نہیں ہوتا۔ سعد بن عبادہ کے اصحاب حباب بن منذر وغیرہ دیگر انصار انھوں نے بھی خوشی خوشی بیعت نہیں کی بلکہ ان سے زبردستی بیعت لی گئی اور وہ جبر و تشدد کے آگے سر جھکانے پر مجبور ہو گئے لہذا تلوار کی باڑھ سے ڈرا کر یا گھر میں آگ لگا کر زبانیں خاموش کر دی جائیں۔ مجمع کو ہمنا بنایا جا

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۴۸۹) ابن اثیر حذری نے تاریخ کامل میں جوہری نے کتاب السقیفہ میں نیز اور بیعت سے محققین علما اہل سنت نے اپنے مصنفات کے اندر درج کیا ہے۔

لے حباب بھی نجد سرداران و شہامان انصار سے تھے۔ جنگ بدر و احد میں شریک رہ چکے تھے بڑے فضائل و کمالات کے بزرگ تھے۔

لے عمر کا حضرت علیؑ کو دھکی دینا کہ ہم آپ کا گھر بلا دیں گے بہ تو اتار قطعی ثابت ہے ابن قتیبہ نے کتاب الامامت و السیاست کے شروع میں۔ طبری نے اپنی تاریخ میں دو جگہ بسلسلہ حوادثِ اسلام اور ابن عبد ربہ نے کتاب العقد الفرید جلد ۲ تذکرہ سقیفہ میں جوہری نے کتاب سقیفہ میں بیان کیا ہے جیسا کہ شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید معتزلی کی جلد اول صفحہ ۱۳ میں مذکور ہے مسعودی نے مروج الذهب میں عمرو بن زبیر نے اپنے بھائی عبداللہ بن زبیر کی طرف جنہوں نے نبی ہاشم کے گھروں (باقی اگلے صفحہ پر)

تو کیا ایسی بیعت واقعی ہوگی؟ اور ایسا اجماع اس اجماع کا مصداق ہوگا جس کے متعلق رسولؐ نے فرمایا تھا کہ:

"لا تجتمع امتی علی الخطاء"

"میری امت کبھی خطا پر مجتمع نہ ہوگی"

خدا کے لیے ہیں بتائیے۔ آپ ہی انصاف کیجیے۔

ش

(بقیہ ماضیہ صفحہ گزشتہ) کو جلدانا چاہنا امتحان مذمت میں بیان کیا تھا کہ اگر میرے بھائی عبداللہ

نے بیعت نہ کرنے کی وجہ سے نبی اشم کا گھرا جلا جاتا۔ تو اس سے ملتا جلتا واقعہ

پہلے بھی پیش آچکا ہے جب خود عمر بن خطاب نے علیؑ کے بیعت نہ کرنے کی وجہ

سے سیدہ کا گھر بھونک دینا چاہا۔ شہرستانی نے مل و مل میں ذکر کیا۔ ابو مخنف نے عقیدہ

کے حالات میں مخصوص ایک کتاب لکھی ہے اس میں بیعت نفیس سے آتش زنی کا

ذکر کیا ہے اس کے توازن اور بہ گیر شہرت کے ثبوت میں مختصر یہ سمجھ لیجیے کہ کثرت

ما نظر ابراہیم نے اپنے مشہور و معروف قصیدہ عمریہ میں اس کا ذکر کیا ہے۔

وقولہ لعلي قالها عمر اکرم بامعها اعظم بملقيها

حرقت دارك لا ابقني عليك بها ان لم تبائع وبنت المصطفى فيها

ما كان خيرا بي حفص بقائلها امام فارس عدنان وحاصيها

اور ایک بات جو علیؑ سے عمرؓ نے کہی اس بات کا سننے والا کس قدر معزز و

محترم تھا اور کہنے والا کس قدر غلیم القدر تھا۔ اگر تم نے بیعت نہ کی تو میں تمھارا

گھر جلا کے رہوں گا یہ جانتے ہوئے کہ رسولؐ کی دختر بھی اسی گھر میں ہے۔ مگر

میں اس کی وجہ سے ذرہ برابر تم پر رحم نہ کروں گا۔ ابو حفص عمرؓ ہی اس بات کے

کہنے والے ہیں کوئی اور نہیں انھوں نے یہ بات پورے خط عرب (یعنی اکلہ معویہ) پر

(بقیہ ماضیہ صفحہ گزشتہ) کے ہشوار اور شجاع یعنی حضرت علیؑ کے دو برادری

تو اجماع کے لیے ابوبکر و عمر کا یہ سلوک رہا ہمارے امام کے ساتھ۔ ہمارے نزدیک

وہ اجماع قابل محبت و تواب ہے جو رائے امام کا کاشت ہو۔ یہاں رائے امام کا کاشت

ہونا تو درکنار جیسا اجماع ہوا اور امام کو جس طرح مجبور کیا گیا وہ آپؐ سن چکے

لہذا ایسے اجماع کو آپ بطور دلیل کیونکر پیش کر سکتے ہیں؟

آنحضرتؐ کے حکم کی خلاف ورزی کر کے جادہ صحت پر برقرار رہیں۔ لہذا آپ سے ممکن ہو تو دونوں باتیں جمع فرمائیے ان کا نصوص پیغمبرؐ کا سننا بھی اور سننے کے باوجود حضرت علیؑ سے منحرف ہو کر جادہ صحت پر برقرار رہنا بھی۔

س

جوابِ مکتوب

اکثر صحابہ کی سیرت کے مطالعہ سے ہم اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ وہ نصوص پر تب ہی عمل پیرا ہوتے تھے اور انھیں احکام پیغمبرؐ پر عمل کرتے تھے جب وہ صرف دین کے متعلق ہوتے تھے اور اخروی امور سے مختص ہوتے۔ جیسے حکم پیغمبرؐ کا کہ ماہ رمضان میں روزے رکھنے واجب ہیں، نہ کسی اور مہینے میں۔ قبلہ رخ ہونا نماز کی حالت میں ضروری ہے، نہ کہ دیگر حالات میں بھی۔ یا پیغمبرؐ کا حکم کہ دن میں اتنی نمازیں واجب ہیں اور رات میں اتنی۔ ہر نماز کی اتنی رکعتیں ہیں اور نماز کا طریقہ یہ ہے یا پیغمبرؐ کا حکم کہ خانہ کعبہ کا سات مرتبہ طواف کرنا چاہیے۔ غرض اسی جیسے اور دیگر ارشادات و احکام پیغمبرؐ جو خالص اخروی نفع سے مختص ہوا کرتے، ان کی تو وہ اطاعت کرتے لیکن پیغمبرؐ کے وہ ارشادات جن کا تعلق سیاست سے ہوا کرتا جیسے حکام و افسران کا تقرر، سلطنت کے قوانین و قواعد کی ترتیب و تدوین، امور مملکت کا نظم و انتظام، فوجی بھرتی، لشکر کی روانگی وغیرہ جیسے امور، ایسے امور میں وہ پیغمبرؐ کے اقوال و ارشادات کی تعمیل ضروری نہیں سمجھتے تھے۔ نہ جملہ حالات میں مطابق حکم پیغمبرؐ کام کرنے کے پابند رہنا چاہتے تھے۔ بلکہ اپنی سوچ بچ کو بھی دخل دیتے تھے اور اپنی نظر و فکر اور اجتہاد کے لیے بھی گنجائش

مکتوب نمبر ۴۲

اہل فہم و بصیرت اور صاحبانِ نظر و فکر صحابہ کو رسولؐ کی مخالفت سے پاک سمجھتے ہیں۔ صحابہ اور پیغمبرؐ کے احکام کی خلاف ورزی کریں؟ اس کا وہ تصور بھی نہیں کر سکتے سوا اطاعت و فرمانبرداری اور احکام کی بجا آوری کے کوئی اور بات ان سے ممکن ہی نہ تھی لہذا یہ محال ہے ناممکن ہے کہ وہ حضرت علیؑ کی امامت کے متعلق صریحی اعلان پیغمبرؐ کا سنیں اور پھر ان سے روگردانی کریں نہ پہلی مرتبہ خلیفہ بنائیں نہ دوسری مرتبہ نہ تیسری مرتبہ۔ بلکہ چوتھی مرتبہ پر لاڈالیں۔ لہذا دو ہی صورتیں ہیں یا تو یہ کہیے کہ صحابہ جادہ صحت سے منحرف ہو گئے تھے جو انھوں نے باوجود نصوص پیغمبرؐ سننے کے حضرت علیؑ کو امام نہ بنایا۔ یا پھر نصوص انھوں نے سنے ہی نہیں کیونکہ یہ دونوں باتیں ایک ساتھ جمع ہو ہی نہیں سکتیں کہ نصوص بھی سنیں اور سننے کے باوجود

باقی رکھتے۔ لہذا جب بھی انھوں نے دیکھا کہ مخالفتِ رسولؐ میں ہماری قدر و منزلت بڑھے گی یا ہماری حکومت کو نفع پہنچے گا انھوں نے فوراً رسولؐ کے حکم کو پس پشت ڈالا اور وہی کیا جس سے ان کی شان و بولا ہو یا حکومت کو فائدہ پہنچے غالباً وہ اسی طرح رسولؐ کو خوش کرنے اور اس کی رضا حاصل کرنے کی امید کرتے تھے۔

انھیں یہ ظن غالب پیدا ہو چکا تھا کہ عرب والے علیؑ کے سامنے سر نہ جھکائیں گے اور رسولؐ نے ان کی خلافت کا جو اعلان کیا ہے تو وہ رسولؐ کی بات بھی نہ مانیں گے کیونکہ علیؑ نے راہِ خدا میں انھیں اچھی طرح تہ تیغ کیا ہے اور خدا کا بول بالا کرنے کے لیے اپنی تلوار سے ان کے خون کی ندیاں بہائی ہیں۔ حق کی مدد کرنے میں ان سے ہمیشہ برسرِ پیکار رہے یہاں تک کہ سرکش و ضدی کافروں کی تمام کوششیں رائیگاں ہوئیں اور خدا کا حکم غالب ہو کے رہا۔ لہذا ان حالات میں جب تک عرب والوں پر تشدد نہ برتا جائے وہ علیؑ کی اطاعت ہی نہ کریں گے اور جب تک طاقت کا استعمال نہ کیا جائے نصِ پیغمبرؐ کے آگے سر ہی نہ جھکائیں گے۔

اہل عرب کی عادت و فطرت میں یہ بات داخل تھی کہ اگر ان کا کوئی شخص قتل کر دیا جاتا تو جب تک اس کا انتقام نہ لے لیتے چین سے نہ بیٹھتے۔ زمانہ پیغمبرؐ میں اسلام نے نہ معلوم کتنے کافروں کا خون بہایا۔ ان سب کا انتقام وہ حضرت علیؑ سے لینے کی فکر میں تھے کیونکہ رسولؐ کے دنیا سے اٹھ جانے کے بعد آپ کے خاندان میں سوا حضرت علیؑ کے کوئی شخص ایسا تھا ہی نہیں جس سے ان تمام جانوں کا بدلہ لیا جاسکتا۔ کیونکہ وہ خاندان کے سب سے بہتر فرد اور ممتاز سہنی سے انتقام لیا کرتے تھے

اور حضرت علیؑ کل بنی ہاشم میں سب سے بہتر بھی تھے اور بعد رسولؐ بے نزاع و اختلاف افضل و ممتاز بھی تھے۔ اسی وجہ سے اہل عرب آپ کے متعلق زمانہ کی گردشوں کے منظر رہے۔ تمام امور الٹ پلٹ کر دیے۔ آپ سے اور آپ کی اولاد سے پوری پوری کاوشیں دل میں رکھیں، آفتیں ڈھائیں اور جو کچھ ہوا وہ ساری دنیا جانتی ہے۔

نیز قریش کو بالخصوص اور اہل عرب کو بالعموم حضرت علیؑ کی طرف سے ایک اور بات کا بھی بڑا غم و غصہ تھا اور وہ یہ کہ آپ دشمنانِ خدا کو سختی سے کچل ڈالتے اور جو شخص حدودِ الہی سے تجاوز کرتا۔ حرمتِ خداوندی برباد کرتا اسے آپ دردناک سزا دیتے تھے۔ عرب والے یہ بھی ڈرتے تھے کہ اگر علیؑ حاکم ہو گئے تو اچھے کاموں کا بڑی سختی سے حکم دیں گے اور بُری باتوں سے روکنے میں پورا پورا تشدد و کام میں لائیں گے۔

ان کو یہ بھی خطرہ تھا کہ وہ رعایا میں کوئی امتیاز روا نہ رکھیں گے۔ ہر ایک سے عادلانہ سلوک کریں گے۔ ہر معاملہ میں سب کو برابر سمجھیں گے۔ ان سے کسی بات کی طمع ہی نہیں رکھی جاسکتی اور نہ کسی کی دال گلے گی۔ قوت و طاقت والے ان کے نزدیک ضعیف و ذلیل رہیں گے جب تک وہ ان سے حق نہ وصول کر لیں اور حقیر و ناتواں ان کے نزدیک قوی و عزیز ہوں گے جب تک ان کا حق نہ دلوادیں۔

لہذا ایسے شخص کے آگے عرب والے کیونکر سر جھکنا پسند کرتے۔ وہ عرب والے جو کفر و نفاق میں انتہا کو پہنچے ہوئے تھے بڑے سرگرم منافق تھے۔ نیز ایک وجہ یہ بھی تھی کہ قریش اور کل عرب حضرت علیؑ سے انتہائی حسد رکھتے تھے۔ دل میں جلتے رہتے تھے۔ خداوندِ عالم نے امیر المومنینؑ

جو غیر معمولی شرف بخشا تھا بایں طور کہ امیر المومنینؑ علم و عمل میں (خدا و رسولؐ کے نزدیک) اس درجہ پر فائز تھے جس تک بڑے بڑے نہ پہنچ سکے بڑے نام و نمود والے محروم رہے، اپنے مخصوص کمالات و خصوصیات کی وجہ سے خدا و رسولؐ کے نزدیک آپ کو وہ منزلت حاصل ہوئی جس کے لیے ہر دل میں تمنا میں کروٹیں لے رہی تھیں۔ اسی وجہ سے حسد کے بچھو منافقین کے دلوں میں رنگنے لگے اور کل فاسقین و ناکثین و قاسطین و فارقین تل گئے کہ ہم عہد و پیمان توڑ کے رہیں گے۔ لہذا جو کچھ نصوص پیغمبرؐ نے ارشاد فرماتے تھے سب کو انھوں نے پس پشت ڈال دیا اور یوں جھگڑا بیٹھے جیسے رسولؐ نے کبھی کہا ہی نہ ہو

فکان ماکان مبالست اذکرہ

فظن خیراً ولا تسأل عن الخیر

”جو ہونا تھا وہ ہوا اب اس کا کیا ذکر آپ اچھا ہی گمان رکھیے اور کیا ہوا اس کو نہ پوچھیے“

نہ ہم سمجھ نہ آپ آئے کہیں سے
پسینہ پونچھیے اپنی جبین سے

نیز یہ بھی ایک وجہ تھی کہ قریش اور جملہ عرب دل سے چاہتے تھے کہ خلافت ہمارے قبیلوں میں گھومتی پھرتی رہے۔ اس کی بڑی طبع انھیں تھی لہذا انھوں نے یہ نیت کر لی کہ رسولؐ نے علیؑ کی خلافت کے لیے جتنے عہد و پیمان کیے ہیں سب توڑ دیے جائیں۔ محکم ارادہ کر لیا۔ مگر باندھ لی کہ علیؑ کی خلافت کے جتنے قول و قرار ہوئے ہیں سب کو شکست و ریخت کر کے رہیں گے لہذا انھوں نے باہم اتفاق کر لیا کہ تمام نصوص پیغمبرؐ فراموش

کر دیے جائیں، ایسا کر لیا کہ بھولے سے بھی کبھی ان نصوص کو یاد نہ کریں گے آپس میں طے کر لیا کہ ہم خلافت کو نبیؐ کے مقرر کردہ جانشین اور معین کردہ ولیعہد کے ہاتھ میں جانے ہی نہ دیں گے۔

لہذا انھوں نے خلافت کو اختیار و انتخاب پر موقوف کیا۔ الیکشن کے ذریعہ خلیفہ مقرر کرنا طے کیا تاکہ جتنے قبائل ہیں ان میں سے ہر قبیلہ کو خلافت پانے کی امید رہے ہر شہسوار اس پ خلافت پر سواری کر سکے چاہے کچھ دلوں بعد ہی سہی۔

اگر وہ لوگ نصوص پیغمبرؐ کی پیروی کیے ہوتے، رسولؐ کا حکم مانتے اور رسولؐ کے بعد حضرت علیؑ کو مقدم سمجھتے تو اہلبیتؑ سے کبھی خلافت باہر جاتی ہی نہیں کیونکہ رسولؐ غدیر خم اور دیگر مواقع پر انھیں کتاب خدا کے لازم و ملزوم بنا چکے تھے۔ قیامت کے دن تک ارباب عقل و ہوش کے لیے نمونہ عمل فرمایا تھا۔ لہذا اہلبیتؑ سے خلافت نکلتی ہی نہیں اور عرب یہ برداشت نہیں کر سکتے تھے کہ خلافت ایک ہی گھر میں منحصر رہے خصوصاً ان کا برداشت کرنا اس وجہ سے اور زیادہ مشکل تھا کہ جملہ قبائل کے دل میں خلافت کی ہوس تھی اور ہر خاندان اس کا آذر و مند تھا۔

نیز ہر وہ شخص جس نے ابتدائے عہد اسلام میں قریش و عرب کی تاریخ کا مطالعہ کیا ہے وہ اچھی طرح جانتا ہے کہ عربوں نے ہاشمی نبوت کے آگے سر نہ جھکایا۔ سرور کائنات (جو بنی ہاشم کے چشم و چراغ تھے) کی نبوت اس وقت تک تسلیم نہ کی جب تک ان کی رگ رگ توڑ نہ دی گئی۔ جب تک کل قوت ان کی زائل نہ ہو گئی اور سارا کس بل نہ نکل گیا۔ تو وہ یہ کیونکر پسند کر سکتے ہیں کہ نبوت و خلافت دونوں کی دونوں بنی ہاشم ہی میں منحصر

رہیں۔ خود حضرت عمرؓ نے ایک مرتبہ عبداللہ بن عباسؓ سے بلسلہ گفتگو کیا تھا کہ عرب والوں نے ناپسند کیا کہ تمہیں میں نبوت بھی رہے اور تمہیں میں خلافت بھی۔ سلف صالحین جو تھے ان کا بس ہی نہ چل سکا کہ مجبور کر کے ان لوگوں کو نص کا پابند بنائیں، وہ تادری ہی نہ ہو سکے کہ زبردستی حکم رسولؐ پر ان سے عمل کرا کے رہیں۔ وہ ڈرتے تھے کہ اگر ان سے مقاومت کی جاتی ہے تو کہیں یہ برگشتہ نہ ہو جائیں۔ یہ بھی خوف تھا کہ اگر ان حالات میں اختلافات رہے تو بُرے نتائج نہ رونما ہوں۔ رسولؐ کی آنکھ بند ہوتے ہی دلوں کا کھوٹ آشکار ہو چکا تھا۔ رسولؐ کی عدم موجودگی کے باعث منافقین کی شوکت اور زور پکڑ رہی تھی۔ کافروں کے نفوس سرکش ہو چکے تھے اور ارکان دین میں تزلزل پیدا ہو چکا تھا۔ مسلمانوں کے دل شکستہ تھے اور بعد رسولؐ ان کی حالت بالکل اس بھیڑ بکری کی طرح ہو رہی تھی جو جاڑے کی تاریک راتوں میں بھیڑیوں اور وحشی درندوں کے درمیان بھٹکتی پھرے۔ عرب کی اکثر جماعتیں مرتد ہو چکی تھیں۔ دوسرے لوگ بھی مرتد ہو جانے کا ہتھیار کھینچ رہے تھے۔ لہذا ان حالات میں امیر المومنینؓ ڈرے کہ اگر میں لوگوں کے امور اپنے ہاتھ میں لینے کی جدوجہد کرتا ہوں تو بڑی تباہی پھیلے گی۔ مسلمانوں کے دل کی وہ حالت منافقین کا بڑھتا ہوا وہ زور، مارے غیظ و غضب کے انگلیاں چبار ہے تھے، مرتد ہونے والوں کا وہ عالم، کافروں کا وہ اٹھتا ہوا طوفان، انصار ہاجرین کی مخالفت پر کربستہ مسلمانوں کا

۱۔ علامہ ابن ابی النجدید معریؒ نے شرح پنج البلاغہ جلد ۳ صفحہ ۱۰۷ پر ایک واقعہ کے ضمن میں نقل کیا ہے نیز علامہ ابن اثیر جوہری نے تاریخ کامل جلد ۳ صفحہ ۲۴ پر حضرت عمرؓ کے حالات کے آخر میں ذکر کیا ہے۔

منکم و ذیر... ہم میں سے ایک امیر ہو اور تم میں سے ایک وزیر کا نعرہ بلند کرتے ہوئے ہٹ کر ایک طرف ہو چکے تھے وغیرہ وغیرہ لہذا دین کی بہبود کی کے خیال نے مجبور کیا امیر المومنینؓ کو کہ وہ مطالبہ خلافت سے دستبردار ہو جائیں اور تمام معاملات سے کنارہ کش رہیں کیونکہ آپؐ کو اچھی طرح یقین تھا کہ ان حالات میں اگر میں طلب خلافت کرتا ہوں تو امت کے لیے بڑا خطرہ پیدا ہو جائے گا۔ دین پر بڑی تباہی آئے گی۔ لہذا آپؐ نے اسلام کو ترجیح دی عامۃ المسلمین کی بھلائی کو مقدم رکھا اور انجام کو آغاز سے بہتر سمجھتے ہوئے طافت کے ذریعہ سے مطالبہ خلافت سے باز رہے۔

آپؐ کا طرز عمل دیکھنے کے بعد یہ چلتا ہے کہ آپؐ کس قدر بالغ نظر صاحب الرائے تھے کیا بے پناہ علم رکھتے تھے۔ کس قدر دل وسیع تھا آپؐ کا اور عامۃ المسلمین کی بھلائی کا کس قدر خیال تھا آپؐ کو اور کسی کو بھلا یہ بات کب نصیب ہوئی۔

حضرت تازہ نشین ہو گئے اور بیعت نہ کرنا تھی نہ کی اگرچہ آپؐ کے گلے میں رسی باندھ کر آپؐ کو گھر سے نکالا بھی گیا۔ یہ طریق کار آپؐ نے اختیار فرمایا اپنے حق کی حفاظت کے لیے اور ان لوگوں پر خاموش احتجاج فرمانے ہوئے جنہوں نے آپؐ سے روگردانی کی اور غیر مستحق ہاتھوں میں زمام خلافت رہنے دینا گوارا کیا اگر بیعت کر لیتے تو وہ بات نہ ہوتی۔ لوگوں پر رحمت نہ قائم ہوتی۔ آپؐ نے وہ طرز عمل اختیار کیا جس سے دین پر آپؐ بھی نہ آنے پائی اور آپؐ کا حق خلافت بھی محفوظ رہا۔

وہ گئے خلفاء ثلاثہ اور ان کے ہوا خواہ، تو انھوں نے بھی ان تمام نصوص کی جو خلافت امیر المومنینؓ کے متعلق تھے تاویلیں کیں معافی بدے

اور ایسا کرنے میں وہی اسباب کار فرما تھے جو ہم ابھی بیان کر چکے ہیں اور ان سے ایسا ہونا کوئی تعجب نیز بھی نہیں، کیونکہ ہم ابھی آپ سے ذکر کر چکے ہیں کہ سیاست، ملکی حکام کا تقرر و قوانین سلطنت کی ترتیب و تدوین، امور مملکت کے نظم و انتظام کے متعلق پیغمبرؐ کے جو احکام و فرامین تھے ان کی تاویل کرنے اور اپنے اجتہاد سے کام لینے کے وہ کتنے غورگتھے غالباً وہ خلافت کو مذہبی چیز سمجھتے ہی نہ تھے اسی وجہ سے مسئلہ خلافت میں رسولؐ کی مخالفت ان کے نزدیک اہمیت نہ رکھتی تھی۔

جب تمام امور خاطر خواہ انجام پا گئے، جو وہ چاہتے تھے وہ ہو گیا، تو انھوں نے بڑی دوراندیشی کو کام میں لا کر ان نصوص کو محو کرنا شروع کیا اور جو شخص بھی بھولے سے ان نصوص کا ذکر کرتا یا اشارہ کرتا تو اس پر تشدد کرنے لگتے۔

اور جب نظام سلطنت کی حفاظت، دین اسلام کی اشاعت ملکوں پر فتح یا بی دولت و طاقت پر تسلط و اقتدار ان کو میر ہوا اور باوجود ان تمام باتوں کے حاصل ہونے کے وہ ہوا و ہوس میں مبتلا نہ ہوئے عیش و عشرت میں نہ پڑے تو انھیں بڑا فروغ ہوا۔ بہت قدر بڑھ گئی۔ لوگ ان سے حسن ظن رکھنے لگے۔ دلوں میں ان کی محبت پیدا ہوتی گئی اور لوگوں نے بھی ان کی روش پر ان نصوص کو بھلانا شروع کیا۔ رفتہ رفتہ فراموش کرنے لگے۔

ان کے بعد بنی امیہ کے ہاتھوں میں زمام حکومت آئی۔ ان کی غرض اصلی تو تھی ہی یہی کہ کسی طرح اہلبیتؑ نیت و نابود ہوں۔ ان کا بالکل ہی قلع قمع کر دیا جائے۔ ظاہر ہے کہ انھوں نے نصوص کو

نسباً منسباً کر دینے کے لیے کیا کچھ نہ کیا ہوگا۔ مگر باوجود ان سب باتوں کے ہم تک صریحی نصوص اور صحیح سنن و احادیث پہنچ کے رہے۔ انھیں میں اگر غور کیا جائے، انصاف سے کام لیا جائے تو وہی کافی ہیں۔

ش

جواب مکتوب

واقعہ مترطاس

وہ مواقع جہاں ارشادات پیغمبرؐ کی مخالفت کی گئی، نصوص پیغمبرؐ پر عمل نہ کیا گیا ہے شمار ہیں۔ مجملہ ان کے پختہ بننے کے دن والا حادثہ غلطی ملاحظہ فرمائیے جو مشہور ترین قضیوں اور سخت مصیبتوں میں سے ایک ہے۔ جسے ارباب صحاح اور کل اصحاب سنن نے بیان کیا ہے اور تمام اہل سیر مورخین نے نقل کیا ہے صرف بخاری کی روایت آپ کے لیے کافی ہوگی۔

امام بخاریؒ بسلسلہ اسناد عبد اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود سے روایت کرتے ہیں۔ انھوں نے ابن عباس سے روایت کی ہے ابن عباس کہتے ہیں کہ:

"جب رسولؐ کے انتقال کا وقت قریب پہنچا اور رسولؐ کے گھر میں بہت سے اشخاص تھے جن میں حضرت عمرؓ بھی تھے۔ رسولؐ نے فرمایا: میرے پاس آؤ تاکہ میں تمہیں ایسا نوشتہ لکھ دوں کہ میرے بعد تم کبھی گمراہ نہ ہو۔ اس پر عمرؓ بولے کہ رسولؐ پر درد کا غلبہ ہے اور تمہارے پاس کلام مجید موجود ہے ہمارے لیے کتاب خدا کافی ہے۔ اس پر گھر میں جو

مکتوب نمبر ۴۳

وہ مقامات جہاں صحابہ نے ارشادات پیغمبرؐ کی مخالفت کی

آپؐ کا نوازش نامہ موصول ہوا۔ میں جس امر کو مستبعد سمجھتا تھا آپؐ نے معجزانہ طور پر ممکن ثابت کر دکھایا اور ایسا واضح نقشہ کھینچ کر دکھا دیا کہ میں دہشت میں پڑ گیا۔ میں تو یہ سمجھتا تھا کہ آپؐ ثابت ہی نہ کر پائیں گے کاشح آپؐ ان مواقع کی طرف اشارہ بھی فرمادیتے جہاں صحابہ نے نصوص پیغمبرؐ کی خلاف ورزی کی۔ رسولؐ کی بات نہ مانی تاکہ حقیقت اچھی طرح منکشف ہو جاتی اور ہدایت کا رستہ بخوبی واضح ہو جاتا۔

س

لوگ تھے ان میں اختلاف ہو گیا آپس میں جھگڑنے لگے بعض کہتے تھے کہ قلم و دوات رسولؐ کے قریب کر دو کہ رسولؐ ایسا نوشتہ لکھ دیں کہ پھر تم کبھی گمراہ نہ ہو اور بعض حضرت عمرؓ کی ہم نوائی کر رہے تھے۔ جب تکرار اور چپقلش زیادہ بڑھی تو رسولؐ نے فرمایا کہ تم میرے پاس سے اٹھ جاؤ۔“

ابن عباس کہتے ہیں کہ:

”ساری مصیبت یہ ہوئی کہ لوگوں نے باہم اختلاف کر کے

شور و غل مچا کر رسولؐ کو وہ نوشتہ نہیں لکھنے دیا۔“

یہ حدیث وہ ہے کہ اس کے موجود ہونے اور صحت میں کسی قسم کا شک و شبہ کیا ہی نہیں جاسکتا۔ امام بخاری نے اپنے صحیح بخاری میں ایک جگہ نہیں منفرد جگہوں پر ذکر کیا ہے۔

امام مسلم نے صحیح مسلم باب الوصایا کے آخر میں درج کیا ہے۔ امام احمد نے اپنے مسند میں ابن عباس سے اس حدیث کی روایت کی ہے۔ نیز جملہ اصحاب صحاح و ارباب سنن نے اس حدیث کو درج کیا ہے مگر ان سب نے الفاظ میں تصرف کر دیا ہے مفہوم و معنی تو ایک ہی رکھا ہے مگر الفاظ بدل دیے ہیں کیونکہ اصلی الفاظ حضرت عمرؓ کے یہ تھے:

”ان السبی یہ جحد...“

لے صحیح بخاری پارہ اول صفحہ ۲۲ کتاب العلم نیز اور دیگر مقامات۔

صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۱۲۴

مسند جلد ۱ صفحہ ۲۲۵

”رسولؐ ہذیان بک رہے ہیں“

لیکن محدثین نے بجائے اس کے یہ بیان کیا کہ رسولؐ پر درد کا غلبہ ہے۔ یہ اس لیے تاکہ عبارت تہذیب کے پیرائے میں رہے اور حضرت عمرؓ کے اس جملہ سے رسولؐ کی جواہر انت ہوتی تھی اس میں کمی ہو جائے۔ میرے اس بیان پر وہ روایت شاہد ہے جسے ابوبکر احمد بن عبد العزیز جوہری نے کتاب السقیفہ میں بسلسلہ اسناد جناب ابن عباس سے نقل کیا ہے (شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید معتزلی جلد ۲ صفحہ ۲۰)

ابن عباس فرماتے ہیں کہ:

”رسولؐ کی وفات کا جب وقت پہنچا۔ گھر میں بہت سے لوگ

موجود تھے جن میں حضرت عمرؓ بھی تھے تو رسولؐ نے فرمایا کہ:

میرے پاس دوات اور کاغذ لاؤ کہ میں تمہیں ایسا نوشتہ لکھ دوں

کہ اس کے بعد تم ہرگز ہرگز گمراہ نہ ہو۔ یہ سن کر حضرت عمرؓ نے ایک

فقہہ کہا جس کا مطلب یہ تھا کہ رسولؐ پر درد کا غلبہ ہے اس کے

بعد حضرت عمرؓ نے کہا کہ ہم لوگوں کے پاس قرآن موجود ہے ہمارے

لیے کتاب خدا کافی ہے۔ حضرت عمرؓ کے یہ کہنے پر لوگوں میں اختلا

ہو گیا۔ باہم تکرار ہونے لگی۔ بعض کہتے تھے کہ قلم و دوات رسولؐ

کو دے دو کہ آپ نوشتہ لکھ دیں اور بعض حضرت عمرؓ جیسی بات

کہہ رہے تھے۔ جب تکرار زیادہ بڑھی اور اختلاف حد سے

تجاوز کرنے لگا تو رسولؐ کو غصہ آگیا اور آنحضرتؐ نے فرمایا

کہ تم میرے پاس سے اٹھ جاؤ۔“

اس حدیث سے آپ کو ملاحظہ یہ بات معلوم ہوگی کہ حضرت عمرؓ نے رسولؐ

کو جو جواب دیا تھا اس کے اصل الفاظ محدثین نے ذکر نہیں کیے ہیں بلکہ اس کا مطلب مفہوم بیان کیا۔ اس کا ثبوت اس سے بھی مل سکتا ہے کہ محدثین نے دوسرے موقع پر جہاں جواب دینے والے کا نام ذکر نہیں کیا وہاں جواب کے اصل الفاظ بیان کر دیے ہیں۔ چنانچہ امام بخاری صبیح بخاری پارہ ۱ صفحہ ۱۱۸۔

کتاب الجہاد والسير کے باب جواز الوفاء میں روایت کرتے ہیں کہ: ”ہم سے قبیلہ نے بیان کیا کہ ہم سے بن عیینہ نے سلمان اتول سے انھوں نے سعید بن جبیر سے انھوں نے ابن عباس

سے نقل کر کے بیان کیا ابن عباس کہتے تھے: پجشبنہ کا دن ہائے وہ کیا دن تھا پجشبنہ کا! یہ کہہ کر اتنا روئے کہ ان کے آنسوؤں سے زمین تر ہو گئی۔ پھر کہا کہ اسی پجشبنہ کے دن رسولؐ کی اذیت بہت بڑھ گئی تھی۔ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ میرے پاس کاغذ لاؤ کہ میں تمہیں نوشتہ لکھ دوں تاکہ پھر کبھی تم گمراہ نہ ہو سکو۔ اس پر لوگ جھگڑنے لگے حالانکہ نبی کے پاس جھگڑنا

مناسب نہیں، لوگوں نے کہا کہ رسولؐ بے جودہ بک رہے ہیں اس پر آنحضرتؐ نے فرمایا: مجھے میرے حال پر چھوڑ دو میں

جس حال میں ہوں بہتر ہے اس سے جس کی طرف تم مجھے بلا رہے ہو، اور آنحضرتؐ نے مرنے سے پیشتر تین وصیتیں

فرمائیں۔ ایک تو یہ کہ مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال باہر

کر دو اور وفد بھیجنے کا سلسلہ اسی طرح باقی رکھو جس طرح میں بھیجا کرتا تھا۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ تیسری وصیت

لے قیامت جسے فرشتہ کر دیا وہی بات تھی جتنی یہ وقت انتقال نوشتہ کی (باقی اگلے صفحہ پر)

میں بھول گیا۔“

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی صحیح مسلم کتاب الوصیت کے آخر میں درج کیا ہے۔ امام احمد نے اپنے مسند میں منجملہ احادیث ابن عباس نقل کیا ہے نیز تمام محدثین نے اس کی روایت کی ہے۔

امام مسلم نے بھی صحیح مسلم کے کتاب الوصیت میں بواسطہ سعید بن جبیر، ابن عباس سے ایک دوسرے طریقہ سے روایت کی ہے۔ ابن عباس کہتے تھے: ”پجشبنہ کا دن! ہائے وہ کیا دن تھا پجشبنہ کا!“

پھر آپ کی آنکھوں سے آنسو بہنا شروع ہوئے اور رخساروں پر یوں بہتے دیکھے گئے جیسے موتی کی لڑی ہو۔ اس کے بعد ابن عباس نے کہا کہ:

”رسولؐ نے ارشاد فرمایا: میرے پاس دوات کاغذ یا

لوح و دوات لاؤ۔ میں تمہیں ایسا نوشتہ لکھ دوں کہ اس

کے بعد پھر کبھی تم گمراہ نہ ہو۔ تو لوگوں نے اس پر کہا کہ رسولؐ

ہدیان بک رہے ہیں۔“

صحاح ستہ میں اس مصیبت کے ماحول پر نظر دوڑائیے تو آپ کو معلوم

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) صورت میں لکھ جانا چاہتے تھے تاکہ امت والے گمراہی سے محفوظ رہیں۔

یعنی امیر المؤمنین کی خلافت۔ لیکن یہی شاعروں نے محدثین کو مجبور کیا کہ وہ اس چیز کو

جاتے اور سمجھتے ہوئے بھول جائیں مگر یہ کہ منہی حنفیہ نے مراعت کی ہے۔

لے صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۲۲۲

لے اس حدیث کو انھیں الفاظ میں امام احمد نے سند ج ۱ صفحہ ۳۵۵ پر روایت کیا ہے ان کے

علاوہ اور بھی ائمہ علمائے اہل سنت نے نقل کیا ہے۔

ہوگا کہ پہلا وہ شخص جس نے اس دن آواز بلند کی کہ رسولؐ ہڈیاں بک رہے ہیں وہ حضرت عمرؓ تھے انھیں نے سب سے پہلے رسولؐ کے متعلق یہ جملہ کہا۔ ان کے بعد حاضرین میں جو ہم خیال افراد موجود تھے انھوں نے حضرت عمرؓ کی ہم نوائی کی۔ آپ ابن عباسؓ کا یہ فقرہ پہلی حدیث میں سن چکے ہیں۔

”گھر میں جو لوگ موجود تھے آپس میں ہمارا کرنے لگے۔ بعض کہتے تھے کہ رسولؐ کے پاس تمام روایت لاؤ تاکہ رسولؐ یہ نوشتہ لکھ جائیں کہ اس کے بعد پھر تم کبھی گمراہ نہ ہو اور بعض حضرت عمرؓ کی موافقت کر رہے تھے۔“

یعنی وہ بھی یہی کہہ رہے تھے کہ رسولؐ ہڈیاں بک رہے ہیں۔ ایک دوسری روایت میں ہے جو طبرانی نے اوسط میں حضرت عمرؓ سے روایت کی ہے۔ حضرت عمرؓ فرماتے تھے کہ:

”جب رسولؐ بیمار ہوئے تو آپؐ نے فرمایا: کہ میرے پاس کاغذ اور روایت لاؤ، میں ایسا نوشتہ لکھ دوں کہ اس کے بعد تم کبھی گمراہ نہ ہو۔ اس پر پردے کے پیچھے سے عورتوں نے کہا تم سنتے نہیں کہ رسولؐ کیا کہہ رہے ہیں۔“

حضرت عمرؓ کہتے ہیں کہ:

”اس پر میں بولا کہ تم یوسفؑ والی عورتیں ہو جب رسولؐ بیمار پڑتے ہیں اپنی آنکھیں پھوٹ جاتی ہیں اور جب تندرست رہتے ہیں

تو گردن پر سوار رہتی ہو۔ اس پر رسولؐ نے فرمایا: کہ عورتوں کو جانے دو یہ تم سے تو بہتر ہی ہیں۔“

آپؐ ملاحظہ فرماتے ہیں کہ یہاں صحابہؓ نے ارشاد پیغمبرؐ کو نہیں مانا۔ اگر مانے ہوتے تو گمراہی سے ہمیشہ کے لیے محفوظ ہو جاتے۔ کاش صحابہؓ یہی کرتے کہ رسولؐ کی بات ٹال جاتے نہ مانتے لیکن رسولؐ کو یہ سوکھا جواب تو نہ دیتے کہ: ”حسبنا کتاب اللہ“ ”ہمارے لیے کتاب خدا کافی ہے۔“ اس فقرہ سے تو دھوکہ ہوتا ہے کہ معاذ اللہ جیسے رسولؐ جانتے ہی نہ تھے کہ کتاب خدا مسلمانوں کے لیے کیا حیثیت رکھتی ہے؟ یا معاذ اللہ یہ صحابہؓ کتاب خدا کے خواص و فوائد رسولؐ سے زیادہ جانتے ہیں۔ اس کے رموز و اسرار سے زیادہ واقف ہیں۔ کاش اس پر ہی اکتفا کر لیتے۔ اسی حد پر آکر باز رہ جاتے صرف یہی کہ حسب کتاب اللہ ”کتاب خدا ہمیں کافی ہے۔ یہ کہہ کر کہ رسولؐ ہڈیاں بک رہے ہیں رسولؐ کو مدد نہ لگائی تو نہ پہنچاتے۔ رسولؐ چند گھڑی کے ہمارے تھے آپؐ کا دم واپس تھا ایسی حالت میں یہ ایذا رسانی کہاں تک مناسب تھی؟ کیسی بات کہہ کر رسولؐ کو رخصت کر رہے تھے۔

اور گو یا معلوم ہوتا ہے کہ (جس طرح انھوں نے کتاب خدا کو کافی سمجھتے ہوئے رسولؐ کے ارشاد کو ٹھکرا دیا اسی طرح) انھوں نے کتاب خدا کا بے باک دہل یہ اعلان بھی نہیں سنا کہ رسولؐ جو کچھ تمہیں دے دیں اس کو لے لو اور جس سے منع کریں اس سے باز رہو۔

اور ان کے یہ کہنے سے کہ رسولؐ ہڈیاں بک رہے ہیں یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ انھوں نے خدا کا یہ ارشاد پڑھا ہی نہیں:

”انما لقول رسول کریم ذی قوۃ عند ذی العرش“

لے جسے بخاری نے عبید اللہ بن عبید بن معود سے انھوں نے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے اور امام

سلم وغیرہ نے جس کی روایت کی ہے۔

مع کنز العمال جلد ۲ صفحہ ۱۳۸

مکین مطاع شمع آمین وما صاحبکم بمجنون
 "بے شک یہ مشرکان ایک معزز فرشتہ جبریل کی زبان
 کا پیغام ہے جو بڑا قوی عرش کے مالک کی بارگاہ میں بلند
 مرتبہ ہے وہاں سب فرشتوں کا سردار و امانت دار ہے
 اور نیکے والو تمہارے ساتھی محمدؐ دیوانے نہیں ہیں۔"
 نیز یہ ارشاد الہی :

"انہ لقول رسول کریم وما هو بقول شاعر قلیلاً
 ما تؤمنون ولا بقول کاہن قلیلاً ما تذکرون
 تنزیل من رب العالمین"

"بے شک یہ قرآن ایک معزز فرشتہ کا لایا ہوا پیغام ہے اور
 یہ کسی شاعر کی تک بندی نہیں۔ تم لوگ تو بہت کم ایمان لاتے
 ہو اور نہ کسی کاہن کی خیالی بات ہے تم لوگ تو بہت کم غور
 کرتے ہو سارے جہان کے پروردگار کا نازل کیا ہوا
 کلام ہے"

نیز ارشاد الہی :

"ما ضل صاحبکم وما عنوی وما یبطلن عن
 الہوی ان هو الا دجی یوحی علیہ شدید القوی
 "تمہارے رفیق محمدؐ نہ گمراہ ہوئے نہ ہیکے اور وہ تو اپنے
 نفسانی خواہش سے کچھ بولنے ہی نہیں یہ تو بس وحی ہے
 جو بھیجی جاتی ہے۔ ان کو بڑی طاقت والے نے تعلیم
 دی ہے"

نیز ایسی طرح کی اور دوسری واضح اور روشن آیتیں کلام مجید کی جن میں
 صاف صاف تصریح ہے کہ ہر مہمل و بے ہودہ بات کہنے سے رسولؐ پاک و پاکیزہ
 ہیں جیسے انھوں نے کبھی بڑھی ہی نہیں۔

علاوہ اس کے خود تنہا اور فقط عقل بھی رسولؐ سے مہمل اور بے ہودہ باتوں
 کا صادر ہونا محال و ناممکن سمجھتی ہے لیکن اصل بات تو یہ ہے کہ صحابہ اچھی
 طرح جانتے تھے کہ رسولؐ خلافت کی بات کو اور پی کر دینا چاہتے ہیں۔ آپؐ نے
 ابھی تک حضرت علیؑ کے خلیفہ و جانشین ہونے کے متعلق جتنے اعلانات کیے
 ہیں ان کی مزید تاکید مقصود ہے لہذا ایسی بات کہہ کر رسولؐ کی بات ہی کاٹ
 دی جیسا کہ خود حضرت عمرؓ نے اپنی زبان سے اس کا اقرار و استراغ کیا ہے۔
 اس موقع پر جب ان میں اور عبداللہ بن عباس کے درمیان خلافت کے مسئلہ
 پر گفتگو چھڑ گئی تھی۔

اگر آپؐ رسولؐ کے اس قول پر کہ میرے پاس قلم و دوات لائے تاکہ میں ایسا
 نوشتہ لکھ جاؤں کہ اس کے بعد میری گمراہی نہ ہو۔ اور حدیث ثقلین میں رسولؐ
 کے اس فقرہ پر کہ :

"میں تم میں ایسی چیزیں چھوڑے جاتا ہوں کہ اگر تم ان سے متمسک

رہو تو کبھی گمراہ نہ ہو۔ ایک کتاب خدا دوسرے میری عترت"

ان دونوں فقرہوں پر آپؐ نظر کریں تو آپؐ پر یہ حقیقت منکشف ہوگی کہ
 دونوں حدیثوں میں رسولؐ کا مقصود ایک ہی ہے۔ ایک ہی منہوم کو دونوں
 حدیثوں میں آپؐ نے بیان کیا ہے۔

پیغمبرؐ نے زیر دستی نوشتہ لکھ کر کیوں نہیں ڈالا؟

اور یہ کہ رسولؐ نے حالت مرض میں کاغذ و دوات جو مانگا تھا وہ اسی لیے تاکہ حدیث ثقلین میں جو چیز امت کے لیے واجب بتائی تھی اس کی تفصیل تحریر فرمادیں۔ تحریری طور پر لکھ دیں۔ اب رہ گئی یہ بات کہ رسولؐ نے ان لوگوں کے اختلافات کی پرواہ نہ کرتے ہوئے نوشتہ لکھ کر کیوں نہیں دیا، لکھنے کا ارادہ کیوں ملتوی کر دیا؟

اس کا سبب وہی فقرہ تھا حضرت عمرؓ اور ان کے ہوا خواہوں کا جسے بول کر ان لوگوں نے رسولؐ کو دکھ پہنچایا تھا۔ یہی فقرہ سن کر رسولؐ نے ارادہ بدل دیا نہ لکھا وہ نوشتہ۔ کیونکہ اتنے سخت جملہ کے بعد نوشتہ لکھنے کا کوئی فائدہ ہی نہ تھا۔ سوا اس کے کہ اور فتنہ و فساد برپا ہوتا۔ اور اختلافات اور بڑھتے۔ رسولؐ کے لکھنے کا کوئی فائدہ ہی نہ ہوتا کیونکہ اب اگر رسولؐ لکھتے بھی تو آپ کے نوشتہ کے متعلق لوگ کہتے کہ اس نوشتہ میں بھی تو رسولؐ نے ہدیان ہی تحریر فرمایا ہے جس طرح یہ کہتے ہیں کہ میرے پاس دوات کاغذ لاؤ میں ایسا نوشتہ لکھ جاؤں کہ اس کے بعد پھر کبھی گمراہ نہ ہو؟ لوگ جھگڑنے لگے۔ ان میں تکرار ہونے لگی اور رسولؐ کی آنکھوں کے سامنے خوب شور و غل مچا۔ اور رسولؐ اس وقت کچھ نہ کر سکے۔ صرف اتنا کہہ کر خاموش ہو گئے کہ میرے پاس سے اٹھ جاؤ اور اگر رسولؐ بھی اڑ جائے اپنی بات پر نوشتہ لکھ کر رہتے تو انہیں اور بھی مند ہو جاتی اور زیادہ سختی سے کہتے کہ رسولؐ نے جو کچھ لکھا وہ ہدیان ہے اور ان کے چٹے بٹے رسولؐ کے لکھے ہوئے کو ہدیان ثابت کرنے میں ایری چوٹی

کا زور لگا دیتے، اپنی کتابوں میں لکھتے، تاریخوں میں بیان کرتے، غرض رسولؐ کے نوشتہ کی دھجیاں اڑا دیتے تاکہ اس سے کوئی کام لے ہی نہ سکے۔

اسی وجہ سے حکیم اسلام کی حکمت بالغہ نے چاہا کہ اب نوشتہ کا ارادہ ہی ترک کر دیا جائے۔ تاکہ رسولؐ کے منہ آنے والے اور ان کے حوالی موالی آپ کی نبوت میں طعن کا دروازہ نہ کھول دیں۔ خدا کی پناہ۔

اور رسولؐ یہ جانتے تھے کہ علیؓ اور علیؓ کے دوستانہ اس نوشتہ کے مضمون پر بہر حال عمل کریں گے میں چاہے لکھوں چاہے نہ لکھوں اور ان کے علاوہ جو ہیں وہ اگر میں لکھ بھی جاؤں تب بھی نہ مابین گئے نہ اس پر عمل کریں گے لہذا ان حالات میں حکمت کا تقاضہ یہی تھا کہ آپ اس کا خیال ترک کر دیں۔ کیونکہ سوال کاغذ و دوات پر ایسا جانکاہ جواب پانے کے بعد بھی نوشتہ لکھنے کا کوئی اثر ہی پیدا نہ ہوگا۔ سوائے فساد کے۔

ش

کافر مانا: لن تضلوا بعدی۔ میرے بعد کبھی گمراہ نہ ہو گے۔ اس جواب کو بننے نہیں دیتا۔ کیونکہ یہ فقرہ حکم پیغمبر کا دوسرا جواب ہے۔ مطلب یہ کہ اگر تم کاغذ و دوات لاؤ گے اور میں تمہارے لیے وہ نوشتہ لکھ دوں گا تو اس کے بعد تم گمراہ نہ ہو سکو گے اور یہ امر مخفی نہیں کہ اس قسم کی خیر بیان کرنا محض امتحان و اختیار کے لیے، یہ کھلا ہوا جھوٹ ہے جس سے کلام انبیاء کا پاک ہونا واجب و لازم ہے۔ خاص کر اس موقع پر جہاں قلم و دوات کا لانا بہتر تھا بہ نسبت نہ لانے کے۔

علاوہ اس کے یہ جواب اور کبھی کئی وجہوں سے محل تامل ہے لہذا یہ جواب تو صحیح نہیں کچھ اور عذر پیش کرنا چاہیے۔ زیادہ سے زیادہ جواب میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ رسولؐ نے کاغذ و دوات لانے کا جو حکم دیا تو یہ حکم انتہائی ضروری و لازمی نہ تھا کہ اس کے متعلق مزید وضاحت چاہی ہی نہ جاسکتی، دوبارہ پوچھا ہی نہ جاسکتا تھا۔ بلکہ یہ حکم مشورہ کا حکم تھا اور ایسا برابر ہوا کہ صحابہ رسولؐ کے بعض احکام میں دوبارہ پوچھ لیا کرتے تھے۔ مزید استصواب کیا کرتے تھے خصوصاً حضرت عمرؓ تو اور زیادہ، کیونکہ انھیں اپنے متعلق یہ یقین تھا کہ وہ مصالح و بہتری پہنچانے میں موفق للصواب ہیں۔ میرا ظن و تخمین غلط نہیں ہوتا۔ خدا کی جانب سے ان پر الہام بھی ہوا کرتا تھا۔ حضرت عمرؓ نے چاہا کہ رسولؐ کو زحمت نہ اٹھانی پڑے۔ کیونکہ رسولؐ پیسے ہی بہت سے تعوب میں تھے اگر لکھنے کے لیے اٹھتے بیٹھتے تو تعوب اور زیادہ بڑھ جاتا۔ اسی لیے آپؐ نے یہ فقرہ کہا۔ آپؐ کی رائے یہ تھی کہ دوات کاغذ نہ لانا ہی بہتر ہے۔ حضرت عمرؓ یہ بھی ڈرتے تھے کہ رسولؐ کہیں ایسی باتیں نہ لکھ ڈالیں جو کرنے سے لوگ ناجز رہیں۔ رسولؐ کے لکھنے کو پورا نہ کر سکیں

مکتوب نمبر ۴۴

واقعہ قطیف اس پر عذر و معذرت

شاید آنحضرتؐ نے جس وقت قلم و دوات لانے کا حکم دیا تھا آپؐ کوئی چیز لکھنا چاہتے ہی نہ تھے بلکہ آپؐ محض آزمانا چاہتے تھے اور کچھ مقصود نہ تھا اور صحابہ کی سمجھ میں یہ بات نہ آئی مگر حضرت عمرؓ سمجھ گئے کہ رسولؐ درحقیقت ہم لوگوں کو جانچنا چاہتے ہیں لہذا انھوں نے قلم و دوات لانے سے صحابہ کو روک دیا۔ لہذا اس بنا پر حضرت عمرؓ کی ممانعت مجملہ آپؐ کی توفیقات ربانیہ کے سمجھنا چاہیے اور آپؐ کی مخصوص کرامات سے شمار کرنا چاہیے۔

بعض علمائے اعلام نے یہی جواب دیا ہے لیکن انصاف یہ ہے کہ رسولؐ

عمر وغیرہ کے اس جملہ کا برامتنا اور ان لوگوں کے تعمیل حکم نہ کرنے پر آپ کا ارشاد فرمانا کہ میرے پاس سے اٹھ جاؤ یہ بھی دلیل ہے کہ آپ نے دوات کاغذ لانے کا جو حکم دیا وہ حکم واجب و لازم تھا۔ بغرض مشورہ آپ نے نہیں فرمایا تھا۔

اگر کوئی کہے کہ نوشتہ لکھنا اگر ایسا ہی واجب و لازم تھا تو محض چند لوگوں کی مخالفت سے آپ نے نوشتہ لکھنے کا ارادہ ترک کیوں کر دیا جبر طرہ کا فرین آپ کی تبلیغ اسلام کے مخالفت تھے مگر کچھ بھی آپ تبلیغ سے باز نہ رہے اسی طرح اگر کچھ لوگ کاغذ و دوات لانے کے مخالفت تھے تو آپ نے ان کی مخالفت کی پرواہ نہ کرتے ہوئے نوشتہ لکھ کر کیوں نہیں دیا تو میں کہوں گا کہ آپ کا یہ کہنا مٹھیک بھی ہو تو زیادہ سے زیادہ نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ نوشتہ کا لکھنا رسول پر واجب نہیں تھا لیکن رسول پر لکھنا واجب نہ ہونے سے کسب ضروری ہے کہ ان لوگوں پر رسول کا حکم ماننا اور کاغذ و دوات کا لانا بھی واجب نہ تھا۔ ہو سکتا ہے کہ نوشتہ کا لکھنا رسول پر واجب نہ رہا ہو مگر ان لوگوں پر دوات و کاغذ کا لانا واجب و لازم ہو جبکہ رسول نے لانے کا حکم دیا تھا اور اس کا فائدہ بھی بتا دیا تھا کہ گمراہی سے ہمیشہ کے لیے بے خوف ہو جاؤ گے اور ہمیشہ راہ ہدایت پر باقی رہو گے کیونکہ فی الواقع امر کا وجوب مامور سے متعلق ہوتا ہے نہ کہ آمر سے خصوصاً جبکہ امر کا فائدہ مامور کو پہنچتا ہو لہذا بحث یہاں یہ ہے کہ ان لوگوں پر امر کا بجالانا واجب تھا یا نہیں۔ رسول نے ان لوگوں کو کاغذ و دوات کا جو حکم دیا تھا تو کاغذ و دوات کا لانا ان لوگوں پر لازم تھا یا نہیں۔ محمل بحث یہ نہیں کہ رسول پر لکھنا واجب تھا یا نہیں؟

اور اس سبب سے مستحق عقوبت ٹھہریں کیونکہ رسول جو کچھ لکھ جاتے وہ تو بہر حال منصوص اور قطعی ہوتا۔ اجتہاد کی گنجائش اس میں نہ ہوتی یا شاید حضرت عمر کو منافقین کی جانب سے خوف محسوس ہوا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ منافقین رسول کے نوشتہ پر معترض ہوں۔ اس کی قدح کریں کیونکہ وہ نوشتہ مرض کی حالت میں لکھا ہوا ہوتا اور اس وجہ سے بڑے فتنہ و فساد کا باعث ہوتا اس لیے حضرت عمر نے کہا کہ: حسبنا کتاب اللہ۔ ہمارے لیے کتاب خدا کافی ہے۔ کیونکہ خود خداوند عالم نے فرمایا ہے:

”ما فرطنا فی الكتاب من شیء“

”ہم نے کتاب میں کوئی چیز نہ چھوڑی جو بیان نہ کر دی ہو“

نیر یہ بھی ارشاد ہوا:

”الیوم اکملت لکم دینکم“

”آج کے دن ہم نے دین کو تمہارے لیے مکمل کیا“

غالباً حضرت عمر کو اپنے طور پر اطمینان تھا کہ امت تو گمراہ ہو ہی نہیں سکتی کیونکہ خداوند عالم دین کو کامل اور امت پر اپنی نعمت کا اتمام کر چکا ہے لہذا جب امت کی گمراہی کا خوف ہی نہ تھا تو اب نوشتہ لکھنے کی ضرورت ہی کیا تھی۔

یہ ان لوگوں کے جوابات ہیں اور یہ جس قدر رکیک ہیں وہ آپ سے پوشیدہ نہیں کیونکہ رسول کا یہ فقرہ لا تضلوا بعدی ”تا کہ تم گمراہ نہ ہو بتاتا ہے کہ آپ کا حکم، حکم قطعی، حکم لازمی تھا۔ کیونکہ ایسے امر میں جو ضلالت سے محفوظ رہے کا ذریعہ ہو قدرت رکھتے ہوئے ہر ممکن ہمدرد کرنا بیشک و شبہ واجب و لازم ہے۔ نیز آنحضرت پر اس فقرہ کا ناگوار گورنا اور حضرت

علاوہ بریں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لکھنا رسولؐ پر کبھی واجب تھا لیکن لوگوں کی مخالفت اور رسولؐ کا کہا نہ ماننے اور یہ کہنے سے کہ رسولؐ ہڈیاں بک رہے ہیں۔ رسولؐ سے وجوب ساقط ہو گیا ہو۔ کیونکہ رسولؐ اب لکھتے بھی تو سوا فتنہ و فساد کے لکھنے کا اور کوئی فائدہ نہ ہوتا۔ لہذا جو چیز باعث فساد ہو جس سے فتنہ برپا ہو جانے کا ڈر ہو اس کا کرنا رسولؐ پر واجب کیسے ہو گا؟

بعض حضرات نے یہ عذر بھی بیان کیا ہے کہ حضرت عمرؓ حدیث کا مطلب نہ سمجھے۔ ان کی سمجھ میں یہ بات نہ آئی کہ وہ نوشتہ امت کے ہر فرد کے لیے گمراہی سے بچنے کا ایسا ذریعہ کیونکہ ہو گا کہ قطعی طور پر کوئی گمراہ ہی نہ ہو سکے بلکہ حضرت عمرؓ رسولؐ کے اس جملہ سے کہ لا تضلوا "تم گمراہ نہ ہو گے" مطلب سمجھے کہ تم سب کے سب کل کے کل گمراہی پر مجتمع نہ ہو گے اور نوشتہ لکھنے کے بعد کسی ایک فرد میں بھی گمراہی سرایت نہ کرے گی اور حضرت عمرؓ یہ پہلے ہی جانتے تھے کہ امت کبھی گمراہی پر مجتمع نہ ہوگی اسی وجہ سے آپ نوشتہ کو بیکار سمجھے اور یہ خیال کیا کہ رسولؐ کا نوشتہ لکھنے سے مقصود صرف مزید احتیاط ہے اور کچھ نہیں کیونکہ آپ مجسم رحمت واقع ہوئے ہیں اس لیے آپ کا رحم و کرم چاہتا ہے کہ جہاں تک ہو سکے ان کے گمراہی سے محفوظ رہنے کے لیے احتیاطی تدابیر کر دی جائیں۔ یہی سمجھ کر حضرت عمرؓ نے آپ کو وہ جواب دیا۔ یہ طے کر کے کہ یہ رسولؐ کا حکم واجب حکم نہیں بلکہ رحم و کرم کی وجہ سے ایسا فرما رہے ہیں۔ حضرت عمرؓ کی اس تیزی اور جلد بازی کی معذرت میں یہی باتیں بیان کی گئی ہیں مگر واقعہ یہ ہے کہ اگر نظر غائر سے دیکھا جائے تو یہ سب کے سب رکیک و جہل ہیں کیونکہ رسولؐ کا یہ فقرہ لا تضلوا بعدی تاکہ میرے بعد تم گمراہ نہ ہو، خود بتاتا ہے کہ امر ایجابی تھا نہ کہ کچھ اور۔

اور رسولؐ کا ان لوگوں پر غضب ناک ہونا ان سے رنجیدہ ہونا یہ دلیل ہے کہ صحابہ نے ایک امر واجب کو ترک کیا لہذا سب سے بہتر یہ جواب ہے کہ یہ واقعہ درحقیقت ان صحابہ کی سیرت کے نامناسب تھا اور ان کی شان سے بعید تھا۔ یہ ایک لغزش تھی جو ہو گئی اور ناگہانی بات تھی جو پیش آئی۔

س

جواب مکتوب

عذر و معذرت صحیح نہیں

آپ کے جیسے اہل علم کے لیے یہی زیبا ہے کہ حق بات کہیں اور درست بات زبان سے نکالیں۔

واقعہ قطرس کے متعلق آپ کے علماء اعلام کی تاویلات و اعذار جن کی آپ نے اپنے مکتوب میں تردید کی ہے تو ان تاویلات و اعذار کی تردید میں اور بہت سے گوشے باقی رہ گئے ہیں۔ جی چاہتا ہے کہ انھیں بھی عرض کر دوں تاکہ اس مسئلے میں خود آپ ہی فیصلہ فرمائیں۔

پہلا جواب یہ دیا گیا ہے کہ رسولؐ نے جس وقت قلم و دوات لانے کا حکم دیا تھا تو شاید کچھ لکھنے کا آپ کا ارادہ نہ تھا۔ بلکہ محض آزمانا مقصود تھا آپ کو۔ اور کچھ نہیں۔

آپ نے اس جواب کی رد میں جو کچھ فرمایا ہے اس کے علاوہ میں کہتا ہوں کہ یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب آنحضرتؐ کا دم واپس تھا۔ حالت احتضار طاری تھی جیسا کہ حدیث سے صراحت ہوئی ہے۔ لہذا وہ وقت

اختبار و امتحان کا نہ تھا بلکہ اعذار و انذار کا تھا۔ ہر امر ضروری کے لیے وصیت کر جانے کا وقت تھا اور امت کے ساتھ پوری بھلائی کرنے کا موقع تھا۔ جو شخص دم توڑ رہا ہو بھلا دل لگی اور مذاق سے اسے کیا واسطہ، اسے تو خود اپنی پڑی ہوتی ہے، اہم امور پر اس کی توجہ رہتی ہے۔ اپنے تعلق والوں کی ہمت میں اس کا دھیان ہوتا ہے خصوصاً جب وہ دم توڑنے والا بنی ہو نیز جب اس نے بحالت صحت اپنے پورے عرصہ حیات میں اعتبار نہ لیا تو وقت احتضار کیا اعتبار و امتحان لیتا۔

علاوہ اس کے شور و غل کرنے چیخ و پکار مچانے پر ان لوگوں سے رسولؐ کا کہنا کہ: "تو مواعنی" میرے پاس سے اٹھ جاؤ! صاف صاف بتاتا ہے کہ رسولؐ کو ان لوگوں سے صدمہ پہنچا۔ آپ رنجیدہ ہوئے۔ اگر نوشتہ لکھنے سے روکنے والے ہی جادہ ثواب پر ہوتے تو ان کے روکنے کو رسولؐ پسند فرماتے، مسرت کا اظہار فرماتے۔

اگر آپ حدیث کے گرد و پیش پر نظر ڈالیے، خصوصاً ان لوگوں کے فقرے پر غور فرمائیے کہ "ہجو رسول اللہ" رسول اللہؐ ہذاں بک رہے ہیں! تو آپ کو معلوم ہوگا کہ حضرت عمرؓ اور ان کے تمام ہوا خواہ جانتے تھے کہ رسولؐ ایسی بات لکھنا چاہتے ہیں جو ہمیں پسند نہیں۔ اسی وجہ سے ایسا فقرہ کہہ کر ناگہانی صدمہ پہنچایا گیا رسولؐ کو اور آپؐ کے حضور میں انتہا سے زیادہ شور و غل مچایا گیا۔ اختلافات خوب اچھالے گئے۔ جناب ابن عباسؓ کا اس واقعہ کو یاد کر کے شدت سے گریہ کرنا اور اس واقعہ کو مصیبت شمار کرنا یہ بھی اس جواب کے باطل ہونے کی بڑی قوی دلیل ہے۔

معذرت کرنے والے کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ مصالح کے سچا پن میں

موفق للصواب تھے اور خدا کی جانب سے آپؐ پر ابہام ہوا کرتا تھا۔ یہ معذرت ایسی ہے کہ اس پر توجہ ہی نہیں کی جاسکتی کیونکہ یہ کہنے سے تو معلوم ہوتا ہے کہ اس واقعہ میں راستی و درستی حضرت عمرؓ کی طرف تھی نہ کہ رسولؐ کی طرف۔ نیز یہ کہ حضرت عمرؓ کا اس دن کا ابہام اس دن کی وحی سے جو رسولؐ پر امین وحی لے کر نازل ہوئے زیادہ سچ تھا۔ بعض علماء نے حضرت عمرؓ کی طرف سے یہ معذرت کی ہے کہ حضرت عمرؓ رسولؐ کی تکلیف کم کرنا چاہتے تھے۔ بیماری کی حالت میں رسولؐ لکھنے کی زحمت کرتے تو آپؐ کا تعب اور بڑھ جاتا۔ اسی تعب کے بڑھنے کے خوف سے حضرت عمرؓ نے ایسا فقرہ کہا۔

مگر آپؐ اچھی طرح جانتے ہیں کہ نوشتہ لکھنے میں رسولؐ کے دل کو زیادہ راحت ہوتی۔ آپؐ کا دل زیادہ ٹھنڈا، آنکھیں زیادہ خشک اور امت کی گمراہی سے آپؐ زیادہ بے خوف ہو جاتے۔ رسولؐ کی فرمائش قلم و دوات کے متعلق تھی کسی کو حضرت کی تجویز کے خلاف قدم اٹھانا صحیح نہ تھا۔

"مساكن المؤمنين ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم"

"جب خدا و رسولؐ کسی بات کا فیصلہ کر لیں تو پھر مومن مرد یا مومن عورت کو اس بات کے پسند ناپسند کی گنجائش نہیں!"

علاوہ اس کے حضرت عمرؓ اور ان کے ہوا خواہوں کا مخالفت کرنا، اس اہم ترین مقصد میں رکاوٹ ڈالنا اور رسولؐ کی نظروں کے سامنے شور و غل مچانا، جھگڑا فساد کرنا یہ زیادہ شاق تھا، زیادہ گراں تھا رسولؐ پر نسبت

ایسا نوشتہ لکھنے کے جس سے امت ہمیشہ کے لیے گمراہی سے محفوظ رہو جاتی۔ سوچنے کی بات یہ ہے کہ حضرت عمرؓ سے رسولؐ کی اتنی زحمت تو دیکھی نہ گئی کہ آپ بیماری کی حالت میں نوشتہ تحریر فرمائیں مگر ایسا کرنے میں انھیں کوئی تامل نہ ہوا کہ رسولؐ قلم و دوات مانگیں اور وہ تکرار کرنے لگیں "ہذیان بک رہے ہیں" کہہ کر ناگہانی صدمہ پہنچائیں۔ لکھنے میں اگر زحمت بھی ہوتی رسولؐ کو تو کیا اس دلی صدمہ سے بڑھ کر ہوتی؟

لوگوں نے حضرت عمرؓ کی طرف سے معذرت میں یہ بھی کہا ہے کہ حضرت عمرؓ نے سمجھا کہ قلم و دوات کا نہ لانا ہی زیادہ بہتر ہے۔ کیا کہنا اس معذرت کا، بڑی نادرا بات کہی گئی۔ غور تو فرمائیے کہ جب رسولؐ خود حکم دیں کہ قلم و دوات لاؤ، تو قلم و دوات کا نہ لانا بہتر ہوگا، کیونکہ ہوگا۔ کیا حضرت عمرؓ یہ اعتقاد رکھتے تھے کہ رسولؐ ایسی چیز کا حکم دیا کرتے ہیں جس چیز کا ترک کرنا ہی زیادہ مناسب ہے۔ اس سے بڑھ کر حیرت خیزان لوگوں کا یہ قول ہے کہ حضرت عمرؓ نے کہا کہ رسولؐ کہیں ایسی باتیں نہ لکھ جائیں جس کے کرنے سے لوگ عاجز رہیں اور نہ کرنے پر سزاوار عقوبت ٹھہریں۔

غور فرمائیے کہ رسولؐ کے یہ کہنے کے بعد "تاکہ تم گمراہ نہ ہو" حضرت عمرؓ کا ڈر نا کہاں تک سبب تھا۔ کیا حضرت عمرؓ رسولؐ سے زیادہ انجام سے باخبر رسولؐ سے زیادہ محتاط اور امت پر بہ نسبت رسولؐ کے زیادہ جبران تھے؟ کوئی بھی اس کا اقرار نہ کرے گا، کون بھلا یہ ماننے پر تیار ہو سکے گا؟

یہ بھی لوگوں نے حضرت عمرؓ کی طرف سے معذرت پیش کی ہے کہ حضرت عمرؓ کو منافقین کی طرف سے اندیشہ لاحق ہوا کہ کہیں حالت مرض میں نوشتہ تحریر ہونے کی وجہ سے اس نوشتہ کی صحت میں قدح نہ کریں مگر

آپ خود سمجھ سکتے ہیں کہ یہ بھی غلط ہے۔ رسولؐ کے لائق لکھنے کے بعد اس اندیشہ کی کوئی وجہ ہی نہ تھی کیونکہ رسولؐ جب خود وضاحت فرمادیں کہ میرا نوشتہ گمراہی سے محفوظ رہنے کا سبب ہوگا تو پھر منافقین کی قدح کی وجہ سے وہ نوشتہ باعث فتنہ و فساد کیونکر ہو جائے گا۔

اگر حضرت عمرؓ منافقین ہی سے ڈرتے تھے۔ ان کو یہی اندیشہ تھا کہ منافقین نوشتہ کی صحت میں قدح نہ کریں تو خود منافقین کے لیے انھوں نے قدح کا تحکم کیوں بویا؟ رسولؐ کی بات کا جواب دے کر، لکھنے سے روک کر، "ہذیان بک رہے ہیں" کہہ کر منافقین کے لیے راہ کیوں پیدا کر دی؟

حضرت عمرؓ کے ہوا خواہ ان کے فقرہ "حسبنا کتاب اللہ" کی تفسیر میں یہ جو کہتے ہیں کہ خود خداوند کریم نے ارشاد فرمایا ہے:

"ہم نے کتاب میں کوئی چیز نہ اٹھا رکھی"

نیز ارشاد الہی:

"آج کے دن ہم نے دین کو تمھارے لیے کامل کیا"

تو یہ درست نہیں اور نہ خداوند عالم کے ارشاد سے حضرت عمرؓ کے فقرہ کی تائید ہوتی ہے کیونکہ آیت سے یہ تو نہیں نکلتا کہ امت گمراہی سے ہمیشہ کے لیے محفوظ بھی ہو گئی ہے نہ یہ دونوں آیتیں ہدایت خلق کی ضامن ہیں۔ پھر ان دونوں آیتوں پر بھروسہ کر کے نوشتہ رسولؐ سے بے پرواہی کیونکر جائز ہوگی؟ اگر مستردان کا وجود ہی گمراہی سے محفوظ رہنے کا موجب ہوتا تو یہ گمراہ کیوں ہوتی؟ اتنی پراگشہ کیوں ہوتی؟ جس کے دور ہونے کی ۶ سے قریب قریب یاوسی ہو چکی ہے۔

حضرت عمرؓ کی طرف سے آخری جواب میں یہ کہا گیا ہے کہ حضرت عمرؓ

ارشاد رسولؐ کا مطلب نہیں سمجھے، ان کی سمجھ میں یہ بات نہ آئی کہ وہ نوشتہ امت کے ہر ہر فرد کے لیے گمراہی سے بچنے کا ذریعہ ہو گا بلکہ حضرت عمرؓ رسولؐ کے اس جملہ سے کہ لا تفضلوا بعدی ”تم میرے بعد گمراہ نہ ہو گے“ یہ سمجھے کہ رسولؐ کا نوشتہ گمراہی پر مجتمع نہ ہونے کا سبب ہو گا۔ اس نوشتہ کا فائدہ یہ ہو گا کہ امت والے گمراہی پر منفق و متخذ نہ ہوں گے اور حضرت عمرؓ پہلے ہی سے جانتے تھے کہ امت والے کبھی گمراہی پر مجتمع ہی نہ ہوں گے چاہے نوشتہ لکھا جائے یا نہ لکھا جائے۔ اسی وجہ سے آپؐ نے اس موقع پر ایسا جواب دیا اور نوشتہ لکھنے سے مانع ہوئے۔ اس کی تردید میں آپؐ نے جو کچھ کہا وہ تو کہا ہی ہے میں عرض کرتا ہوں کہ حضرت عمرؓ اس قدر نا سمجھ نہ تھے اور نہ یہ حدیث جس کا مطلب سب پر واضح و روشن تھا ان کی سمجھ میں نہ آ سکی کیونکہ قول رسولؐ سے ہر شہری اور دیہاتی کی سمجھ میں یہ بات آتی ہے کہ اگر رسولؐ وہ نوشتہ لکھ دیتے تو ہر فرد کے لیے گمراہی سے محفوظ رہنے کی علت تمام ہوتا وہ نوشتہ۔ یہی معنی یہی مفہوم اس حدیث سے ساری دنیا کی سمجھ میں آتے ہیں۔

حضرت عمرؓ بھی یقینی طور پر جانتے تھے کہ رسولؐ کو امت کی طرف سے گمراہی پر مجتمع ہونے کا خطرہ نہیں کیونکہ حضرت عمرؓ رسولؐ کا یہ ارشاد سنتے رہتے تھے کہ:

”میری امت کبھی گمراہی پر مجتمع نہ ہوگی جخطا پر مجتمع نہ ہوگی“

ہمیشہ میری امت سے ایک جماعت حق کی حمایتی ہوگی۔ نیز حضرت عمرؓ نے خداوند عالم کا یہ ارشاد بھی سنا تھا:

”تم میں سے وہ لوگ جو ایمان لائے اور نیک کام کیے۔

ان سے خداوند عالم نے وعدہ کر رکھا ہے کہ انھیں وہ رستے زمین پر خلیفہ بنائے گا جیسا کہ ان کے قبل کے لوگوں کو خلیفہ بنایا تھا“

اسی طرح کی اور بہت سی کلام مجید کی واضح آیتیں اور احادیث پیغمبرؐ میں سے صریح حدیثیں حضرت عمرؓ اس بارے میں سن چکے تھے کہ امت کل کی کل کبھی گمراہی پر مجتمع نہ ہوگی لہذا اس کا دھیان بھی نہیں ہو سکتا کہ باوجود یہ سب سننے کے جب رسولؐ نے قلم و دوات طلب کیے تو حضرت عمرؓ یا دوسرے لوگوں کے ذہن میں خطور ہوا ہو گا کہ رسولؐ اپنی امت کے گمراہی پر مجتمع ہونے کا خوف رکھتے ہیں۔ جبھی قلم و دوات طلب کر رہے ہیں۔ حضرت عمرؓ کے مناسب حال تو یہ ہے کہ وہ کبھی اس حدیث سے وہی سمجھیں جو دنیا سمجھ رہی ہے نہ کہ ایسی بات سمجھیں جس کی آیات کلام مجید بھی نفی کریں اور صحیح حدیثیں بھی۔

علاوہ اس کے رسالت مآبؐ کا اظہار ناگواری کرنا اور میرے پاس سے اٹھ جاؤ فرمانا یہ بھی دلیل ہے کہ جس بات کو ان لوگوں نے ترک کر دیا ہے واجب تھی۔ قلم و دوات جو رسولؐ نے مانگی تھی وہ لانا ضروری تھی۔ انھیں نہ لا کر انھوں نے ترک واجب کیا۔

اچھا مان لیا میں نے کہ حضرت عمرؓ نے رسولؐ کی مخالفت جو کی اور آپؐ کے پاس قلم و دوات لانے جو نہ دیا وہ غلط فہمی کی وجہ سے تھا۔ رسولؐ کی بات ان کی سمجھ میں نہ آ سکی اس وجہ سے ایسا ہوا۔ ایسی حالت میں رسولؐ کو کیا چاہیے تھا۔ ایسے وقت میں رسولؐ کو تو چاہیے تھا کہ آپؐ ان کے شکوک و شبہات زائل کر دیں۔ اچھی طرح اپنا مقصد واضح فرمادیں بلکہ رسولؐ کے لیے

اس کی بھی گنجائش تھی کہ ان کو جس بات کا حکم دیا تھا اس پر مجبور فرماتے لیکن رسولؐ نے یہ سب کچھ نہیں کیا بلکہ اپنے پاس سے اٹھا دیا۔ قوموا عینی "تم سب میرے پاس سے اٹھ جاؤ" معلوم ہوا کہ رسولؐ جانتے تھے کہ حضرت عمرؓ کی مخالفت غلط فہمی کی وجہ سے نہیں بلکہ کسی اور جذبہ کے ماتحت وہ ایسا کہہ رہے تھے اسی لیے آپؐ نے پاس سے دور ہو جانے کا حکم دیا۔

جناب ابن عباسؓ کا گریہ فرمانا، نالہ و فریاد کرنا اس دن کو یاد کر کے یہ بھی ہمارے بیان کا پورا پورا موبد ہے۔ انصاف تو یہ ہے کہ یہ (حضرت عمرؓ کی لائی ہوئی) وہ زبردست مصیبت ہے جس میں کسی عذر کی گنجائش ہی نہیں۔ اگر آپؐ کے کہنے کی بنا پر اس واقعہ اندوہناک کو صحابہؓ کی ایک لغزش ان کی ایک فردگراشت کہہ کر ختم کر دیا جائے تو بات آسان تھی اگرچہ محض یہ ایک واقعہ ہی زمانے بھر کو ہلاک کر دینے والا اور کمر کو شکستہ کر دینے والا ہے

ش

مکتوب نمبر ۲۵

عذر و معذرت کے لغو ہونے کا اعتراف
بقیہ مورد کے متعلق استفسار

آپؐ نے معذرت کرنے والوں کی تمام رائیں کاٹ دیں اور ان پر تمام راستے بند کر دیے اور ان کے اور ان کے اغراض کے درمیان دیوار کھڑی کر دی۔ جو کچھ آپؐ نے بیان فرمایا اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش باقی نہ رہی۔ آپؐ اپنا سلسلہ بیان جاری رکھیے اور ان تمام مواقع کا ذکر فرمائیے جہاں صحابہؓ نے نفوس پر عمل نہ کیا اور من مانی تاویلیں کیں۔

س

جواب مکتوب

حبش اسامہ

آپ کا حکم ہے کہ میں وہ سارے موارد بیان کروں جہاں صحابہ نے اطاعتِ قول پیغمبر پر اپنی رائے کو مقدم سمجھا۔

اچھا تو شکر اسامہ کا واقعہ ملاحظہ فرمائیے۔ شکر اسامہ رسولؐ کی زندگی کا آئینہ شکر تھا جسے آپ نے روم کی طرف لڑنے کو بھیجا تھا۔ اس لشکر کی روانگی میں آپ نے اہتمامِ عظیم فرمایا تھا اور تمام صحابہ کو تیاری کا حکم دیا تھا۔ مسلمانوں کے ارادوں کو مضبوط اور ان کی ہمتوں کو بڑھانے کے لیے لشکر کے ساز و سامان کی فراہمی آپ نے خود بنفس نفیس فرمائی۔

ہاجرین و انصار کے سربراہ اور وہ افراد جیسے حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ و ابو عبیدہؓ،

لے جملہ اہل سیر و مورخین کا اتفاق ہے کہ حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ بھی کس لشکر میں تھے، ملاحظہ ہو طبقات ابن سعدؒ تاریخ طبریؒ و تاریخ کاملؒ، سیرت سلاویہؒ وغیرہ علامہ حلبیؒ وغیرہ نے اسی حبش اسامہ کے ذکر کے سلسلہ میں بڑے مزے کا ایک واقعہ بھی ذکر کیا ہے۔ خلیفہ ہمدی جب بصرہ آیا تو اس نے یاس بن معاویہ کو جو اس وقت بہت کم سن تھے اور جن کی ذہانت و فراست بطور ضرب المثل مشہور ہے امامت کرتے اور عبادت کو بڑھے علماء فقہاء کو ان کے پیچھے نماز پڑھتے دیکھا۔ ہمدی نے کہا خدا ان دایمی دالوں کو غارت کرے کیا اتنے لوگوں میں کوئی بوڑھا اس قابل نہیں ہے کہ آگے بڑھ کر نماز پڑھا دے۔ پھر ہمدی خود ایس کی طرف بڑھا اور پوچھا صاحبزادے کیا سن ہے تمہارا؟ ایس نے (باقی اگلے صفحہ پر)

سعد بن ابی وقاصؓ وغیرہ میں سے کوئی بھی مشر راہبانہ سچا جسے فوج میں رسولؐ نے رکھا ہو۔ یہ ستر ماہ صفر ۲۶ تاریخ کا واقعہ ہے۔ جب صبح ہوئی ۲۷ تاریخ آئی تو آپ نے اسامہ کو طلب کیا اور فرمایا کہ:

”جہاں تمہارے باپ قتل کیے گئے اس طرف روانہ ہو اور ان لوگوں کو اس لشکر سے روند ڈالو، میں تمہیں اس لشکر کا افسر اعلیٰ مقرر کرتا ہوں تم صبح سویرے اہل اُہنی پر چڑھنا اور بہت تیزی سے جانا کہ وہاں خبر پہنچنے سے پہلے پہنچ جاؤ۔ اگر فحشیابی ہو تو بہت تھوڑی دیر وہاں ٹھہرنا۔ اپنے ساتھ راہ بتانے والے لے لو، جاسوسوں کو آگے روانہ کر دو“

جب ۲۸ صفر ہوئی تو رسولؐ کا مرض موت نمایاں ہوا۔ تب آگئی، سر کا درد بڑھ گیا۔ جب ۲۹ تاریخ ہوئی اور آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ لوگ جانے میں تباہل کر رہے ہیں تو آپ باہر تشریف لائے۔ مسلمانوں کی حمیت کو حبش میں لانے اور ارادوں کو پختہ بنانے کے لیے آپ نے اپنے ہاتھ سے لشکر کا علم درست کر کے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) جواب دیا حضورؐ پر اس وقت وہی ہے خدا حضورؐ کو زندہ سلامت رکھے جو اس امر پر زید کا اس وقت تھا جب رسولؐ خدا نے انہیں اس لشکر کا افسر مقرر کیا تھا جس میں حضرت عمرؓ بھی تھے اور حضرت ابوبکرؓ بھی۔ ہمدی نے کہا آگے بڑھو خدا تمہیں برکت دے (بے شک تم امامت کے مستحق ہو) علامہ حلبی لکھتے ہیں اس وقت اسامہ کا سن ستر سال کا تھا۔

لے حضرت عمرؓ اسامہ سے کہا کرتے تھے کہ پیغمبرؐ نے جیسا انتقال کیا تو تم میرے افسر تھے اس جملہ کا بہترین توضیح مثلاً علامہ حلبی وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔

تھے اپنی مقام میں موت چہاں جناب جعفر طیار اور زید بن عارثؓ شہید ہوئے تھے کے قریب ایک جگہ ہے۔

اسامہ کو بخشا اور ارشاد فرمایا کہ خدا کا نام لے کر چل کھڑے ہو اور راہِ خدا میں جہاد کرو اور تمام کافروں سے جنگ کرنا۔

اسامہ رسول کا علم لے کر چلے، علم کو بریدہ کے حوالے کیا۔ مدینہ کے باہر پہنچ کر لشکرِ سمیت قیام کیا۔ وہاں پہنچ کر مسلمانوں میں پھر سستی پیدا ہوئی اور وہاں سے آگے نہ بڑھے۔ باوجودیکہ صحابہ نے ارشاداتِ پیغمبرؐ سنئے۔ جلد روانہ ہونے کا آپؐ نے جس قدر سختی کے ساتھ صاف صاف لفظوں میں تاکید کی حکم دیا تھا وہ سنا۔ جیسے رسولؐ کا یہ فقرہ: ”صبح سویرے اہلِ ابنیٰ پر چڑھائی کر دو“ اور رسولؐ کا یہ جملہ: ”جلد روانہ ہونا کہ وہاں خبر پہنچنے سے پہلے پہنچ جاؤ“ غرض اسی طرح اور بہت سے تاکیدیں احکامِ لشکر کی روائی کے موقع پر دیے تھے مگر صحابہ نے کسی حکم پر عمل نہیں کیا۔ رسولؐ کی ایک بات بھی نہیں مانی صحابہ میں سے بعض لوگوں نے اسامہ کو افسر مقرر کرنے پر اعتراض بھی کیا جس طرح سابق میں اسامہ کے باپ زید کو افسر مقرر کرنے پر وہ اعتراض کر چکے تھے۔ اور بہت کچھ باتیں اسامہ کے متعلق لوگوں نے کہیں۔ حد سے زیادہ برا بھلا کہا۔ حالانکہ انھوں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ خود رسولؐ نے افسر مقرر کیا ہے اسامہ سے رسولؐ کو یہ کہتے بھی سنا کہ:

”میں نے تمہیں اس لشکر کا افسر مقرر کیا ہے“

اپنی آنکھوں سے دیکھا بھی کہ رسولؐ باوجود بخار میں ہونے کے اپنے ہاتھ سے علمِ لشکر درست کر کے اسامہ کے ہاتھ میں دے رہے ہیں مگر باوجود یہ سب دیکھتے اور سننے کے وہ اسامہ کے سردار مقرر کیے جانے پر اعتراض کرنے سے باز نہ رہے۔ آخر کار ان کے اعتراض و طعن زنی سے رسولؐ شدید غم و غصہ میں اکی بخار کی حالت میں سر پر پٹی باندھے، چادر اوڑھے، باہر تشریف لائے۔ یہ سینچر

۱۰۔ ربیع الاول انتقال سے صرف دو یوم پیشتر کا واقعہ ہے۔ آپؐ منبر پر گئے حمد و ثنا لے الہی کے بعد ارشاد فرمایا (تمام مومنین نے اجتماعی طور پر رسولؐ کے اس خطبہ کو نقل کیا ہے اور تمام اہل اسلام کا اتفاق ہے کہ رسولؐ نے اس دن یہ خطبہ ارشاد فرمایا تھا)

”میرے اسامہ کو افسر فوج مقرر کرنے پر تمہیں اعتراض ہے تو یہ کوئی نئی بات نہیں۔ اسامہ کے باپ زید کو جب میں نے افسر مقرر کیا تھا تب بھی تم لوگ معترض نہ تھے۔ خدا کی قسم زید بھی افسر کے لائق تھا اور اس کا بیٹا بھی افسر کا سزاوار ہے“

اس کے بعد آنحضرتؐ نے مسلمانوں کو جلد روانہ ہونے کے لیے جوش دلا یا۔ صحابہ آپؐ سے رخصت ہونے لگے اور شکرگاہ کی طرف روانہ ہونے شروع ہوئے۔ آنحضرتؐ انھیں جلد روانگی پر براہِ نیگہ کرتے رہے۔ اس کے بعد آپؐ کے مرض میں شدت پیدا ہو چلی مگر آپؐ شدتِ مرض میں بھی فرماتے رہے:

”لشکرِ اسامہ کو جلد بھیجو“

”لشکرِ اسامہ کو فوراً روانہ کر دو“

یہی جملے برابر دہراتے رہے۔ مگر ادھر لشکرِ وائے سستی ہی برتتے رہے جب ۱۲ ربیع الاول کی صبح ہوئی تو اسامہ شکرگاہ سے رسولؐ کی خدمت میں پہنچے رسولؐ نے فوراً روائی کا انھیں حکم دیا۔ ارشاد فرمایا:

”خدا کی برکتوں کے ساتھ سویرے روانہ ہو جاؤ“

اسامہ نے رسولؐ کو رخصت کیا اور شکرگاہ کی طرف واپس ہوئے پھر چلے اور ان کے ساتھ حضرت عمرؓ اور ابو عبیدہؓ تھے۔ یہ لوگ رسولؐ کے پاس جا پہنچے۔ اس وقت آنحضرتؐ کا دم واپس تھا۔ اسی دن آپؐ نے دنیا سے

انتقال کیا۔ رسولؐ کے انتقال کے بعد علم سمیت لشکر بھی مدینہ واپس آگیا۔ جب حضرت ابوبکرؓ خلیفہ ہو گئے تو اس وقت بھی لوگوں نے چاہا کہ لشکر کی روانگی ملتوی کر دی جائے اس کے متعلق حضرت ابوبکرؓ سے لوگوں نے گفتگو بھی کی اور بڑا شدید اصرار کیا باوجودیکہ وہ اپنی آنکھوں سے لشکر کی روانگی میں رسولؐ کا اہتمام دیکھ چکے تھے۔ جلد جانے کے متعلق فوراً لشکر روانہ ہونے کے لیے مسلسل پیغمبرؐ جو تاکیدیں کیا کیے اسے بھی سنتے رہے۔ خود بنفس نفیس پیغمبرؐ کا لشکر کا ساز و سامان فراہم کرنا، بحالت تپ اپنے ہاتھ سے علم لشکر سنوار کر اسامہؓ کے ہاتھ میں دینا۔ یہ سب ان کی آنکھوں کے سامنے کی بات تھی مگر ان کی انتہائی کوشش یہی رہی کہ کسی طرح لشکر کی روانگی روک دی جائے۔ اگر حضرت ابوبکرؓ نہ ہوتے تو لشکر بلا لینے اور راسیت لشکر کھول دینے پر وہ سب تل چکے تھے۔ مگر خود حضرت ابوبکرؓ نے انکار کر دیا۔

جب ان لوگوں نے دیکھا کہ لشکر بھیجنے پر ابوبکرؓ تلے بیٹھے ہیں تو حضرت عمرؓ ابوبکرؓ کے پاس آئے اور بزبان انصار ان سے درخواست کی کہ اسامہؓ کو معزول کر کے کسی اور کو افسر مقرر کیا جائے۔ حالانکہ زیادہ دن نہیں گزرے تھے کہ اسی اسامہؓ کی افسری پر اعتراض کرنے کا حشر اپنی آنکھوں سے دیکھ چکے تھے۔ وہ آنحضرتؐ کا غیظ و غضب اور اسی کی وجہ سے ہمارا شدید تکلیف میں سر پہنچی باندھے چادر اوڑھے ہوئے گھر سے باہر آنا، لڑکھڑاتی چال ڈنگاتے قدم، صدمہ کی وجہ سے سنبھلا نہیں جاتا۔ آپؐ کا منہ پر جانا، ٹھنڈی سانپیں بھڑنا اور فریادنا کہ :

”اے لوگو! اسامہؓ کے افسر مقرر کرنے پر تم میں سے کچھ لوگوں کے قیل و قال کرنے کی یہ کیا خبر مجھے پہنچی ہے؟ اگر آج تم اسامہؓ

کے سردار مقرر کیے جانے پر معترض ہو تو کل اس کے باپ زیدؓ کے سردار مقرر کیے جانے پر بھی معترض رہ چکے ہو۔ خدا کی قسم زیدؓ بھی افسری کے لائق تھا اور اس کا بیٹا اسامہؓ بھی افسری کے لائق ہے۔ رسولؐ نے قسم کے ذریعے ان جملہ اسمیہ اور لام تاکید کے ذریعے اپنے حکم کی پوری پوری تاکید کی تاکہ لوگ اعتراض سے باز رہیں، قیل و قال نہ کریں۔ مگر افسوس رسولؐ کی یہ تمنا پوری نہ ہوئی۔ رسولؐ کے جیتے جی بھی اسامہؓ کی ماتحتی نہ قبول کی اور رسولؐ کے بعد حضرت ابوبکرؓ سے خواستگاری کی گئی کہ اسامہؓ کو ہٹا کر کسی دوسرے کو افسر مقرر کیا جائے لیکن حضرت ابوبکرؓ نے ان لوگوں کی اس درخواست کو اسی طرح ٹھکرا دیا جس طرح لشکر کی روانگی کو ملتوی کر دینے کی درخواست ٹھکرا دی تھی۔ آپؐ نے پیکر حضرت عمرؓ کی ڈاڑھی پکڑ لی اور کہا :

”متحاری اہل تمھارے ماتم میں بیٹھے، ستیا ماس ہو تمھارا اے خطاب کے بیٹے! رسولؐ تو اسامہؓ کو افسر مقرر کریں اور تم مجھے حکم دیتے ہو کہ

میں جلد اہل سیر و موضعین جنھوں نے معرکہ اسامہؓ کا اپنی تالیفات میں ذکر کیا ہے انھوں نے اسامہؓ کے افسر بنائے جانے پر صلہ کے اعتراض اور پیغمبرؐ کی غضب ناک اور بالنت تپ سجد میں تشریف لائے اور خطبہ فرمائے کا ذکر بھی کیا ہے۔ ملاحظہ ہو منہات ابن سعد، سیرت حلبیہ، سیرت دحلان وغیرہ۔

۲۔ ملاحظہ ہو سیرت حلبیہ و سیرت دحلان اور تاریخ طبری بر ذیل واقعات سلمہ اور دیگر کتب تاریخ و سیر۔

۳۔ اسامہؓ اس جنگ میں ہر طرح کامیاب و مصروف رہے اور پیغمبرؐ نے جو ہدایتیں مسد مائی تھیں سب عمل میں لائے۔ اپنے باپ کے قاتل کو قتل کیا اور اس جنگ میں ایک مسلمان بھی مقتول نہ ہوا۔

میں انھیں معزول کر دوں"

جب لشکر روانہ ہوا تو تین ہزار سپاہی اُسامہ لے کر چلے جس میں ایک ہزار سوار تھے۔ ایک اچھی خامی تعداد صحابہ کی جنھیں خود رسولؐ نے فوج میں رکھا تھا اُسامہ کے ساتھ جانے کا تاکید حکم دیا تھا لشکر کے ہمراہ نہ جانا تھا نہ گئی حالانکہ رسالتِ نبویؐ نے بڑی تاکید سے سپہم فرمایا تھا (جیسا کہ علامہ شہرستانی کتاب الملل والنحل مقدمہ چہارم میں رقمطراز ہیں)

"اُسامہ کا لشکر جلد روانہ کرو۔ خدا لعنت کرے اس پر جو اُسامہ

کی ماتحتی سے گریز کرے"

اُسب سمجھ سکتے ہیں کہ صحابہ نے ابتداءً رسولؐ کی زندگی میں جانے میں تساہلی برتی اور آخر میں رسولؐ کے بعد جب آخر کار لشکر روانہ ہوا بھی تو لشکر کے ہمراہ جانے سے گریز کیا۔ فوج کے ساتھ نہ گئے۔ اسی لیے تاکہ سیاست کے ستون استوار کریں۔ انھوں نے حکم رسولؐ کی تعمیل پر سیاست کو ترجیح دی، امور مملکت کا انتظام و انصرام مقدم رکھا۔ رسولؐ کے تاکیدی احکام پس پشت ڈالے۔ وہ سمجھتے تھے کہ ہماری سستی اور کابلی کی بنا پر لشکر کے ساتھ نہ جانے کی وجہ سے لشکر کی روانگی ملتوی نہیں ہوگی۔ لشکر تو بہر حال جائے گا چاہے ہم جائیں یا نہ جائیں لیکن اگر ہم محاذ جنگ پر رسولؐ کے انتقال کے قبل پہنچ جاتے ہیں تو ہمارے آنے آنے خلافت کا مسئلہ طے ہو چکا ہوگا اور اب تک خلافت کے لیے دل میں جو تمنائیں پرورش پا رہی تھیں ان کا خون ہو جائے گا۔ ساری امیدیں خاک میں مل جائیں گی اور ہمیشہ کے لیے خلافت سے محروم ہو جائیں گے۔

حضرت سرور کائناتؐ چاہتے تھے کہ مدینہ ان لوگوں سے خالی ہو جائے تاکہ ان کی عدم موجودگی میں امیر المومنینؑ کی خلافت کے لیے کوئی رکاوٹ باقی نہ رہے۔

اور سکون و اطمینان کے ساتھ بغیر کسی اختلاف و نزاع کے امیر المومنینؑ تخت خلافت پر متمکن ہو جائیں جب یہ صحابہ جنگ سے ہٹائیں گے اور یہاں خلافت کا معاملہ طے ہو چکا ہوگا۔ بیعت ہو چکی ہوگی تو پھر نزاع و اختلاف کا انھیں کوئی موقع ہی باقی رہے گا۔

اُسامہ کو جب وہ ۱۷ برس کے سن کے تھے افسر مقرر کرنے میں آپؐ کی یہ مصالحت تھی کہ بعض لوگوں کی گردن ذرا جھنجھوڑ دی جائے۔ متمرّد و سرکش ہستیوں کو ان کی سرکشی کا مزہ چکھا دیا جائے نیز اگر اس سے ملتا جلتا واقعہ پیش آئے آپؐ کسی شخص کو امیر مقرر فرمائیں جو سن میں بڑے بڑے صحابیوں سے کم ہو تو بڑائی کے لینے والوں کی طرف سے کسی نزاع کا خدشہ باقی نہ رہے۔ لیکن یہ صحابہ رسولؐ کی تدبیروں کو سمجھ گئے لہذا انھوں نے اُسامہ کے افسر مقرر کرنے پر اعتراضات کرنا شروع کیے۔ رسولؐ پر طعن کرنے لگے، ان کا ماتحت بن کر جانے میں سستی کو راہ دی۔ رسولؐ کے حکم سے مجبور ہو کر چلے بھی تو مدینہ کے باہر جا کر کھڑ گئے۔ وہاں سے کسی طرح آگے بڑھنا منظور نہ کیا۔ یہاں تک کہ پیغمبرؐ نے انتقال کیا۔ اب انھیں کوئی کھٹکا باقی نہ تھا۔ پہلی کوشش تو ان کی یہ ہوئی کہ اُسامہ کو معزول کر کے کسی اور کو افسر مقرر کیا جائے۔ پھر بہت سے لوگ لشکر کے ساتھ نہ گئے جیسا آپؐ سن چکے۔

یہ پانچ باتیں اس سریرِ اُسامہ میں پیش آئیں جن میں صحابہ نے سیاسی امور میں اپنی رائے کو مقدم رکھا اور نفوس پیغمبرؐ پر عمل کرنے سے سیاسی اغراض میں

لے زیادہ تر مومنین نے ۱۷ برس کی عمر کا کسی ہے بعض نے ۱۸ برس بعض نے ۱۹ برس بعض نے ۲۰ برس بعض نے ۲۱ برس کی عمر کا کوئی قائل نہیں۔

اپنے اجتہاد کو بہتر جانتے ہوئے صریحی احکام پیغمبرؐ کی کھلی مخالفت کر کے آپ کے حکم کو ہٹکا دیا:

① — رسول اللہ نے اُسامہ کی ماتحتی میں محاذ جنگ پر روانہ ہونے کا حکم دیا لیکن نہ گئے۔

② — سیاسی امور میں اپنی رائے و اجتہاد کو تعمیل حکم پیغمبرؐ سے بہتر جانا۔ اُسامہ کی افسری پر طعن کیا۔

③ — رسولؐ کے انتقال کے بعد کوشش کی کہ شکر کی روانگی ہی ملتوی کر دی جائے۔

④ — جب اس میں ناکامی ہوئی تو اُسامہ کو معرول کر دینے کے لیے سازشیں کیں۔

ش

مکتوب نمبر ۲۶

سرت اُسامہ میں صحابہ کے نہ جانے کی معذرت

یہ صحیح ہے کہ حضرت سرور کائنات نے صحابہ کو محاذ جنگ پر جلد روانہ ہونے کی بڑی تاکید کی جیسا کہ آپ نے ذکر فرمایا ہے۔ نیز آپ نے سختی بھی فرمائی چنانچہ آپ نے اُسامہ سے فرمایا تھا کہ صبح سویرے ہی اہل اُبنی پر چڑھائی کر دو۔ آپ نے شام تک کی بہت بھی نہ دی نیز آپ نے اُسامہ سے فرمایا کہ جلد جاؤ اور سہرا جلد جانے کے آپ کسی بات پر راضی نہ ہوئے لیکن اس کے بعد فوراً ہی رسولؐ کی حالت اتنی سقیم ہوئی کہ امید باقی نہ رہی۔ اسی وجہ سے صحابہ کے دل ایسی حالت میں رسولؐ کو چھوڑ کر جانے پر آمادہ نہ ہوئے۔ وہ مدینہ کے باہر ٹھہر کر انتظار کرتے رہے کہ کیا صورت پیش آتی ہے۔ چونکہ صحابہ کو رسولؐ کا بڑا خیال تھا۔ بہت تعلق خاطر

تھا اسی وجہ سے ان سے ایسی فروگزاشت ہوئی۔ ان کے سستی کرنے اور روانگی میں درنگ کرنے سے مقصد کچھ اور نہ تھا۔ دو باتوں میں صرف ایک بکت تھی۔ یا رسولؐ کو تندرست دیکھ کر آنکھیں ٹھنڈی ہوں یا اگر رسولؐ کا انتقال ہو جائے تو آپ کی تجسیم و تکفین میں شرکت کا شرف حاصل کریں اور رسولؐ کے بعد ان کا جو ماکم مقرر ہو اس کے لیے راہ کو ہموار بنائیں۔ لہذا اس انتظار و توقف میں وہ معذور تھے اور ان کی کوئی خطا نہیں۔

رہ گیا اسامہ کی اس سزا پر ان کا طعنہ زن ہونا درآخالیکہ وہ اس بارے میں رسولؐ کے صریح احکام سن چکے تھے۔ قولاً و فعلاً رسولؐ کے اہتمام و تاکید کو اپنی آنکھوں سے دیکھ چکے تھے تو اس کی وجہ صرف یہ تھی کہ کچھ صحابہ اور ادھیڑ عمر کے کچھ بوڑھے تھے اور اسامہ بہت کم سن۔ تو ادھیڑ عمر کے لوگوں اور بوڑھوں کے دل کو یہ بات کسی طرح گوارا نہیں ہو سکتی کہ وہ نوجوان کی اطاعت گزار کی یا فطری و طبعی طور پر نوجوان کا حکم ماننے پر وہ کبھی تیار نہیں ہو سکتے۔ لہذا انھوں نے اسامہ کی ماتحتی کو جو نا پسند کیا تو یہ ان کی بدعت نہ تھی بلکہ اقتضائے طبیعت بشری اور مقتضائے فطرت انسانی انھوں نے ایسا کیا۔

رسولؐ کے انتقال کے بعد انھوں نے اسامہ کو معزول کرنے کا جو مطالبہ کیا تو اس کے عذر میں بعض علماء نے فرمایا ہے کہ ان لوگوں نے یہ سوچا کہ حضرت ابو بکرؓ بھی اسامہ کی معزولی کو معتبر سمجھنے میں ہماری موافقت کریں گے۔ کیونکہ (نبا برانہ کے خیال کے) سلوک اسی کی مقتضی ہے۔

مگر انصاف تو یہ ہے کہ اسامہ کو معزول کرنے کا جو انھوں نے مطالبہ کیا تھا ان کے اس مطالبہ کی کوئی معقول وجہ میری سمجھ میں نہیں آتی درآخالیکہ رسولؐ اسی بات پر پہلے کس قدر غیظ و غضب کا اظہار فرما چکے تھے۔ جن

لوگوں نے اسامہ کی سرداری پر اعتراض کیا تھا ان پر کتنا برہم ہوئے تھے کہ بخار کی حالت میں آپ سر پر پٹی باندھے ہوئے چادر اوڑھے ہوئے باہر آئے خطبہ فرمایا اور خطبہ میں کافی زجر و توبیخ کی لہذا اس کے بعد بھی ان کے معذور ہونے کی وجہ خدا ہی بہتر جانتا ہے۔

لشکر کی روانگی کو روک دینے کی جو انھوں نے کوشش کی۔ حضرت ابو بکرؓ سے اس کے لیے اصرار جو کیا باوجودیکہ لشکر کی روانگی کے لیے رسولؐ کی بے چینی، انتہائی اہتمام دیکھ چکے تھے تاکیدی احکام سن چکے تھے تو وہ پایہ تخت اسلامیہ کی حفاظت و احتیاط کے مدنظر تھا۔ ڈرنے تھے کہ جب لشکر مدینہ سے روانہ ہو جائے گا تو فوجی لامنت یاباں موجود نہ رہے گی تو کہیں مشرکین ہلہ نہ بول دیں۔ رسولؐ کی آنکھ بند ہوتے ہی نفاق آشکار ہو چکا تھا۔ یہود و نصاریٰ کے دل تڑپی ہو گئے تھے۔ عرب کی متعدد ڈولیاں مرتد ہو چکی تھیں اور بعض جماعتیں زکوٰۃ دینے سے انکار کر چکی تھیں انہیں سب باتوں کو پیش نظر رکھ کر صحابہ نے حضرت ابو بکرؓ سے خواہش ظاہر کی کہ آپ اسامہ کو سفر سے روک دیں لیکن حضرت ابو بکرؓ نے انکار کر دیا اور کہا:

”خدا کی قسم مجھے اگر کوئی پرندہ چھپٹ لے جائے تو زیادہ پسند ہے، بر نسبت اس کے کہ میں رسولؐ کے حکم کو پورا کرنے سے پیشتر کوئی اور کام شروع کر دوں“

حضرت ابو بکرؓ کے شقاق ہمارے علماء نے یہی بیان کیا ہے۔ رہ گئے ان کے علاوہ اسباب تو انھوں نے لشکر کو واپس بلا لینے کا جو ارادہ ظاہر کیا تو اس میں ان کا عذر ظاہر ہے وہ صرف اسلام کی یہودی کی خاطر ایسا چاہتے تھے۔ حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ وغیرہ لشکر اسامہ کے ساتھ جو نہ گئے تو اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ انتظام

مملکت میں مصروف تھے۔ مملکت اسلامی کی بنیادیں مضبوط کرنا حکومت کو قوی بنانا، حکومت کی حفاظت مد نظر تھی جس کے بغیر نہ تو دین محفوظ رہ سکتا ہے نہ دین والے۔

آپ نے شہرستان کی ملل و محل سے جو حدیث نقل کی ہے وہ مرسل ہے۔ بسلسلہ اسناد مذکور نہیں اور علامہ حلبی و سید رحمان نے اپنی سیرتوں میں کہا ہے کہ سرائے اسامہ کے موقع پر رسولؐ نے کوئی حدیث ہی ارشاد نہیں فرمائی۔ اگر بطریق اہلسنت کوئی حدیث آپ کے پیش نظر ہو تو بیان فرمائیے؟

س

جوابِ مکتوب

آپ نے یہ تسلیم کیا کہ لشکر اسامہ کے ساتھ جانے میں صحابہ نے تاخیر کی اور باوجودیکہ رسولؐ جلد روانہ ہونے کا حکم دے چکے تھے وہ مدینہ کے باہر جا کر ٹھہر گئے۔ اور آگے جانے میں ہستی کرنے لگے۔

آپ نے یہ بھی تسلیم کیا کہ صحابہ باوجودیکہ اسامہ کی افسری کے متعلق صریح احکام پیغمبرؐ سن چکے تھے اور اپنی آنکھوں سے رسولؐ کا اہتمام بھی دیکھ چکے تھے لیکن پھر بھی انھوں نے اسامہ کے افسر مقرر کیے جانے پر اعتراض کیا۔

آپ نے یہ بھی تسلیم کیا کہ صحابہ نے حضرت ابوبکرؓ سے خواہش کی کہ اسامہ کو معزول کر دیا جائے۔ درآنحالیکہ وہ اسامہ کی افسری پر اعتراض کرنے کا حشر دیکھ چکے تھے کہ رسولؐ کس قدر برہم ہوئے اور اسی کی وجہ سے بخاری کی حالت میں سر پر پٹی باندھے چادر اوڑھے باہر تشریف لائے اور خطبہ فرمایا۔ جس میں کافی زجر و توبیخ کی اور اسی خطبہ میں اس کا بھی اعلان کیا کہ اسامہ افسر مقرر

کیے جانے کے یقیناً لائق ہے۔

آپ نے یہ بھی تسلیم کیا کہ بعد رسولؐ صحابہ نے حضرت ابوبکرؓ سے خواہش کی کہ رسولؐ جو لشکر میدان جنگ کی طرف روانہ کر رہے تھے اس کی روانگی روک دی جائے۔ آپ کو یہ بھی تسلیم ہے کہ جب لشکر روانہ ہوا تو بہت سے صحابہ جنھیں خود رسولؐ نے اسامہ کی ماتحتی میں رکھ کر جانے کا حکم دیا تھا وہ لشکر کے ساتھ نہ گئے۔

آپ نے یہ تمام باتیں تسلیم کیں جس طرح مورخین و محدثین، ارباب سیر اس کے معترف ہیں۔ آپ نے یہ بھی اعتراف کیا اور آپ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ وہ اس میں معذور تھے۔ آپ کے بیان کا خلاصہ یہ ہے کہ انھوں نے ان تمام امور میں اپنے خیال و فکر کی بنا پر اسلام کی مصلحت کو مقدم رکھا۔ حکم پیغمبرؐ کی وجہ سے جو فریضہ ان پر عائد ہوتا تھا اس کی پرواہ نہ کی۔ ہم بھی تو یہی کہتے ہیں اس کے سوائے ہم نے کیا کہا؟

موضوع کلام ہمارا آپ کا تو یہی ہے کہ صحابہ رسولؐ کا ہر حکم بجا لاتے تھے یا نہیں۔ پہلے آپ کہتے تھے کہ صحابہ نے رسولؐ کے ہر حکم کی پابندی کی اور میں یہ کہتا تھا کہ ہر حکم کی پابندی نہیں کی۔ اب آپ کا اعتراف کرنا کہ ان (مذکورہ) احکام پیغمبرؐ کی انھوں نے اطاعت نہ کی امارے ہی قول کی تائید ہے، ہمارا ہی کہا ثابت ہوتا ہے۔ اب رہ گیا یہ کہ صحابہ معذور تھے یا نہیں۔ ان احکام کی تعمیل نہ کرنے میں ان کا اندر صیح تھا یا غلط اس سے بحث ہی نہیں یہ موضوع بحث سے خارج ہے۔

جس طرح آپ کو یہ تسلیم ہے کہ صحابہ نے سرائے اسامہ کے معاملہ میں حکم پیغمبرؐ پس پشت رکھا اور اپنے خیال میں اسلام کے لیے جو مفید سمجھتے تھے اس

کو ترجیح دی۔ اسی طرح آپ یہ کیوں نہیں تسلیم کر لیتے کہ امیر المومنینؑ کی خلافت وجانشینی کے متعلق جس قدر ارشادات رسولؐ تھے، جتنی تصریحات تھیں پیغمبرؐ کی غدیر خم کے موقع پر، غزوہ تبوک میں جانے کے وقت وغیرہ وغیرہ اس کو بھی صحابہ نے ٹھکرا دیا اور ان کی نظر میں خلافت کا جواہتمام اسلام کے لیے مفید تھا اس کو مقدم رکھا۔ حکم پیغمبرؐ کا ماننا ضروری نہ جانا اور اپنے نظریہ خلافت کو اسلام کے لیے بہتر سمجھا۔

اسامہ کے افسر مقرر کیے جانے پر معتز مین نے جو اعتراض کیا تھا ان کی جانب سے معذرت کرتے ہوئے آپ نے فرمایا ہے کہ انھوں نے اس لیے اعتراض کیا کہ اسامہ کم سن تھے اور صحابہ کچھ اور میٹر کچھ بڑھے تھے اور ادھیڑ اور بڑھے لوگوں کے نفوس کسی نوجوان کی ماتحتی و تابعداری سے عادتاً گریزاں ہوتے ہیں۔ ان کی فطرت کا اتفاق ہے کہ وہ کسی نوجوان کے تابعدار نہ بنیں۔ تو یہی بات آپ ان لوگوں کے متعلق کیوں نہیں کہتے جنھوں نے امیر المومنین کی خلافت کے متعلق نصوص پیغمبرؐ کو ٹھکرا دیا۔ اس لیے کہ علیؑ کم سن تھے نوجوان تھے اور وہ لوگ ادھیڑ اور کھن سال بڑھے تھے۔ انھوں نے بعینہ اسی طرح بوقت وفات رسولؐ کو کم سن سمجھا، خلافت اور سرداری فوج میں تو زمین آسمان کا فرق ہے۔ بیل و نہار کا تفرقہ ہے۔ جب صرف ایک جنگ کے موقع پر صحابہ کی فطرتیں ایک کم سن کی ماتحتی و تابعداری قبول نہ کر سکتی تھیں تو زندگی بھر کے لیے دینی معاملات میں ایک نوجوان کی اطاعت و فرمانبرداری کیسے دوارا کر سکتی تھیں۔

علاوہ اس کے جو آپ نے فرمایا ہے کہ بڑھوں کی فطرت کسی نوجوان کی تابعداری کو ارا نہیں کر سکتی تو اگر آپ نے مطلقاً یہ فرمایا ہے یہ مطلب ہے

آپ کا کہ جو بھی بڑھا ہو وہ نوجوان کی اطاعت پر تیار نہیں ہو سکتا۔ تو قطعاً صحیح نہیں کیونکہ کامل لایان ضعیف و کم سن سال مومنین کے نفوس نوجوان کی تابعداری سے جس کی تابعداری بعینہ خدا و رسولؐ کی تابعداری ہو کبھی گریز نہیں کرتے۔

جیش اسامہ سے تختہ کرنے والوں کے متعلق وہ جو فقرہ تھا جسے علامہ شہرستان نے بطور مسلمات مرسلاً تحریر کیا ہے یعنی: لعن اللہ من تخلف عن جیش اسامہ " خدا لعنت کرے اس پر جو جیش اسامہ سے تختہ کرے۔" تو مرسل ہی نہیں بلکہ بسلسلہ اسناد بھی یہ حدیث کتب احادیث والیسیر میں مذکور ہے چنانچہ علامہ جوہری نے کتاب السقیفہ میں اس حدیث کو درج کیا ہے میں انھیں کی عبارت نقل کیے دیتا ہوں:

" قال: حدثنا احمد بن اسحاق بن صالح، عن احمد بن سيار، عن سعيد بن كشير الانصاري، عن رخاله عن عبد الله بن عبد الرحمن: " ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، في مرقن موته أُمّ اسامة بن زيد بن حارثة على حبش فيه جلة المهاجرين والانصار، منهم: اوبكر وعمر وابوعبيدة ابن الجراح عبد الرحمن بن عوف، وطلحة والزبير، وامره أن يغير على مؤتة حيث قتل أبوه زيد وأن يغزو وادي فلسطين، فتقاتل اسامة وتقاتل الجيش بتناقله، وجعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، في مرقنه يثقل ويخف ويؤكد القول في

تَنْفِيذُ ذَلِكَ الْبَيْعِ، حَتَّى قَالَ لَهُ أَسَامَةُ: يَا بِي
 أَنْتَ وَأُمِّي أَتَأْذَنُ لِي أَنْ أُمَكِّتَ أَيْمَانًا حَتَّى يَشْفِيكَ
 اللَّهُ تَعَالَى، فَقَالَ: أَخْرِجْ وَسِرْ عَلَى بَرَكََةِ اللَّهِ، فَقَالَ:
 يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَنَا خَرَجْتُ وَأَنْتَ عَلَى هَذِهِ الْحَالِ،
 خَرَجْتُ وَفِي قَلْبِي قَرَحَةٌ، فَقَالَ: سِرْ عَلَى النَّصْرِ
 وَالْعَافِيَةِ، فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي أَكْرَهُ أَنْ أَسْأَلَ
 عَنْكَ الرِّكَبَانَ، فَقَالَ: اخْذْ مَا امْرَأَتُكَ بِهِ، ثُمَّ
 اغْنِمْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَ
 قَامَ أَسَامَةُ فَتَجَهَّزَ لِلْخُرُوجِ. فَلَمَّا أَتَى رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، سَأَلَ عَنْ أَسَامَةَ وَ
 الْبَيْعِ فَأَخْبَرَهُمْ يَتَجَهَّزُونَ. فَجَعَلَ يَقُولُ:
 أَنْفِذُوا بَيْعَ أَسَامَةَ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ تَخَلَّفَ عَنْهُ، وَكَرَّرَ
 ذَلِكَ، فَخَرَجَ أَسَامَةُ وَاللَّوَاءُ عَلَى رَأْسِهِ وَالصَّحَابَةُ
 بَيْنَ يَدَيْهِ، حَتَّى إِذَا كَانَ بِالْحَبَرِ نَزَلَ وَمَعَهُ: الْبُؤْبُؤُ
 وَعُصْرُ، وَكَثْرُ الْمُهَاجِرِينَ، وَمِنْ الْأَنْصَارِ: أَسِيدُ بَنِي
 حَضِيرٍ، وَبَشِيرُ بْنُ سَعْدٍ وَغَيْرُهُمْ مِنَ الْوُجُوهِ، فَجَاءَهُ
 رَسُولُ أُمِّ أَيْمَنٍ يَقُولُ لَهُ: ادْخُلْ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ مَيُوتُ
 فَنَقَامُ مِنْ نَوْرِهِ، فَدَخَلَ الْمَدِينَةَ وَاللَّوَاءُ مَعَهُ،
 فَجَاءَ بِهِ حَتَّى رَكَّزَهُ بِيَابَ رَسُولِ اللَّهِ، وَرَسُولُ اللَّهِ
 قَدْ مَاتَ فِي تِلْكَ السَّاعَةِ، أَنْتَ هِيَ بَعِينُ لَفْظِهِ.
 "علامہ جوہری کہتے ہیں کہ مجھ سے بیان کیا احمد بن اسحاق بن صالح نے"

انہوں نے احمد بن سیار سے سنا، انہوں نے سعید بن کثیر
 انصاری سے، انہوں نے اپنے بزرگوں سے، انہوں نے
 عبداللہ بن عبدالرحمن سے کہ رسول اللہ نے اپنے مرض
 الموت میں اسامہ بن زید بن حارث کو سردار فوج مقرر کیا
 اس فوج میں اکثر معززین ہمساجرین و انصار تھے۔ حضرت
 ابوبکر و عمر، ابو عبیدہ جراح، عبدالرحمن بن عوف، طلحہ و
 زبیر وغیرہ اور رسول اللہ نے اسامہ کو تاکید کی کہ موتہ پر چڑھائی
 کرو جہاں تمہارے باپ زید قتل کیے گئے۔ نیز وادی فلطین
 میں بھی جنگ کرو۔ اسامہ نے ذرا سستی سے کام لیا۔ ان کی
 سستی دیکھ کر لشکر والے بھی سستی کرنے لگے۔ رسول اللہ کی حالت
 بگڑتی تھی کبھی سنبھلتی تھی مگر اس حالت میں بھی شکر کی
 روانگی کے متعلق تاکید فرماتے رہے آخر کار اسامہ نے رسول اللہ کی
 خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے اجازت مل سکتی ہے کہ
 میں اتنے دن ٹھہر جاؤں کہ آپ کو صحت ہو لے۔ رسول اللہ نے
 فرمایا: جاؤ روانہ ہو۔ خدا کی برکت تمہارے شامل حال رہے۔
 اسامہ نے کہا اگر میں اس حال میں آپ کو چھوڑ جاؤں گا تو میرے
 دل میں گہرا زخم رہے گا۔ اس پر آپ نے فرمایا: چل کھڑے ہو
 خدا تمہیں عافیت و کامیابی نصیب کرے۔ پھر اسامہ نے عرض کیا
 یا رسول اللہ! مجھے یہ بہت شاق ہے کہ میں جاؤں اور راستہ
 میں ہر سوار سے آپ کی خیریت پوچھتا رہوں۔ رسول اللہ نے فرمایا
 میں نے جو حکم دیا ہے اسے پورا کرو۔ اس کے بعد آنحضرت کو

عش آگیا۔ اسامہ نے جانے کی تیاری شروع کی۔ جب رسولؐ کو ہوش آیا تو آپؐ نے اسامہ اور شکر کے متعلق دریافت کیا لوگوں نے بتایا کہ وہ جانے کی تیاری کر رہے ہیں۔ آپؐ نے فرمایا۔
 ر۔ اے شکر جلد روانہ کرو۔ خدا لعنت کرے اس پر جو اسامہ کے لشکر کے ساتھ نہ جائے۔ بار بار اسی فقرے کو دہراتے رہے۔ اسامہ روانہ ہوئے۔ راہ میں لشکر ان کے سر پر لہرا رہا تھا اور صحابہ ان کے ارد گرد تھے۔ یہاں تک کہ جب مدینہ سے باہر مقام حروف پر پہنچے تو اسامہ اثر پڑے ان کے ساتھ ابو بکرؓ عمر اور اکثر ہاجرین بھی تھے اور انصار میں سے اسید بن حضیر اور بشیر بن سعد وغیرہ جو معززین انصار میں سے تھے۔ اتنے میں ام ایمن کا قاصد اسامہ کے پاس پیغام لے کر پہنچا کہ جلدی آؤ رسولؐ کا وقت آخر ہے۔ اسامہ فوراً اٹھ کھڑے ہوئے اور مدینہ میں آئے۔ علم شکر بھی ساتھ تھا۔ اسے رسولؐ کے دروازے کے سامنے نصب کر دیا اور ٹھیک اسی وقت رسولؐ نے دنیا سے انتقال کیا تھا۔

یہاں تک حدیث کی اصل عبارت تھی۔ اس حدیث کو مورخین کی ایک جماعت نے بھی نقل کیا ہے۔ چنانچہ ابن ابی الحدید معتزلی نے شرح نہج البلاغہ جلد ۲ صفحہ ۲۰ پر بھی اس حدیث کو تحریر فرمایا ہے۔

ش

مکتوب نمبر ۴

سر۔ اسامہ کے متعلق ہم لوگ طولانی گفتگو میں پڑ گئے جیسا کہ واقعہ قرطاس میں اچھا خاصہ طول ہو گیا تھا۔ اچھا اب دیگر موارد کا ذکر فرمائیے۔

س

جواب مکتوب

پیغمبرؐ کا حکم کہ مارق (دین سے نکل جانے والے) کو متسل کر ڈالو

اچھا وہ روایت ملاحظہ فرمائیے۔ جسے علمائے اعلام اور محدثین اسلام

نے لکھا ہے۔ امام احمد بن حنبل کے لفظوں میں مسند جلد ۳ صفحہ ۱۵ پر ابوسعید خدری کی حدیث درج کی ہے:

”ابوسعید خدری فرماتے ہیں کہ ابوبکر رسولؐ کی خدمت میں آئے اور عرض کی یا رسول اللہؐ میرا گزر فلاں وادی سے ہوا میں نے وہاں ایک خوشنما شکل و شمائل اور بہت ہی خضوع و خشوع والے انسان کو نماز پڑھتے دیکھا۔ رسولؐ نے فرمایا: فوراً جاؤ اور اسے قتل کر ڈالو۔ ابوبکر گئے مگر جب اس شخص کو اسی حال میں پایا یعنی نماز پڑھتے ہوئے تو انھیں اچھا نہ معلوم ہوا کہ اسے قتل کریں۔ رسولؐ کی خدمت میں پلٹ آئے۔ حضرت نے عمر سے کہا کہ تم جاؤ اسے قتل کر آؤ۔ حضرت عمر گئے اور ان کو بھی اس کا قتل گوارہ نہ ہوا۔ رسولؐ کے پاس پلٹ آئے اور اگر عرض کی یا رسول اللہؐ! میں نے اسے بہت خضوع و خضوع سے نماز پڑھتے دیکھا اس لیے مجھے اچھا معلوم نہ ہوا کہ میں اسے قتل کروں۔ اب رسالت مآبؐ نے حضرت علیؓ کو حکم دیا کہ تم جاؤ اور جا کر اسے قتل کر ڈالو۔ حضرت علیؓ گئے مگر اسے پایا نہیں، حضرت علیؓ رسولؐ کی خدمت میں پلٹے اور عرض کی یا رسول اللہؐ میں گیا تو وہ جا چکا تھا میں نے اسے نہیں دیکھا۔ رسالت مآبؐ نے فرمایا۔ اس شخص اور اس کے اصحاب کی حالت یہ ہو گی کہ وہ قرآن پڑھیں گے مگر وہ ان کے گلے سے نیچے نہیں اترے گا، دین سے یوں نکل جائیں گے جس طرح تیرہ دن کے پار ہو جاتا ہے۔ ان کا دین میں واپس آنا اسی طرح ناممکن ہو گا جس

طرح چلا ہوا تیرہ سو فار میں پلٹ نہیں سکتا۔ انھیں تیرہ تنگ کر ڈالو کہ وہ بدترین خلائق ہیں“

ابوعلیٰ نے اپنے مسند میں انس سے روایت کی (جیسا کہ ابن حجر عسقلانی کی اصابع میں بسلسلہ تذکرہ ذی الشہدہ مذکور ہے):

”انس کہتے ہیں کہ رسولؐ کے زمانے میں ایک شخص تھا جس کی عبادت و اجتہاد پر ہمیں بے حد تعجب ہوا کرتا تھا۔ ہم نے ایک مرتبہ رسولؐ سے اس کا نام لے کر ذکر کیا۔ رسولؐ نے نہیں پہچانا۔ ہم نے اس کی صفتیں بیان کیں۔ تب بھی آپ نہ پہچان پائے۔ ہم اس کے متعلق گفتگو کر رہے تھے کہ ناگاہ وہ شخص آتا دکھائی دیا۔ ہم نے رسولؐ کی خدمت میں عرض کی یا رسول اللہؐ یہی وہ شخص ہے۔ آنحضرتؐ نے فرمایا: تم لوگ مجھ سے ایسے شخص کا ذکر کر رہے ہو جس کے چہرے پر شیطان کی رنگت ہے۔ اتنے میں وہ شخص بالکل سامنے آگیا اور آکر کھڑا ہوا مگر سلام نہ کیا۔ رسول اللہؐ نے اس سے فرمایا میں تمہیں خدا کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ تم جب جمع میں تھے تو تم نے یہ بات کہی تھی کہ پوری قوم میں مجھ سے بہتر یا افضل کوئی شخص نہیں۔ اس نے کہا ہاں۔ پھر وہ وہاں سے چل کر نماز پڑھنے لگا۔ رسولؐ نے فرمایا کوئی ہے جو جا کر اس کو قتل کر آئے۔ حضرت ابوبکرؓ نے کہا۔ میں اس خدمت کے لیے حاضر ہوں یا رسول اللہؐ۔ وہ اس کے پاس پہنچے دیکھا کہ نماز پڑھ رہا ہے حضرت ابوبکرؓ نے کہا

انہوں نے بھی یہی کہا کہ یہ سچ کہتے ہیں یہ آپ کے پڑوسی ہیں پھر رسولؐ کا چہرہ متغیر ہو گیا۔ آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا: اے گروہ قریش! قسم بخدا خداوند عالم یقیناً تم پر ایک ایسے شخص کو مبعوث کرے گا جس کے دل کا ایمان میں وہ امتحان لے چکا ہے وہ تمہیں دین پر باندھ کر رکھے گا۔ ابوبکر بولے میں ہوں وہ یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا نہیں۔ حضرت عمر بولے میں یا رسول اللہ! فرمایا نہیں۔ لیکن وہ ہے جو جوتیاں گانٹھ رہا ہے۔ رسول اللہ نے حضرت علیؑ کو اپنی جوتیاں دی تھیں کہ اسے گانٹھ دو۔“

ش

مکتوب نمبر ۴۸

غالباً حضرت ابوبکر اور عمر دونوں یہ سمجھے کہ رسولؐ اس شخص کو قتل کرنے کا جو امر فرما رہے ہیں وہ امر استجابی ہے وجوبی نہیں اور اسی وجہ سے وہ دونوں حضرات قتل کرنے سے باز رہے۔ یا انہوں نے یہ خیال کیا کہ اس کا قتل کرنا ہے تو واجب لیکن واجب کفائی ہے اسی وجہ سے ان دونوں حضرات نے یہ سوچ کر ہم نہیں قتل کرتے تو دوسرے لوگ تو قتل ہی کر ڈالیں گے اس کو قتل نہ کیا کیونکہ ایسے اور لوگ بھی تھے جو اس فریضہ کو انجام دے سکتے تھے۔

اور حضرات ابوبکر و عمر جب بغیر قتل کیے پلٹ آئے تو ان کو اس بات کا بھی اندیشہ نہ تھا کہ اس کے بھاگ جانے کی وجہ سے حکم پیغمبرؐ فوت ہو جائے گا۔ کیونکہ ان حضرات نے اس شخص کو حقیقت حال سے مطلع تو نہیں کیا تھا۔

س

جوابِ مکتوب

امر حقیقتاً وجوب ہی کے لیے ہوتا ہے اور سوائے وجوب کے ذہن میں اور کچھ نہیں آتا لہذا اس کا استحباب پر حمل کرنا جب ہی صحیح ہو سکتا ہے جب کوئی قرینہ بھی موجود ہو اور یہاں کوئی ایسا قرینہ نہیں ہے جس سے پتہ چلتا کہ یہ حکم استحبابی ہے بلکہ یہاں تو ایسے قرائن موجود ہیں جو تاکید کی طور پر بتاتے ہیں کہ یہاں معنی حقیقی مراد ہے۔ یعنی وجوب مقصود ہے نہ کہ کچھ اور لہذا آپ ان احادیث کو ایک گہری نظر سے ملاحظہ فرمائیں آپ کو معلوم ہوگا کہ ہم جو کچھ کہہ رہے ہیں وہی درست ہے۔ منجملہ اور قرائن کے رسول کے اس فقرہ پر غور کیجیے :

”یہ اور اس کے اصحاب قرآن پڑھیں گے مگر قرآن ان کے گلے سے نیچے نہ اترے گا۔ دین سے یوں نکل جائیں گے جس طرح نیر ہفت سے پار ہو جاتا ہے۔ پھر ان کا دین کی طرف واپس آنا ایسا ہی محال ہے جس طرح چلے ہوئے تیر کا پھر سونار میں پلٹ آنا۔

لہذا اسے اچھی طرح قتل کر ڈالو۔ یہ بدترین خلافتی ہے۔“

نیز رسول اللہ کا یہ جملہ بھی ملاحظہ فرمائیے کہ :

”اگر یہ شخص قتل کر دیا جاتا تو میری امت کے کوئی دو آدمی بھی باہم اختلاف نہ کرتے۔“

اس قسم کے جملوں کے بعد بھی کوئی شک باقی رہ جاتا ہے کہ رسول کا حکم، حکم وجوبی تھا کہ استحبابی۔ ایسی عبارت تو وجوب اور تاکید شدید ہی کے لیے

استعمال کی جاتی ہے۔

اگر آپ منہ محمد میں اس حدیث کو ملاحظہ فرمائیں تو آپ کو معلوم ہوگا کہ رسول نے یہ حکم خاص کر حضرت ابوبکر کو دیا تھا۔ ان کے قتل نہ کرنے پر پھر مخصوص طور پر حضرت عمر کو حکم دیا۔ لہذا جو حکم مخصوص کر کے دیا جائے تو واجب کفائی کیونکر ہو جائے گا؟

علاوہ اس کے حدیث سے اس امر کی بھی صراحت ہوتی ہے کہ حضرت ابوبکر و عمر نے اس شخص کے قتل کو جو ناپسند کیا وہ اسی وجہ سے کہ وہ بہت خضوع و خشوع سے نماز پڑھ رہا تھا۔ فقط یہی وجہ تھی اور کوئی سبب قتل سے باز رہنے کا نہ تھا۔ لہذا نبیؐ تو بحالت نماز اس کو قتل کرنے کا حکم دینا پسند کریں اور حضرت ابوبکر و عمر کو ناگوار ہو اس کو قتل نہ کر کے تعمیل حکم پیغمبرؐ کو مقدم نہ سمجھیں۔

پس یہ واقعہ بھی منجملہ ان شواہد کے ہے جن سے ثبوت ملتا ہے کہ حضرات حکم پیغمبرؐ بحالانے سے اپنی رائے پر عمل کرنا زیادہ بہتر سمجھتے تھے۔ حکم پیغمبرؐ کی ان کے نزدیک کوئی وقعت نہ تھی۔ بس جو کچھ تھا ان کا اجتہاد، ان کی رائے تھی۔

من

حنین میں مال غنیمت جو ہاتھ آیا اس کی تقسیم کے وقت مخالفت کی، جنگ بدر کے قیدیوں سے جب فدیہ لیا گیا۔ غزوہ تبوک میں جب سامانِ رسد ختم ہو گیا۔ اور فاقہ کی نوبت آئی اور پیغمبرؐ نے بعض اونٹوں کے بخر کرنے کا حکم دیا اس وقت مخالفت کی۔ جنگ احد کے دن احد کی گھاٹیوں میں جو حرکتیں سرزد ہوئیں وہ بھی سراسر حکم پیغمبرؐ کی مخالفت تھی۔

ابو ہریرہؓ والے دن جب آنحضرتؐ نے خوشخبری دی تھی ہر اس شخص کو جو خدا سے موحد بن کر ملاقات کرے، منافق کی میت پر نماز پڑھنے کے روز۔

جنس و زکوٰۃ کی دونوں آیتوں میں۔ تہرے طلاق کی آیت میں تاویل کر کے مخالفت حکم پیغمبرؐ کی گئی۔ نوافل شہرِ رمضان کے متعلق جو احادیث پیغمبرؐ وارد ہیں ان میں کیفیتاً و کمیتاً تاویل کر کے مخالفت حکم پیغمبرؐ کی گئی۔ کیفیتِ اذان جو پیغمبرؐ سے منقول ہے اس میں تغیر کر کے حکم پیغمبرؐ کی مخالفت کی گئی۔

نماز جنازہ میں پیغمبرؐ نے جتنی تکبیریں کہنے کا حکم دیا تھا ان کی تعداد میں کمی بیشی کر کے حکم پیغمبرؐ کی مخالفت کی گئی۔

غرض کہاں تک ذکر کیا جائے بکثرت موارد ہیں جہاں حکم پیغمبرؐ کی صریح مخالفت کی گئی۔ جیسے حاطب بن بلتعہ والے معاملہ میں معارضہ کرنا۔ مقامِ ابراہیمؑ میں رسولؐ سے جو باتیں ظہور پذیر ہوئیں ان پر لب کشائی اور جیسے مسلمانوں کے گھر کو مسجد میں ملا لینا۔

ابو خراش بذلی کے دنبہ کے بارے میں یمنیوں کے خلاف فضیلہ کرنا اور جیسے نصر بن حجاج سلمیٰ کو جلا وطن کرنا۔ جبکہ بن سلیم پر حد۔

مکتوب نمبر ۲۹

آپ بقیہ موارد بیان فرمائیے۔ کوئی مورد چھوڑیے نہیں کہ مجھے دوا
آپ سے التماس کرنی پڑے۔ طول ہو جائے تو کوئی مضائقہ نہیں۔

س

جواب مکتوب

مقامات جہاں صحابہ نے

حکم پیغمبرؐ پر عمل نہ کیا

بہت بہتر، منجملہ ان مواقع کے جہاں صحابہ نے حکم پیغمبرؐ کی مخالفت کی تو یہیہ صلح حدیبیہ میں مخالفت کی۔ جنگ حنین میں مخالفت کی۔ جنگ

جاری کرنا۔ یہ چپراگا ہوں پر لگان کا لگانا۔

کفایت ترتیب جزویہ، شوری کے ذریعہ خلافت کے مسئلہ کو طے کرنا۔
مخصوص طریقے سے راست کو گھومنا، لوگوں کے بھید لینا، ان کی جاسوسی کرنا،
میراث میں عول و تعصیب، اس کے علاوہ اور بے شمار موارد میں جہاں
صحابہ نے حکم پیغمبر کو ٹھکرا دیا۔ زبردستی سے کام لیا۔ مصالح عامہ کو پیش
نظر رکھا۔

ہم نے اپنی کتاب سبیل المؤمنین میں ایک مستقل باب اس کی
نذر کیا ہے۔

مکتوب نمبر ۵۰

صحابہ کا مصلحت کو مقدم سمجھنا

کوئی با فہم و بصیرت اس میں شک نہیں کر سکتا کہ صحابہ نے ان تمام
موارد میں صریحی احکام پیغمبر کی جو مخالفت کی اور اپنی رائے و اجتہاد کو بہتر
سمجھا تو اس میں ان کی نیت خراب نہ تھی بلکہ مصلحت عامہ کے خیال سے انھوں
نے ایسا کیا۔ کیونکہ ان تمام موارد میں ان کا مقصود یہ رہا کہ امت کی جس میں
مجملاتی زیادہ ہو اور ملت اسلام کے لیے جو زیادہ بہتر ہو شوکت اسلام
جس سے زیادہ بڑھے وہ کرنا چاہیے۔ لہذا انھوں نے جو کچھ کیا اس میں ان
پر کوئی جرم عامہ نہیں ہوتا۔ خواہ وہ احکام پیغمبر نہ بجالائے ہوں۔ یا ان میں
تاویل کے مرتکب ہوئے ہوں۔ بہر حال ان سے کوئی مواخذہ نہیں کیا جاسکتا۔

اس کے علاوہ اور بھی کچھ ایسے نصوص ہیں (نصوص خلافت و
امامت کے علاوہ) جو خاص کرامیر المؤمنینؓ اور اہل بیت طاہرینؓ کے متعلق
وارد ہوئے اور ان نصوص پر صحابہ نے عمل نہیں کیا بلکہ ان کی مخالفت کی۔
خدا پر عمل کیا جیسا کہ تلاش و تجسس سے پتہ چلتا ہے۔

ظاہر ہے کہ جب صحابہ نے ان نصوص پر عمل نہیں کیا جو خلافت کے متعلق تھے
بلکہ ان نصوص کی سن مانی تاویلیں کیں تو ان نصوص پر وہ کب عمل کر سکتے تھے۔
جس طرح خلافت کے متعلق نصوص میں انھوں نے تاویلیں کیں اپنی رائے
اجتہاد پر عمل کرنا اطاعت پیغمبر کرنے اور حکم پیغمبر ماننے سے بہتر سمجھا اسی طرح ان
نصوص میں بھی اپنی رائے کو ترجیح دی۔

مش

اے لائحہ فرمایے لطافت ابن سعد میں حالات حضرت عمرؓ سے آپ کو سلام ہو گا کہ حضرت عمر
نے جعدہ پر جب کسی نے اس کے جرم کی گواہی بھی نہ دی اور نہ سوائے ورق کے کوئی اس کے جرم کا
مدعی ہی تھا جباری فرمادی تھی اس پر کسی نے اشار بھی کیے جو ابن سعد نے لکھے ہیں۔

باقی موارد کی تصریح پر اصرار

ہم نے آپ کو زحمت دی تھی کہ ان تمام موارد کا ذکر فرمائیے جہاں صحابہ نے پیغمبر کی مخالفت کی اپنی خود رائی سے کام لیا۔ آپ نے جواب میں بہت کچھ موارد ذکر فرمائے۔ اسی سلسلہ میں آپ فرماتے ہیں حضرت علیؑ اور اہلبیت طاہرینؑ کے متعلق نصوص خلافت کے علاوہ کچھ اور بھی نصوص پیغمبر نے فرمائے اور جس طرح صحابہ نے نصوص خلافت کو ٹھکرا دیا اسی طرح ان نصوص کو بھی نہ مانا کاش آپ ان نصوص کا بھی تفصیلاً ذکر فرماتے۔

س

جواب مکتوب

موضوع بحث سے باہر ہو جانا

آپ نے تسلیم کیا کہ مذکورہ بالا موارد میں صحابہ نے پیغمبر کے نصوص کی مخالفت کی۔ ہمارے کئی بیانات کی آپ نے تصدیق کی فائدہ مند رہ گیا آپ کا یہ کہنا کہ ایسا کرنے میں ان کی نیت اچھی تھی اور انھوں نے مصالحت عامہ کو مقدم سمجھا۔ وہ ہمیشہ امت کی بھلائی اور ملت کی بہتری اور شوکت اسلام کی ترقی کے خواہشمند رہے۔ یہ تو سب محل بحث سے خارج ہے اس سے آپ بھی انکار نہیں کر سکتے۔

آپ نے دریافت کیا تھا کہ صحابہ نے کب حکم پیغمبر نہ مانا اور اپنے اجتہاد ور لائے پر چلنا بہتر سمجھا۔ ہم نے وہ مقامات ذکر کر دیے اور آپ نے مان بھی لیا

اب رہ گیا یہ کہ انھوں نے کن وجوہ سے حکم پیغمبر نہ مانا۔ حکم پیغمبر نہ ماننے میں ان کی نیت اچھی تھی کہ بڑی اس کا کوئی سوال نہیں۔

مکتوب گرامی کی آخری سطروں میں خواہش کی ہے کہ میں ان نصوص کا تفصیلی ذکر کروں جو خصوصیت سے امیر المومنینؑ کے متعلق وارد ہوئے ہیں اور جو ان نصوص کے علاوہ ہیں جو خلافت سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ اس زمانہ میں امام سنن ہیں۔ تمام سنن واحادیث کے جامع ہیں۔ احادیث و سنن کی تلاش و تحقیق میں آپ نے بڑی محنت کی ہیں لہذا کسی کو یہ دہم و گمان بھی نہیں اور نہ کسی کو یہ غلط فہمی ہو سکتی ہے کہ وہ میرے اشارے کو آپ سے زیادہ سمجھتا ہے۔

تسنن میں آپ کا مد مقابل کوئی ہو سکتا ہے؟ آپ کا کوئی جواب بن سکتا ہے؟ ہرگز نہیں۔ اصل بات یہ ہے کہ کسی نے سچ کہا ہے:

”و کم سائل عن امرہ دھو عالم“

”بہت سے لوگ جانتے پہچانتے ہوئے کسی شے کے متعلق

دریافت کرتے ہیں۔“

آپ یقیناً جانتے ہوں گے کہ بہترے صحابہ حضرت علیؑ سے بغض رکھتے تھے آپ کے دشمن تھے۔ انھوں نے حضرت علیؑ سے جدائی اختیار کی آپ کو اذیتیں دیں، سب و شتم کیا۔ آپ پر ظلم کیا، آپ کے حریف بنے۔ آپ سے جنگ کی۔ خود آپ پر اور آپ کے اہل بیتؑ پر تلوار چلائی، جیسا کہ اس زمانے کے بزرگوں کے حالات دیکھنے سے بدیہی طور پر معلوم ہوتا ہے۔ حالانکہ رسول اللہؐ نے فرمایا تھا:

”جس نے میری اطاعت کی اس نے خدا کی اطاعت کی جس نے میری نافرمانی کی اس نے خدا کی نافرمانی کی اور جس نے علیؑ کی اطاعت

کی یقیناً اس نے میری اطاعت کی اور جس نے علیؑ کی نافرمانی کی
بے شک اس نے میری نافرمانی کی۔“

نیز آنحضرتؐ نے فرمایا:

”جس نے مجھ سے جدائی اختیار کی اس نے خدا سے جدائی اختیار
کی اور اے علیؑ تم دنیا میں سردار ہو اور آخرت میں سردار ہو
تم سے محبت رکھنے والا مجھ سے محبت رکھنے والا ہے اور
مجھ سے محبت رکھنے والا خدا سے محبت رکھنے والا ہے۔
اور تمھارا دشمن میرا دشمن اور میرا دشمن خدا کا دشمن ہے اور
ہلاکت اس کے لیے جو میرے بعد تم سے بغض رکھے۔“

یہ بھی آپؐ نے فرمایا:

”جس نے علیؑ کو دشنام دی اس نے مجھے دشنام دی اور جس
نے مجھے دشنام دی اس نے خدا کو دشنام دی۔“

یہ بھی آپؐ نے فرمایا:

جس نے علیؑ کو اذیت دی اس نے مجھے اذیت دی اور جس نے
مجھے اذیت دی اس نے خدا کو اذیت دی۔“

یہ بھی آپؐ نے فرمایا:

”جس نے علیؑ کو دوست رکھا اس نے مجھے دوست رکھا اور
جس نے علیؑ سے بغض رکھا اس نے مجھ سے بغض رکھا۔“

یہ بھی آپؐ نے فرمایا کہ:

اے علیؑ تم سے وہی محبت کرے گا جو مومن ہوگا اور تمھیں
وہی دشمن رکھے گا جو منافق ہوگا۔“

یہ بھی آپؐ نے فرمایا:

”خدا یا تو دوست رکھے اس کو جو علیؑ کو دوست رکھے، دشمن رکھے

اس کو جو علیؑ کو دشمن رکھے، مدد کر اس کی جو علیؑ کی مدد کرے

اور ذلیل و خوار کر اس کو جو علیؑ کی مدد ترک کرے۔“

ایک بار آنحضرتؐ نے حضرت علیؑ جناب سیدہ اور حسن و حسینؑ کو
دیکھ کر فرمایا:

”میں جنگ کرنے والا ہوں اس سے جو تم لوگوں سے جنگ کرے

اور مجھ صلح ہوں اس کے لیے جو تم سے صلح کرے۔“

اور جب آپؐ نے ان حضرات کو چادر میں لیا تھا تو منہ مایا:

”میں برسرِ پیکار ہوں اس سے جو ان سے برسرِ پیکار ہو اور مجھ

صلح ہوں اس کے لیے جو ان سے صلح کرے اور دشمن ہوں

اس کا جو ان سے دشمنی رکھے۔“

اسی طرح کی بے شمار احادیث و سنن ہیں جن میں سے کسی ایک کو بھی

بہتیرے صحابہ نے نہیں مانا۔ کسی ایک پر بھی عمل نہ کیا، بلکہ اپنے ہوا و ہوس کو

مقدم سمجھتے ہوئے اور ذاتی اغراض کو ترجیح دیتے ہوئے ان تمام احادیث و

سنن کے خلاف و ضد پر عمل کیا۔

ارباب بصیرت جانتے ہیں کہ تمام سنن و احادیث جو حضرت علیؑ

کی فضیلت و بزرگی میں وارد ہوئی ہیں وہ شل انھیں صریحی نصوص کے ہیں

جو آپؐ کی موالات کے واجب اور آپؐ کی مخالفت کے حرام ہونے کے

مقتضی وارد ہوئیں۔ دونوں قسم کی حدیثوں کا ایک ہی مطلب ہے۔ کیونکہ دونوں

قسم کی حدیثیں صرف ایک بات پر دلالت کرتی ہیں اور وہ یہ کہ خدا و رسولؐ کے

نزدیک آپ کی قدر منزلت بہت ہی جلیل، آپ کی شان بہت ہی عظیم اور درجہ بہت بلند ہے۔

ہم نے ان احادیث و سنن میں سے بہت کچھ ابتدائی خطوط میں ذکر کیے اور جو نہیں ذکر کیے وہ بے حد و حساب ہیں۔ ان لوگوں میں سے جن کی نگاہ سنن و احادیث میں بہت وسیع ہے اور ان کی معانی و مطالب بھی پوری طرح جانتے ہیں آپ ہی انصاف سے فرمائیں کہ ان احادیث و سنن میں کوئی ایسی حدیث بھی ملی جو امیر المومنینؑ کی مخالفت و عداوت اور آپ سے جنگ کرنے کی اجازت دیتی ہو۔ آپ کی ایذا رسانی، آپ سے بغض و عداوت جائز قرار دیتی ہو۔ آپ کی بیعت کئی، مظالم کے پہاڑ ڈھانے، برسرِ منبر آپ کو برا بھلا کہنے کو مناسب بتاتی ہو اور مناسب ہی نہیں بلکہ جمعہ اور عید کے دونوں خطبوں کے لیے سنت قرار دیتی ہو۔ ہرگز نہیں اور قطعاً نہیں لیکن اصل بات یہ ہے کہ جو لوگ ان باتوں کے مرتکب ہوئے انھوں نے ان احادیث کے باوجود ان کے بکثرت اور بتواتر ہونے کے ذرہ برابر پرواہ نہیں کی۔ ان احادیث میں سے کوئی حدیث بھی سیاسی اغراض پوری کرنے میں ان کے لیے مانع نہ ہو سکی۔

وہ لوگ جانتے تھے کہ حضرت علیؑ رسولؐ کے بھائی ہیں، آپ کے ولی ہیں، وارث ہیں، ہمراز ہیں، آپ کی عزت کے سرگروہ ہیں آپ کی امت کے ہارون ہیں۔ آپ کی پارہ جگر کے کفو ہیں۔ آپ کی ذریت کے باپ ہیں اور ان تمام لوگوں میں سب سے پہلے اسلام لانے والے ہیں۔ سب سے زیادہ خالص الایمان، سب سے زیادہ علم رکھنے والے۔ سب سے زیادہ عمل کرنے والے سب سے بڑھ کر بردبار، سب سے زیادہ یقین میں پختہ سب

سے بڑھ کر اسلام کی خاطر مشقت جھیلنے والے، بلاؤں میں سب سے زیادہ عہدگی سے ثابت قدم رہنے والے، سب سے زیادہ فضائل و مناقب کے مالک اسلام کے سب سے زیادہ حامی، اور ان سب سے زیادہ رسولؐ سے قربت رکھنے والے ہیں۔ رفتارِ گفتار، اخلاق و عادات تمام باتوں میں سب سے زیادہ رسولؐ سے مشابہ ہیں۔ قول و فعل اور خاموشی میں سب سے زیادہ بہتر و افضل ہیں لیکن ذاتی اغراض ہی ان لوگوں کے لیے سب کچھ تھے۔ ہر دلیل پر قدم تھے۔ لہذا اس کے بعد اگر وہ حدیث غدیر کو نہ مائیں اور ٹھکرا دیں اور اپنی رائے کو مقدم سمجھیں تو کون سا تعجب ہے۔ حدیث غدیر تو ان بے شمار احادیث میں سے فقط ایک حدیث ہے جسے ان لوگوں نے قابل تاویل سمجھا و جب العمل نہ جلتا اور اپنی رائے واجتہاد کو ترجیح دی۔ اپنے مصالح کو مقدم بنانا۔ حالانکہ رسولؐ کہہ چکے تھے کہ :

”میں تم میں ایسی چیز چھوڑے جاتا ہوں کہ اگر تم اس سے تمسک رہو گے تو کیسی گمراہ نہ ہو گے۔ ایک تو کتاب خدا ہے دوسرے میری عزت و اہلبیتؑ“
پیغمبرؐ نے یہ بھی فرمایا تھا کہ :

”میرے اہلبیتؑ کی مثال تمھارے درمیان ایسی ہے جیسی کشتی نوحؑ، جو کشتی نوحؑ پر سوار ہوا وہ تو بچا اور جو نہ سوار ہوا جس نے گریز کیا و ہلاک و تباہ ہوا“

”تمھارے درمیان میرے اہلبیتؑ کی مثال ایسی ہے جیسی نبی کریمؐ کے لیے بابِ حظ۔ جو اس میں داخل ہوا خدا نے اسے بخش دیا۔“

نیز یہ بھی فرمایا تھا کہ:

”ستارے روئے زمین کے باشندوں کے لیے امان ہیں غرقابی سے
اور میری عزت و اہل بیتؑ میری امت کے لیے اختلاف سے
باعث امان ہیں۔ پس اگر کوئی قبیلہ قبائل عرب سے میرے اہلبیتؑ
کا مخالفت ہوگا تو وہ ابلیس کا گروہ بن جائے گا۔“
اسی جیسی اور کثرت صحیح حدیثیں ہیں جن کو صحابہ نے مانا مگر ان پر عمل پیرا
نہ ہوئے۔

ش

مکتوب نمبر ۵

حضرت علیؑ نے بروز سقیفہ اپنی خلافت جانشینی کی
احادیث سے احتجاج کیوں نہ فرمایا؟

حق بخوبی واضح ہو گیا۔ خدا کا شکر ہے۔ البتہ ایک بات رہ گئی جس سے
ذرا اشتباہ باقی رہتا ہے میں اس کا ذکر کرتا ہوں تاکہ آپ اس کی نقاب کشائی کجی
فرمائیں اور اس کا راز ظاہر فرمائیں اور وہ یہ ہے کہ حضرت علیؑ نے سقیفہ کے دن
حضرت ابو بکر اور ان کی بیعت کرنے والوں کے آگے اپنی خلافت و وصایت کے
مستحق کوئی نص بھی پیش نہیں کی۔ آپ بتا سکتے ہیں کہ کیوں؟

س

جوابِ مکتوب

احتجاج نہ کرنے کے وجوہ

ساری دنیا جانتی ہے کہ نہ تو حضرت علیؑ سقیفہ میں موجود تھے اور نہ آپ کے ماننے والوں میں کوئی ایک بھی تھا۔ خواہ وہ بنی ہاشم سے ہوں یا غیر بنی ہاشم۔ کوئی بھی نہ تو بیعت کے وقت موجود تھا اور نہ سقیفہ کے اندر ہی گیا وہ تو بالکل الگ تھلگ تھے اور آنحضرتؐ کی رحلت کی وجہ سے ان پر جو سخت ترین مصیبت نازل ہوئی تھی اسی میں مبتلا تھے۔ آنحضرتؐ کے غل و گفن کی فکر میں پڑے تھے۔ اس وقت انھیں کسی اور بات کا دھیان بھی نہ تھا۔ یہاں تک کہ جب سقیفہ والوں نے اپنا کام کر لیا تو اب انھوں نے بیعت کو پختہ کرنے کا تہیہ کیا اور خلافت کی گرہ کو اچھی طرح مضبوط کرنے پر کمر بستہ ہوئے اور ہر وہ فعل و قول جس سے ان کی بیعت کمزور ہو سکتی یا ان کے عقد خلافت کو خدشہ لاحق ہو تا یا عوام میں تشویش و اضطراب پیدا ہوتا اس کے روکنے اس پر پہرہ بٹھانے کے لیے ایسا کر لیا۔

تو امیر المومنینؑ کو سقیفہ اور بیعتِ ابی بکر اور بیعت کرنے والوں سے تعلق ہی کیا تھا تا کہ ان پر آپ احتجاج فرماتے اور وہ بھی جب کہ بیعت ہو جانے کے بعد حکومت کے کرتا دھرتا پوری احتیاطی تدابیر کام میں لا رہے تھے اور اربابِ قوت و اقتدار اعلیٰ جبر و تشدد پرست رہے تھے۔

آپ ہی فرمائیے آج کل اگر کوئی شخص حکومت سے ٹکر لینا چاہے سلطنت

کا تختہ الٹنے پر آمادہ ہو تو کیا اس کے لیے آسان ہے اور کیا اربابِ حکومت اس کو اس کے حال پر چھوڑ دینا گوارا کریں گے۔ ہرگز نہیں اور قطعاً نہیں۔ اسی طرح اس زمانہ کا آجکل کے زمانہ سے اندازہ کیجیے۔

اس کے علاوہ امیر المومنینؑ سمجھ رہے تھے کہ اب اگر میں احتجاج بھی کرتا ہوں تو سوافتنہ و فساد کے کوئی فائدہ حاصل نہ ہوگا اور اس نازک وقت میں حق تلفی آپ کو گوارہ تھی لیکن یہ کسی طرح منظور نہ تھا کہ فتنہ و فساد برپا ہو کیونکہ امیر المومنینؑ اسلام پر پانچ آنے دینا نہیں چاہتے تھے نہ کلمہ توحید کی بربادی آپ کو گوارہ تھی جیسا کہ ہم گزشتہ اوراق میں بیان کر چکے ہیں کہ آپ ان دنوں ایسے شدید ترین مشکلات سے دوچار تھے کہ کسی شخص کو بھی ان مصائب و مشکلات کا سامنا نہ ہوا ہوگا۔

آپ کے کاندھوں پر دو بار گراں تھے۔ ایک طرف تو خلافتِ تمام نصوص و صیائے پیغمبرِ سمیت دل کو خون کر دینے والی آواز اور جگر کو چاک چاک کر دینے والی کراہ کے ساتھ آپ سے فریادی تھی آپ کو بے چین بنائے دیتی تھی دوسری طرف فتنہ و فساد کے اٹھتے ہوئے طوفانِ مٹا کر نہ رہے تھے جبروں کے ہاتھ سے نکل جانے عجب میں انقلابِ عظیم برپا ہونے اور اسلام کے یخ و بن سے اکھڑ جانے کا اندیشہ تھا۔ مدینہ اور اس پاس کے منافقین جو بڑے سرگرم سازشی تھے ان کی طرف سے فتنہ و فساد برپا ہونے کا بڑا خطرہ لاحق تھا کیونکہ رسولؐ کی آنکھ بند ہونے کے بعد ان کا اثر بہت بڑھتا جاتا تھا اور مسلمانوں کی حالت بالکل اس بھیڑ بکری جیسی ہو رہی تھی جو جاڑے کی تاریک راتوں میں بھیڑیوں اور وحشی درندوں میں بھٹکتی پھرتی ہے۔

مسئلہ کذاب، طلیح بن خلد، سحارِ منت، ثلثہ حمہ

مدعیان نبوت پیدا ہو چکے تھے اور ان کے ماننے والے اسلام کو مٹانے اور مسلمانوں کی تباہی و بربادی پر تلے ہوئے تھے۔ قیصر و کسریٰ وغیرہ تاک میں تھے۔ بغرض اور بہت سے دشمن عناصر جو محمد و آل محمد اور پیروان محمدؐ کے خون کے پیاسے تھے ملت اسلام کی طرف سے خار دل میں رکھتے تھے۔ بڑا غم و غصہ اور شدید بغض و عناد رکھتے تھے، وہ اس فکر میں تھے کہ کسی طرح اس کی بنیاد منہدم ہو جائے اور جڑ اکھڑ جائے اور اس کے لیے بڑی تیزی اور سرگرمی ان میں پیدا ہو چکی تھی۔

وہ سمجھتے تھے کہ ہماری آرزوئیں برائیں رسولؐ کے اٹھ جانے سے موقع ہاتھ آیا، لہذا اس موقع سے فائدہ اٹھانا چاہیے اور قبل اس کے کہ ملت اسلامیہ کے امور میں نظم پیدا ہو، حالات استوار ہوں اس مہلت سے چوکانہ چاہیے۔

اب حضرت علیؑ ان دو خطروں کے درمیان کھڑے تھے ایک طرف حق چھین رہا تھا، خلافت ہاتھوں سے جا رہی تھی۔ دوسری طرف اسلام کے تباہ و برباد ہو جانے اور رسولؐ کی ساری محنت مٹی میں مل جانے کا خوف تھا لہذا فطری و طبعی طور پر امیر المومنینؑ کے لیے بس یہی راہ نکلتی تھی کہ مسلمانوں کی زندگی کے لیے اپنے حق کو قربان کر دیں لیکن آپؐ نے اپنے حق خلافت کو محفوظ رکھنے اور انحراف کرنے والوں سے احتجاج کرنے کے لیے ایک ایسی صورت اختیار کی جس سے مسلمانوں میں اختلاف و افتراق نہ پیدا ہو اور کوئی فتنہ ایسا نہ اٹھ کھڑا ہو کہ دشمن موقع غیبت سمجھ کر اس سے فائدہ اٹھانے کی کوشش کریں۔ لہذا آپؐ خانہ نشین ہو گئے اور جب لوگوں نے مجبور کر کے آپؐ کو گھر سے نکالا۔ بغیر لڑے بھڑے گھر سے باہر نکلے۔ اگر آپؐ جلد بازی

سے کام لیتے تو آپؐ کی حجت پوری نہ ہوتی اور نہ شیعیان امیر المومنینؑ کے لیے کوئی ثبوت نمایاں ہوتا۔ آپؐ نے اپنے طرز سے دین کی بھی حفاظت کی اور اپنے حق خلافت کو بھی محفوظ رکھا۔

اور جب آپؐ نے دیکھا کہ اسلام کی حفاظت اور دشمنوں کی دشمنی کا جواب موجودہ حالات کے اندر صلح و آشتی پر موقوف ہے تو خود مصالحت کی راہ نکالی اور امت کے امن و امان، ملت کی حفاظت اور دین کو عزیز رکھتے ہوئے انجہام کو آغاز سے بہتر سمجھتے ہوئے اور شرعاً و عقلاً اس وقت جو فریضہ عائد ہوتا تھا کہ جو زیادہ اہمیت کا حامل ہوا سے مقدم رکھا جائے۔ آپؐ نے حکام وقت سے صلح کر لی کیونکہ اس وقت کے حالات تلوار اٹھانے یا حجت و تکرار کرنے کے متحمل نہ تھے۔ ایسا بھی نہیں کہ آپؐ نے بالکل احتجاج ہی نہ فرمایا ہو۔ باوجود ان تمام باتوں کے آپؐ، آپؐ کے فرزند، آپؐ کے حلقہ گوشش علماء آپؐ کے وصی ہونے اور آپؐ کی وصایت و جانشینی کے متعلق جو صریحی ارشادات پیغمبرؐ ہیں ان کی تبلیغ و اشاعت میں بڑی حکمت سے کام لیا کیے۔ جیسا کہ تلاش و تجسس سے پتہ چلتا ہے۔

ش

نے آپ کی وصایت و خلافت کے متعلق فرمائے تھے بڑی دل جمعی سے کام کیا۔ چونکہ اسلام کی حفاظت جان سے بڑھ کر عزیز تھی اور مسلمانوں کے شیرازہ کا بکھرنا کسی طرح منظور نہ تھا۔ اس لیے آپ نے نصوص کا تذکرہ کر کے اپنے دشمنوں سے جھگڑا مول نہیں لیا۔ چنانچہ آپ نے اپنے سکوت اختیار کرنے اور ان نازک حالات میں اپنے حق کا مطالبہ نہ کرنے کی معذرت بھی بعض مواقع پر فرمائی ہے چنانچہ فرماتے ہیں۔

”کسی انسان کو اس وجہ سے عیب نہیں لگایا جاسکتا ہے کہ اس نے اپنے حق کے حاصل کرنے میں دیر کی۔ عیب تو اس وقت لگانا چاہیے جب انسان حق نہ رکھتے ہوئے زبردستی کسی چیز کو حاصل کرے۔“

آپ نے نصوص کی نشر و اشاعت میں ایسے طریقے اختیار کیے جن سے حکمت کا پورا پورا مظاہرہ ہوا۔ یاد کیجیے۔ رجبہ والا روز جس دن آپ نے اپنے زائد خلافت میں لوگوں کو کوفہ کے میدان میں جمع کیا تاکہ غدیر کی یاد دلائی جائے۔ آپ نے اپنے خطبہ میں ارشاد فرمایا :

”میں ہر مرد و مسلمان کو قسم دیتا ہوں کہ جس نے غدیر خم میں اپنے کانوں سے رسولؐ کو اعلان فرماتے سنا ہو وہ اٹھ کھڑا ہو۔ جو کچھ سنا تھا اس کی گواہی دے۔“

تو آپ کے یہ کہنے پر تیس صحابی اٹھ کھڑے ہوئے جن میں بارہ تو ایسے تھے جو جنگ بدر میں شریک رہ چکے تھے۔ ان سب نے حدیث غدیر کی گواہی دی جسے انھوں نے خود اپنے کانوں سے رسولؐ کو ارشاد فرماتے سنا تھا۔

اس ناگفتہ بہ پراشوب زمانے میں جب کہ حضرت عثمان کے قتل اور بھرپور

مکتوب نمبر ۵۲

حضرت علیؑ نے کب احتجاج فرمایا؟

امامؑ نے کب احتجاج منسرمایا۔ آپ کے آل و اولاد، آپ کے دوستداروں نے کن مواقع پر احتجاج کیا۔ ہمیں بھی بتائیے۔

س

جواب مکتوب

حضرت علیؑ اور آپ کے شیعہ کا احتجاج

امامؑ نے ان نصوص اور ارشادات پیغمبرؐ کی نشر و اشاعت میں جو پیغمبرؐ

شام میں فتنہ و فساد جاری رہنے کی وجہ سے فضا خراب تھی۔ زیادہ سے زیادہ امیر المومنینؑ یہی کر سکتے تھے اور یہی آپؑ نے کیا۔ واقعہ یہ ہے کہ انتہائی ممکن صورت جو اس وقت احتجاج کرنے کی ہو سکتی تھی حکمت کے تمام پہلوں سے ہونے والی تھی۔ کون اندازہ کر سکتا ہے امیر المومنینؑ کے عجز العقول حکیمانہ طرز عمل کا کہ جب دنیا حدیث غدیر کو بھولتی جا رہی تھی اور قریب تھا کہ کسی دماغ میں اس کی یاد بھی باقی نہ رہے آپؑ نے بھرے مجمع سے اس کی گواہی دلوا کر اسے حیات تازہ بخشی اور رجبہ کے میدان میں مسلمانوں کے سامنے غدیر خم کے موقع پر رسولؐ کے اہتمام کی تصویر کشی کر کے وہ منظر یاد دلایا جب رسولؐ نے ایک لاکھ بیس ہزار مسلمانوں کے درمیان بالائے منبر حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر بلند کیا اور پورے مجمع کو دکھا کر پہنچوا کر ارشاد فرمایا تھا کہ یہی علیؑ میرے ولی ہیں۔ اسی واقعہ کے بعد حدیث غدیر احادیث متواترہ کا بہترین مصداق بن گئی۔

آپؑ غور و فکر میں حکیم اسلام کے طرز عمل پر کہ آپؑ نے بھرے مجمع میں انتہائی اہتمام و انتظام فرما کر صاف صاف لفظوں میں اس کا اعلان کیا تھا۔ اس کے بعد غور کیجیے رجبہ کے دن امیر المومنینؑ کے حکمت سے بریز طرز عمل پر دونوں واقعے کس قدر ملتے جلتے اور ایک دوسرے پر پوری پوری مشابہت رکھتے ہیں وہاں پیغمبرؐ نے مجمع کو قسم دے کر پوچھا کہ:

”کیا میں تمہاری جانوں پر تم سے زیادہ قدرت و اختیار نہیں رکھتا؟“

جب سارے مجمع نے اقرار کیا تو آپؑ نے فرمایا کہ:

”جس جس کا میں مولا ہوں اس کے علیؑ بھی مولا ہیں۔“

وہی روش امیر المومنینؑ یہاں بھی اختیار کرتے ہیں۔ رجبہ میں مسلمانوں سے جن میں ہر خط ملک اور ہر قوم و قبیلہ کے افراد جمع تھے فرماتے ہیں اور قسم دیتے ہیں کہ جس جس نے غدیر کے میدان میں رسولؐ کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہو اور اپنے کانوں سے ارشاد فرماتے سنا ہو وہ اٹھے اور اٹھ کر گواہی دے۔

جس قدر حالات اجازت دے سکتے تھے امیر المومنینؑ نے اپنا حق جتلانے میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کیا۔ ساتھ ہی ساتھ سکون و سلامت روی کو بھی ہاتھ سے جانے نہ دیا جسے آپؑ بہر حال مقدم سمجھتے تھے۔

اپنی خلافت و وصایت سے لوگوں کو مطلع کرنے اور ارشادات پیغمبرؐ جو آپؑ کی خلافت و امامت کے متعلق تھے اس کے نشر و اشاعت میں یہی طرز عمل امیر المومنینؑ کا ہمیشہ رہا چونکہ ناواقف و لاعلم افراد کو واقف کار بنانے کے لیے آپؑ ایسی ہی صورتیں اختیار فرماتے جو نہ تو کسی ہنگامے کا سبب ہوں نہ ان سے بیزاری پیدا ہونے کا احتمال ہو۔

آپؑ ملاحظہ فرمائیے۔ دعوت ذوالعشرہ سے متعلق امیر المومنینؑ کی وہ حدیث جسے تمام محدثین نے مرویات امیر المومنینؑ کے ذیل میں درج کیا ہے۔ یہ حدیث طولانی اور بہت ہی مہتمم بالشان حدیث ہے ابتداء عہد اسلام سے آج تک اسے اعلام نبوت اور آیات اسلام میں سے شمار کیا جاتا ہے کیونکہ یہ حدیث حضرت سرور کائنات کے زبردست معجزہ نبوت یعنی ٹھوڑے کھانے سے بڑی تعداد میں لوگوں کو شکم سیر کر دینے کے واقعہ پر مشتمل ہے۔ اسی حدیث کے آخر میں ہے کہ حضرت امیر المومنینؑ کی گردن پر ہاتھ رکھ کر ارشاد فرمایا:

”یہ میرے بھائی ہیں۔ میرے دھی ہیں۔ تم میں میرے جانشین

ہیں۔ تم ان کی بات سننا اور ان کی اطاعت کرنا۔“

امیر المومنینؑ برابر اس حدیث کا تذکرہ فرمایا کیے کہ رسالت مآبؐ نے آپ سے فرمایا :

”اے علیؑ تم میرے بعد ہر مومن کے ولی ہو“

اور نہ جانے کتنی مرتبہ آپؑ نے رسولؐ کی یہ حدیث بیان کی کہ :

”اے علیؑ میرے نزدیک تمہیں وہی منزلت حاصل ہے جو

موسیٰؑ سے بارونؑ کو تھی سوائے اس کے کہ میرے بعد کوئی بنی

نہ ہوگا“

اور بارہا آپؑ نے غدیر خم کے موقع پر رسولؐ کی ارشاد فرمائی ہوئی حدیث دہرائی۔ رسولؐ نے لوگوں سے خطاب کر کے پوچھا تھا کہ :

”میں تم مومنین سے زیادہ تمہارے نفوس پر قدرت و اختیار

نہیں رکھتا؟ سب نے کہا بے شک اس پر آنحضرتؐ نے

فرمایا کہ جس کا میں ولی ہوں اس کے یہ علیؑ ولی ہیں“

اس کے علاوہ اور بھی بے شمار حدیثیں ہیں جن کی امیر المومنینؑ روایت فرماتے لوگوں سے بیان کرتے رہے آپؑ نے پورے طور پر ثقہ اور مستند افراد میں ان احادیث کی اشاعت کی۔ اس پر آشوب زمانہ اور نازک حالات میں زیادہ سے زیادہ امیر المومنینؑ کے لیے یہی گنجائش تھی کہ آپؑ پیغمبر کے ان اقوال کا تذکرہ فرمائیں، ان حدیثوں کی روایت فرمائیں اور اس طرح اپنے حقدار خلافت ہونے کو اپنا زانہ کے کاٹوں تک پہنچائیں اور امیر المومنینؑ نے اسے اٹھانہ رکھا۔ جتنی حالات نے اجازت دی اتنی اشاعت فرماتے رہے۔

شوریٰ کے دن آپؑ نے مخالفین کے لیے عذر کی کون سی گنجائش باقی

رہنے دی۔ خدا کا خوف دلانے میں کون سی بات اٹھا رکھی۔ اپنے جس قدر

خصوصیات و کمالات تھے ایک ایک کر کے گنائے، اپنے تمام فضائل و مناقب یاد دلا کر اپنے حقدار خلافت ہونے کو ظاہر کیا۔ ہر طرح ان پر احتجاج فرمایا۔

پھر جب آپؑ خود سربراہ آرائے حکومت ہوئے تو برابر اپنی مظاہریت کا اظہار فرمایا کیے۔ شروع ہی سے مستحق خلافت ہونے کو ثابت کیا۔ ابتدا میں خلافت سے محروم رکھے جانے پر آپؑ کو جو صدمہ ہوا، اذیتیں پہنچیں، بالائے منبر آپؑ نے اس کا شکوہ کیا۔ یہاں تک آپؑ نے فرمایا :

”قسم بخدا اس جامعہ خلافت کو زبردستی فلاں شخص نے سپن لیا

حالانکہ وہ اچھی طرح واقف تھا کہ مجھے خلافت میں وہی جگہ

حاصل ہے جو آسیا میں یمن کو حاصل ہوتی ہے۔ مجھ سے علوم کے

دریا بہتے ہیں اور وہ بلند منزلت ہے میری کہ طائر خیال بھی

مجھ تک بلند نہیں ہو سکتا۔ مگر میں نے اس پر پردہ ڈال دیا

اور اس سے پہلو تہی اختیار کی۔ میں عجب کشمش و اضطراب

میں تھا۔ عجب گو مگو کی حالت تھی میری کہ میں اس کے ٹھوٹے

بازو سے حملہ کر بیٹھوں یا اس گھٹا ٹوپ تاریکی پر صبر کروں جس

بڑا بوڑھا ہو جائے اور چھوٹا جوان ہو جائے اور مومن انتہائی

اذیت میں اس وقت تک مبتلا رہے جب تک کہ خداوند عالم

سے ملحق نہ ہو۔ میں نے دیکھا کہ ان دونوں باتوں میں صبر زیادہ

بہتر ہے۔ میں نے صبر کیا حالانکہ آنکھیں جل رہی تھیں اور گلا گھٹ

رہا تھا کہ میری دولت لٹ رہی ہے“

اس پورے خطبہ (شقشقیہ) کے آخر تک آپؑ نے اسی کا ماتم کیا۔

نہ جانے کتنی مرتبہ آپؑ نے ارشاد فرمایا ہوگا :

”پالنے والے! قریش اور ان کو مذہب بچانے والوں کے مقابلہ میں
مجھ سے طالب اعانت ہوں۔ انھوں نے قطع رحم کیا اور میری
بلندی منزلت کو حقیر و پست بنایا اور ایسی چیز کے واسطے جو
حقیقتاً میرے لیے ہے جس کا میں حقدار ہوں، مجھ سے جھگڑنے
کے لیے ایک کا بیٹھے ہیں“

”ثم قالوا: الا ان في الحق ان تاخذه وفي الحق
ان تتركه“

کسی کہنے والے نے امیر المومنینؑ سے کہا کہ:

”اے فرزند ابوطالب! آپ اس امر خلافت میں حریص معلوم
ہوتے ہیں“

آپ نے فرمایا:

”بلکہ تم قسم بخدا زیادہ حریص ہو۔ میں تو اپنا حق طلب کر رہا ہوں،
اور تم لوگ میرے اور میرے حق کے درمیان رکاوٹ بن رہے
ہو۔“

نیز آپ نے ایک موقع پر فرمایا:

”قسم بخدا میں ہمیشہ اپنے حق سے روکا گیا اور ہمیشہ مجھ پر دوسروں
کو ترجیح دی گئی جس وقت سے رسولؐ کی آنکھ بند ہوئی اس
وقت سے لے کر آج تک“

ایک مرتبہ آپ نے ارشاد فرمایا:

”وہ ہمارا حق ہے اگر ہمارا حق ہمیں دے دیا گیا تو خیر نہیں تو
پھر ہم بھی چل کھڑے ہوں گے۔“

”لسنا حق فذل ان اعطيناه، وإلا دكينا اعجاز
الإبل وان طال السرى“

ایک خط جو آپ نے اپنے بھائی عقیل کو لکھا۔ اس میں فرماتے ہیں:
”بدلہ لینے والے ہماری طرف سے قریش کو بدلہ دیں انھوں نے
میرا قطع رحم کیا اور میرے بھائی کی قوت و سطوت مجھ سے چھین
لی۔“

امیر المومنینؑ نے بار بار فرمایا:

”میں نے اپنے گرد و پیش نگاہ ڈالی۔ کوئی اپنا مددگار نظر نہ آیا لے
دے کے بس میرے گھر والے تھے۔ میں نے ان کا مرنا گوارا نہ
کیا۔ خس و خاشاک پڑے رہنے کے باوجود آنکھیں بند رکھیں اور
گلا گھٹ رہا تھا مگر پیٹ پر مجبور ہوا۔ سکوت اختیار کرنے
اور غمگن سے زیادہ تلخ گھونٹ پینے پر میں نے صبر کیا۔“
ایک مرتبہ آپ نے فرمایا:

”کہاں ہیں وہ لوگ جو ہمارے ہوتے اپنے کو راسخین فی العلم کہتے
ہیں۔ جھوٹ بولتے ہیں، سرکشی کرتے ہیں، خداوند عالم نے
ہمیں سر بلند بنایا، انھیں پست کیا۔ ہمیں اپنی عطاؤں سے

سے شیخ البلاغہ۔

۲۷ شیخ البلاغہ ج ۳ صفحہ ۶۷ حقیقہ ان مکتوب۔

سے شیخ البلاغہ ج ۱ اول خطبہ ۳۵ صفحہ ۶۲۔

سے شیخ البلاغہ ج ۲ ثانی صفحہ ۳۶۔

”اے ابن عباس تم جانتے ہو کہ رسولؐ کے بعد خلافت سے تمہیں
کس چیز نے محروم رکھا؟“
ابن عباس کہتے ہیں کہ:

”میں نے مناسب نہ جانا کہ جواب دوں میں بولا: اے حضور!
اگر میں نہیں جانتا تو آپ تو جانتے ہی ہیں“
حضرت عمرؓ نے کہا:

”لوگوں کو یہ بات گوارا نہ ہوئی کہ نبوت و خلافت دونوں تم ہی
میں جمع ہو کر رہ جائیں اور تم خوش خوش رہ کر اپنی قوم والوں
کو روندو۔ لہذا قریش نے خلافت کو اپنے لیے چنا اور وہ اس
خیال میں درستی پر تھے اور وہ موفق بھی ہوئے۔“
ابن عباس کہتے ہیں کہ میں نے کہا:

”اے حضور! اگر مجھے بھی بولنے کی اجازت دیں اور خفا نہ ہوں
تو کچھ عرض کروں“
حضرت عمرؓ نے کہا:

”ہاں ہاں کہو۔“
ابن عباس کہتے ہیں: تب میں نے کہا:
”آپ کا یہ کہنا کہ قریش نے خلافت کو اپنے لیے اختیار کیا اور
اس خیال میں وہ اس کے لیے موفق بھی ہوئے تو اگر قریش خدا
کی مرضی سے اپنے لیے یہ اختیار کیے ہوتے (یعنی خدا بھی انہیں
خلافت کے لیے پسند کیے ہوتا) تو یقیناً وہ حق پر تھے۔ نان کی رو
کی جاسکتی اور نہ ان پر حسد کیا جاتا۔ آپ نے یہ جو کہا کہ قریش

مکتوب نمبر ۵۳

سلسلہ بیان کو مکمل کرنے کے لیے میری التجا ہے کہ آپ امیر المؤمنینؑ و
جناب سیدہؑ کے ماسوائے دیگر حضرات کے احتجاج ذکر فرمائیے۔

س

جواب مکتوب

عبداللہ بن عباس کا احتجاج

میں آپ کی توجہ اس گفتگو کی طرف مبذول کرتا ہوں جو ابن عباس
اور حضرت عمرؓ کے درمیان ہوئی۔ ایک طویل الی گفتگو کے دوران میں جب حضرت
عمرؓ نے یہ فقرہ کہا کہ:

والے راضی نہ ہوئے کہ خلافت و نبوت دونوں تمہارے ہی ہند رہیں تو خداوند عالم نے ایک قوم کی اسی راضی نہ ہونے پر ان الفاظ میں توصیف کی ہے : ذلک بانہم کرہوا ما انزل اللہ فاحبط اعمالہم ۔ انھوں نے ناپسند کیا ان آیات کو جو خداوند عالم نے نازل کیں تو خدا نے بھی ان کے سارے اعمال خاک میں ملا دیے ۔

اس پر حضرت عمر بولے :

”وائے ہوائے ابن عباس تمہارے بارے میں مجھے کچھ باتیں معلوم ہوتی رہی ہیں۔ مجھے تو پسند نہیں کہ واقفانہ صیغہ ہوں جس کی وجہ سے تمہاری منزلت میرے نزدیک گھٹ جائے“

ابن عباس بولے :

”حضور ذہ کون سی باتیں ہیں اگر وہ حق بجانب ہیں تب کوئی وجہ نہیں کہ میری منزلت آپ کے دل سے جاتی رہے۔ اگر وہ باطل پر ہیں تو میں ان سے کنارہ کشی پر تیار ہوں“

حضرت عمر نے کہا :

”مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ تم کہتے ہو کہ خلافت کو لوگوں نے ہم سے حسد کر کے ، باغی ہو کر اور ازراہ ظلم پھیر لیا“

ابن عباس کہتے ہیں کہ میں بولا :

”سرکار آپ کا یہ جملہ کہ ازراہ ظلم پھیر لیا تو یہ ہر دانا اور نادان پر روشن ہے۔ رہ گیا یہ فقرہ کہ ”حسد کی وجہ سے“ تو اس کے متعلق عرض ہے کہ جناب آدم سے بھی حسد کیا گیا تھا اور ہم تو

انہی کی اولاد ہیں جن سے حسد کیا گیا“
تیسری گفتگو میں حضرت عمر نے کہا :

”اے ابن عباس میں تو یہ سمجھتا ہوں کہ علیؑ واقفانہ مظلوم ہیں اور خلافت ان سے چھین کر ظلم کیا گیا“

اس پر ابن عباس کہتے ہیں کہ میں نے کہا :

”تو حضور خلافت انھیں واپس کیوں نہ کر دیں“

اس پر حضرت عمر نے میرے ہاتھ سے اپنا ہاتھ کھینچ لیا اور غراتے ہوئے آگے بڑھ گئے۔ پھر ٹھہر گئے میں قدم بڑھا کر پاس پہنچا۔ حضرت عمر بولے :

”اے ابن عباس میں تو یہ سمجھتا ہوں کہ علیؑ کو لوگوں نے صغیر السن سمجھ کر خلیفہ نہ ہونے دیا۔“

ابن عباس کہتے ہیں کہ اس پر میں بولا :

”مگر خدا کی قسم خدا و رسولؐ نے تو اس وقت انھیں صغیر السن نہ جانا جب علیؑ کو خدا اور رسولؐ نے حکم دیا تھا کہ جا کر آپ کے دست ابو بکر سے سورہ براتہ لے لیں۔“

ابن عباس کہتے ہیں کہ :

”اس پر حضرت عمر نے منہ پھیر لیا اور جلدی سے آگے بڑھ گئے۔ میں پلٹ آیا۔“

ابن عباس اور حضرت عمر کی نہ جانے اس مسئلہ پر کتنی مرتبہ باتیں ہوئیں صفحات مابقی میں وہ واقعہ آپ ملاحظہ فرما چکے ہیں جب ابن عباس نے خواج

کے مقابلہ میں علیؑ کی دس خصوصیات ذکر کر کے احتجاج فرمایا تھا بہت ہی جلیل الشان اور طولانی حدیث ہے۔ اسی میں ابن عباس نے کہا تھا :

”حضرت سرور کائناتؑ نے اپنے بنی عام سے کہا کہ تم میں کون ایسا ہے جو دین و دنیا میں میرا ولی بنے۔ سب نے انکار کیا جن علیؑ نے آمادگی ظاہر کی کہ میں دین و دنیا میں آپ کا ولی ہوں گا یا رسول اللہ۔ اس پر سرور کائناتؑ نے حضرت علیؑ سے فرمایا تم دنیا و آخرت میں میرے ولی ہو“

آگے چل کر ابن عباس نے کہا :

”رسول اللہ جنگ تبوک کے لیے روانہ ہوئے لوگ بھی ہمراہ تھے حضرت علیؑ نے پوچھا۔ میں بھی ساتھ چلوں؟ رسولؐ نے فرمایا نہیں اس پر حضرت علیؑ رونے لگے۔ رسولؐ نے فرمایا : اے علیؑ کیا تم کو یہ بات گوارا نہیں کہ میرے نزدیک مختاری وہی منزلت ہو جو ہارونؑ کی منزلت تھی موسیٰؑ کے نزدیک سوائے اس کے کہ میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا۔ اے علیؑ میرا جانا ممکن نہیں جب تک تمھیں میں یہاں اپنا جانشین چھوڑ کے نہ جاؤں“

ابن عباس کہتے ہیں کہ :

”اور رسولؐ نے یہ سچی فرمایا کہ اے علیؑ ! تم میرے بعد ہر مومن کے ولی ہو“

ابن عباس کہتے ہیں :

”اور رسولؐ نے فرمایا کہ جس کا میں مولا ہوں اس کے علیؑ بھی مولا ہیں“

بنی ہاشم کے اکثر افراد نے اسی طرح مختلف مواقع پر احتجاج کیا یہاں تک کہ امام حسنؑ، ابوبکر کے پاس جبکہ وہ منبر رسولؐ پر بیٹھے تھے پہنچے اور کہا :

”اُتر دو، میرے باپ کے بیٹھنے کی جگہ ہے“

ایسا ہی واقعہ امام حسینؑ کا حضرت عمرؓ کے ساتھ پیش آیا وہ بھی منبر پر ایک مرتبہ بیٹھے تھے کہ امام حسینؑ پہنچے اور آپ نے ان سے اُتر آنے کو کہا۔

شیعی کتابوں میں بنی ہاشم اور بنی ہاشم کے طرفدار صحابہ و تابعین صحابہ کے بے شمار احتجاج موجود ہیں۔ آپ ان کی کتابوں میں ملاحظہ فرمائیے۔ صرف علامہ طبری کی کتاب الامتاج میں خالد بن سعید بن عاصؓ، سلمان فارسیؓ، ابوذر غفاریؓ، عمار یاسرؓ، بریدہ اسلمیؓ، ابوالہثیم ابن تیہانؓ، دہشل و عثمانؓ فرزندان حنیفؓ، خزیمہ بن ثابتؓ ذوالشہادتینؓ، ابی بن کعبؓ، ابوالیوب انصاریؓ وغیرہ میں سے ہر شخص کے احتجاج مذکور ہیں۔ وہی کافی ہوں گے۔

میں نے منہج ان لوگوں کے جنہوں نے ابوبکر کی خلافت زمانہ خالد بن سعید بھی ہیں بنینہ تک انھیں انکار رہا۔ طبقات ابن سعد جلد ۴ ص ۵۸۱ ابن سعد نے لکھا ہے کہ جب ابوبکر نے شام کی طرف لشکر روانہ کیا تو انھیں خالد کو سردار مقرر کیا اور علم شکرے کے ان کے گھر پر آئے۔ اس پر عمرؓ نے کہا تھا کہ تم خالد کو اشری دیتے ہو اور ان کے جو غیلاست ہیں وہ تمھیں اچھی طرح معلوم ہیں حضرت عمرؓ اسٹا پیچھے پڑے کہ آخر ابوبکرؓ نے آدمی بھیج کر علم واپس منگایا۔ خالدؓ نے واپس کر دیا اور کہا تمھارے اشر بنائے سے نہ تو پہلے مجھے خوشی ہوئی تھی نہ اب معذرت کرنے سے مجھے رنج ہوا۔ حضرت ابوبکرؓ نے ان کے گھر آکر بہت عذر و معذرت کی اور کہا کہ عمرؓ کو میرا آنا اور معذرت کرنا معلوم نہ ہونے پائے۔ جس جس نے شام کی طرف لشکر کی روانگی کا ذکر کیا ہے اس واقعہ کی طرف مزور اشارہ کیا ہے۔ یہ واقعہ مشہور واقعات میں سے ہے۔

اہل بیت طاہرینؑ اور ان کے دوستانہ کے حالات کی چھان بین کیجیے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ احتجاج کا جب بھی موقع ملا انھوں نے اتھ سے جانے نہ دیا۔ مختلف طریقوں سے احتجاج فرمایا کیے۔ صاف صاف لفظوں میں، کبھی اشارتاً، کبھی سختی سے، کبھی نرمی سے، کبھی دوران تقریر میں، کبھی بصورت تحریر، کبھی نشر میں کبھی نظم میں، جیسا موقع ہوا اور نازک حالات نے جس صورت سے اجازت دی غافل نہیں رہے۔

یہی وجہ تھی کہ احتجاج کرنے والے نے بطور احتجاج استدلال امیر المومنینؑ کے دھی پیغمبرؑ ہونے کا اکثر و بیشتر ذکر کیا جیسا کہ جستجو سے پتہ چلتا ہے۔

مش

مکتوب نمبر ۵۴

کن لوگوں نے آپ کے دھی ہونے کا ذکر کیا اور کب احتجاج کیا؟ مثلاً
دھی ایک مرتبہ جب جناب عائشہ کے سامنے اس کا ذکر کیا گیا مگر جناب عائشہ
نے تردید کر دی تھی جیسا کہ ہم قبل میں بیان کر چکے ہیں۔

س

جواب مکتوب

خود امیر المومنینؑ نے برسر منبر ذکر فرمایا۔ ہم اصل عبارت صفحات ماسبق پر نقل کر چکے ہیں۔ نیز جس جس نے دعوتِ عشرہ والی حدیث جس میں امیر المومنینؑ کے دھی پیغمبرؑ ہونے کی صاف صاف تصریح کی ہے روایت کی ہے اس نے امیر المومنینؑ ہی کی طرف اس حدیث کی نسبت دی ہے۔ تمام اسناد آپ ہی تک

فہمی ہوئے ہیں۔ آپ ہی سے سب نے سنا اور آپ ہی سے سب نے روایت کی جس کا مطلب یہ ہوا کہ جتنے اشخاص نے اس حدیث کی امیر المومنینؑ سے روایت کی سب سے آپ نے اپنے وصی ہونے کا ذکر فرمایا۔ ہم اس حدیث کو گزشتہ صفحات پر ذکر کر چکے ہیں۔

امیر المومنینؑ کی شہادت کے بعد امام حسن مجتبیٰؑ نے جو خطبہ ارشاد فرمایا اس میں آپ نے فرمایا تھا:

”میں بنی کا سرزند ہوں میں وصی کا بیٹا ہوں“

امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ:

”حضرت علیؑ رسولؐ کے ساتھ ساتھ رسالت کے پہلے روشنی دیکھتے اور آواز سنتے تھے“

نیز آپ فرماتے ہیں کہ:

”حضرت سرور کائناتؑ نے امیر المومنینؑ سے فرمایا اگر میں خاتم الانبیاء نہ ہوتا تو تم میری نبوت میں شریک ہوتے، اگر بنی نہیں تو تم بنی کے وصی، بنی کے وارث ہو“

یہ چیز تقریباً جملہ اہل بیت علیہم السلام سے تواتر منقول ہے اور الطبیبت و موالیان اہل بیت کے نزدیک صحابہ کے زمانہ سے لے کر آج تک بدیہات میں سے کبھی جاتی ہے۔

جناب سلمان فارسی فرماتے ہیں کہ:

”میں نے رسولؐ کو کہتے سنا: میرے وصی، میرے رازوں کی نگہ اور بہترین وہ فرد جسے میں اپنے بعد چھوڑوں گا جو میرے وعدوں کو پورا کرے گا اور مجھے میرے دیون سے بکدوش بنائے گا وہ

علیؑ ابن ابی طالب ہیں“

جناب ابوالیوب انصاری فرماتے ہیں کہ:

”میں نے رسول اللہؐ کو کہتے سنا آپ جناب سیدہ سے فرماتے تھے کیا تم جانتی نہیں کہ خداوند عالم نے روئے زمین کے باشندوں پر نگاہ کی ان میں تمہارے باپ کو منتخب کیا اور نبوت سے سرفراز کیا پھر دوبارہ نگاہ کی اور تمہارے شوہر کو منتخب کیا اور مجھے وحی کے ذریعہ حکم دیا تو میں نے ان کا نکاح تمہارے ساتھ کر دیا

اور انھیں اپنا وصی بنایا“

بریدہ کہتے ہیں کہ میں نے رسولؐ کو کہتے سنا:

”ہر بنی کے لیے وصی اور وارث ہوا کرتا ہے اور میرے وصی و

وارث علیؑ بن ابی طالب ہیں“

جناب جابر بن یزید جعفی جب امام محمد باقرؑ سے کوئی حدیث روایت کرتے تو کہتے کہ مجھ سے وصی الامام و وصیوں کے وصی نے بیان کیا (ملاحظہ ہو میزان الاعتدال علامہ ذہبی حالات جابر)

ام غیر بنسبت حریش بارقیہ نے جنگ صفین کے موقع پر ایک تقریر کی جس میں انھوں نے اہل کوفہ کو معاذیہ سے جنگ کرنے پر ابھارا تھا۔ اس تقریر میں انھوں نے یہ بھی کہا تھا:

”آؤ، آؤ، خدا تم پر رحمت نازل کرے۔ اس امام کی طرٹ جو

عادل ہیں، وصی پیغمبر ہیں، و خدا کرنے والے اور صدیق اکبر ہیں“

اسی طرح کی پوری تقریر ان کی تھی۔

یہ تو سلف صالحین کا ذکر تھا جنہوں نے اپنے اپنے خطبوں میں اپنی حدیثوں میں وصیت کا تذکرہ کر کے اس کو مستحکم کیا۔ اگر ان کے حالات کا جائزہ لیجیے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ وہ وصی کا لفظ امیر المومنین کے لیے یوں استعمال کرتے تھے جیسے مسیحات کے لیے اسماء کا استعمال ہوتا ہے۔ آپ کا نام ہی پڑ گیا تھا وصی۔ حد تو یہ ہے کہ صاحب تاج العروس جلد ۱۰ ص ۲۹۲ لغت تاج العروس میں لفظ وصی کے معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”الوصی کعنی لقب علی“۔

”وصی بر وزن غنی حضرت علیؑ کا لقب ہے۔“

اشعار میں اس قدر کثرت سے آپ کے لیے لفظ وصی کا استعمال کیا گیا ہے کہ کوئی حساب ہی نہیں۔ ہم صرف چند شعرا اپنے مقصد کی توضیح میں ذکر کیے دیتے ہیں۔

عبداللہ بن عباس بن عبدالمطلب کہتے ہیں:

وصی رسول اللہ من دون اہلہ وفارسہ ان قیل ہل من منازل

”آپ رسول خدا کے وصی ہیں المہبتؑ میں آپ کے سوا اور کوئی

وصی رسولؐ نہیں اور اگر میدان جنگ میں دشمن کی طرف سے

مقابل کی طلب ہو تو آپ ہی شہسوار شجاعت ہیں“

غیرہ بن حارث بن عبدالمطلب نے جنگ صفین میں چند شعر کہے تھے جس میں اہل عراق کو معاویہ سے جنگ پر ابھارا تھا۔ اس میں ایک شعر یہ بھی تھا

ہ ہذا وصی رسول اللہ قاتلکم وصہرہ و کتاب اللہ فتد نشرہ

”یہ رسول اللہؐ کے وصی اور مختار سے قاتل ہیں۔ رسولؐ کے داماد

اور خدا کی کھلی ہوئی کتاب ہیں“

عبداللہ بن ابی سفیان بن حارث بن عبدالمطلب کہتے ہیں:

ومن اعلیٰ ذاک صاحب خیبر وصاحب بدر یوم سالت کتائبہ

وصی النبی المصطفیٰ وابن عمہ فمن ذابیدانیہ ومن ذایقاربہ

”اور ہم ہی میں سے وہ علیؑ ہیں خیبر والے (جنہوں نے خیبر فتح کیا)

اور بدر والے (جن کی بدولت جنگ بدر میں فتح ہوئی) جو پیغمبر

خدا حضرت محمد مصطفیٰؐ کے وصی اور ان کے چچا کے بیٹے ہیں کون

ان کا مقابلہ کر سکتا ہے اور عزت و شرف میں کون ان سے قریب

ہو سکتا ہے“

ابوالمہتم بن تیمان صحابی پیغمبرؐ نے (جو جنگ بدر میں بھی شریک رہ چکے ہیں)

جنگ جمل کے موقع پر چند شعر کہے تھے۔ ان میں یہ شعر بھی تھا:

ان الوصی امامنا وولینا برح الخفاء وباحت الاسرار

”وصی پیغمبر ہمارے امام و حاکم ہیں۔ پردہ اٹھ گیا اور راز

ظاہر ہو گئے“

خرمیر بن ثابت ذو الشہادین نے (یہ بھی جنگ بدر میں شریک رہ چکے ہیں)

جنگ جمل کے موقع پر چند شعر کہے، ان میں ایک شعر یہ تھا:

یا وصی النبی فتد احدثت الحرو الأعادی و سارت الاظفان

”اے وصی رسولؐ جنگ نے دشمنوں کو متحرک کر دیا ہے۔ ہودج

نشین عورتیں مقابلہ کے لیے چل کھڑی ہوئی ہیں“

انہیں کے یہ اشعار بھی ہیں:

اعانتی خلی عن علی وعلیہ بمالین فیہ اسمانت والہ

وصی رسول اللہ من دون اہلہ وانت علی ما کان من ذاک شاہدہ

”اے عائشہؓ، علیؑ کی دشمنی اور ان کی عیب جوئی سے جو حقیقتاً ان میں

نہیں، بلکہ تمھاری من گھڑت ہے باز رہو، وہ رسول خداؐ کے وحی ہیں
الہیبتؑ ہیں، آپ کے سوا اور کوئی وصی رسولؐ نہیں اور علیؑ کو رسولؐ
سے جو خصوصیت حاصل ہے تم خود اس کی چشم دید شاہد ہو۔
عبداللہ بن بدیل بن ورقاء زاعی نے جنگ جبل میں یہ شعر کہا تھا۔ یہ
بزرگ بہادر ترین صحابہ میں سے تھے۔ یہ اور ان کے سہائی عبدالرحمن جنگ صفین
میں شہید ہوئے۔

یا قوم للخطۃ العظمیٰ التي حدثت حرب الوصی وما للحرب من آسی
”اے قوم والو! یہ کتنی مصیبت ہے کہ جس نے وصی رسولؐ سے
جنگ چھیڑ دی ہے اور جنگ کے لیے کوئی مددوا نہیں۔“
خود امیر المومنینؑ نے جنگ صفین کے موقع پر یہ شعر فرمایا:
ما کان یرضی احد لو اُخذوا ان یقرنوا وصیہ والانبیا
”رسولؐ کو اگر یہ خبر پہنچائی جائے کہ لوگوں نے آپ کے وصی اور
مقطوع النسل یعنی معاویہ کو ہم پلہ سمجھ لیا ہے تو رسولؐ اس بات
سے ہرگز خوش نہ ہوں گے۔“

جریر بن عبداللہ بکلی صحابی نے چند اشعار شریح بن سمط کو تحریر
کر کے بھیجے تھے اس میں امیر المومنینؑ کا ذکر کرتے ہوئے کہتے ہیں: ہ
وصی رسول اللہ من دول اہلہ وفارسہ الحامی بہ یضرب المثل
”آپ رسول خداؐ کے وصی ہیں۔ الہیبتؑ میں آپ کے
سوائے کوئی دوسرا وصی رسولؐ نہیں اور وہ جماعت کرنے
والے شہسوار ہیں جن سے مثل بولی جاتی ہے۔“
عمر بن حارثہ انصاری نے چند شعر محمد بن امیر المومنینؑ (جو محمد بن حنفیہ

کے نام سے مشہور ہیں) کی مدح میں کہے تھے۔ ان میں ایک شعر یہ بھی ہے: ہ
سمی النبی وشبہ الوصی درایتہ لونہا العندم
” (محمد بن حنفیہ) نبیؐ کے ہم نام اور وصیؑ نبیؐ (یعنی امیر المومنینؑ)
کے مشابہ ہیں اور آپ کے علم کے پھر برے کا رنگ خونیں
رنگ ہے۔“

جب قتل عثمان کے بعد لوگوں نے حضرت علیؑ کی بیعت کی اس موقع
پر عبدالرحمن بن جبیل نے یہ شعر کہے تھے: ہ

لعمری لقد بایعتم ذاحفیظۃ علی الدین معروف العفان موفقا
علیاً وصی المصطفیٰ وابن عمہ واول من صلی آخا الدین والتقی
”اپنی زندگی کی قسم تم نے ایسے شخص کی بیعت کی جو دین کے معاملہ
میں بڑا باغیرت وحمیت ہے جس کی پاکدامنی شہرہ آفاق ہے
اور توفیقات الہی جس کے شامل حال ہیں۔“
”تم نے علیؑ کی بیعت کی ہے جو محمد مصطفیٰؐ کے وصی اور ان کے
چچا کے بیٹے ہیں اور پہلے نماز پڑھنے والے ہیں اور صاحب
دین و تقویٰ ہیں۔“

قبیلہ اُزد کے ایک شخص نے جنگ جبل میں یہ شعر کہے تھے: ہ
ہذا علی وهو الوصی آخاہ یوم النجوة النبی
وتال ہذا بعدی الولی وعاہ واع ولسی الشقی
”یہ علیؑ ہیں اور وہی وصیؑ ہیں جنھیں رسولؐ نے یوم نبوہ
اپنا سچائی بنایا تھا اور کہا تھا کہ یہ میرے بعد میرے ولی
ہیں۔ یاد رکھنے والوں نے اس کو یاد رکھا اور جو بد بخت تھے

کیف تری الانصار فی یوم الکلب إنا أناس لا نبالي من عطب
ولا نبالي فی الومي من غضب وإرنا الانصار حبا لا نسب
هذا علي وابن عبد المطلب فنصره اليوم علي من تدكذب
من يكسب البغي فبئس ما اكتسب

”اے امیر المومنین! آپ اس شدید جنگ کے دن انصار کو
کیسا پارہے ہیں ہم لوگ ایسے آدمی ہیں جو موت سے
نہیں ڈرتے اور وصی کے بارے میں ہم غضب و غصہ کی
پرورائیں کرتے۔ انصار کھیل ٹھٹھا نہیں، وہ حقیقت و واقعیت
کے حامل ہیں۔ یہ علی ہیں جو فرزند عبد المطلب ہیں۔ ہم ان کی آج
جھوٹوں کے مقابلہ میں ~~دو~~ کر رہے ہیں جس نے بغاوت کا ارتکاب
کیا اس نے بہت بُرا کیا“

حجر بن عدی کندی نے بھی اسی دن یہ شعر کہے تھے : ہ
یا ربنا سلم لنا عليا سلم لنا المبارک المضيا
المومن الموحّد التقيا لا خطل الرائي ولا غويا
بل هاديا موفقا مهديا واحفظه ربّي واحفظ النبيا
فيه فقد كان له وليا ثم ارتضاه بعده وصيا
”پروردگار تو ہمارے لیے علیؑ کو صبح و سالم رکھ۔ صبح و
سالم رکھ ہمارے لیے مبارک اور ضیا گستر ہستی کو جو
مومن ہیں، موحّد ہیں، پرہیزگار ہیں۔ جہل رائے والے نہیں
ننگراہ ہیں بلکہ ہدایت کرنے والے توفیقات ربانی کے حامل
ہدایت یافتہ ہیں۔ ان کو محفوظ رکھ پروردگار اور ان کی وجہ

وہ مجھلا بیٹھے“

جنگِ جمل میں بنی ضبہ کا ایک نوجوان جو جناب عائشہ کی طرف سے
جنگ میں شریک تھا صفت سے نکلا اور یہ اشعار بطور جز پڑھے :

نحن بنو ضبة أعداء علي ذاك الذي يعرف قداما بالومي
وفارس الخيل على عهد النبي ما أتنا عن فضل علي بالعمى
لكنني أُنسى ابن عفان التقي

”ہم بنو ضبہ ہیں جو علیؑ کے دشمن ہیں۔ وہی علیؑ جو ہمیشہ وصی
کہے گئے اور رسولؐ کے زمانہ میں لشکر کے شہسوار تھے ہیں
علیؑ کے فضل و شرف سے اندھا نہیں ہوں لیکن میں عثمان
کی خبر مرگ سنانے آیا ہوں“

سعید بن قیس ہمدانی نے جو حضرت علیؑ کے ساتھ جنگ میں شریک
تھے، یہ اشعار کہے تھے : ہ

أيه حرب اضرمت نيرانها وكسرت يوم الوغى مرانها
قل للومي أقبلت تحطانها فادع ببها تكفيكها همدانها
هم بنوها وهم اخوانها

”یہ کون سی لڑائی کی آگ بھڑکائی گئی ہے اور جنگ کے دن
نیزے ٹوٹ ٹوٹ گئے کہو وصیؑ سے کہ بنو قحطان کل کے کل
اُمڈ آئے ہیں آپ بنی ہمدان کو پکار رہے وہ آپ کی کفایت
کریں گے کیونکہ وہ بنو قحطان کے بیٹے اور بھائی ہیں“

زیاد بن لبید انصاری نے جو امیر المومنینؑ کے اصحاب سے ہیں جنگ
جمل میں یہ شعر کہے تھے : ہ

سے بنی کو محفوظ رکھ کیونکہ یہ رسول کے ولی ہیں۔ پھر اپنے بعد کے لیے بنی نے انھیں وصی بنانا پسند کیا۔

عمر بن احمیہ نے جنگ جمل کے دن امام حسنؑ کے خطبہ کی تعریف و توصیف میں جو آپ نے ابن زبیر کے خطبہ کے بعد فرمایا تھا چند شعر پڑھے۔ ایک شعر یہ ہے :

وَأَبَى اللَّهُ أَنْ يَتَّوَمَّ بِمَا قَامَ بِهِ ابْنُ الْوَمِي وَابْنُ النَّجِيبِ
 "خداوند عالم کو ہرگز گوارا نہیں کہ ابن زبیر وصی کے فرزند اور شریف و معزز کے نوبت جگہ یعنی امام حسن کی برابری کر سکے۔"
 زجر بن قیس جعفی نے بھی جنگ جمل کے موقع پر یہ شعر کہا تھا :
 اضربكم حتى تقرروا لعلي خير من اني كلفها بعد النبي

من زانه الله وسماه الومي

"میں اس وقت تک تم کو تہ تیغ کرتا رہوں گا جب تک تم علی کی امامت کا اقرار نہ کر لو۔ وہ علیؑ جو بعد رسولؐ قریش میں سب سے بہتر ہیں جنہیں خدا نے کمالات و فضائل سے زینت بخشی اور ان کا نام وصی رکھا ہے۔"

انھیں زجر نے جنگ صفین کے موقع پر یہ اشارہ کیے تھے :

فَضْلِي إِلَّا لَهُ عَلِيٌّ أَحْمَدُ رَسُولَ الْمَلِكِ تَمَامُ النِّعَمِ
 رَسُولَ الْمَلِكِ وَمَنْ بَعْدَهُ خَلِيفَتَنَا الْقَاسِمُ الْمَدْعَمُ
 عَلِيًّا عَنِيتُ وَصِيَّ النَّبِيِّ يَجَالِدُ عَنْهُ خَوَاةُ الْأُمَمِ
 "خدا رحمت نازل کرے حضرت احمدؑ پر جو خدا کے رسولؐ
 تھے اور جن کے ذریعہ نعمتیں تمام ہوئیں (رحمت نازل ہو) خدا کے

رسولؐ پر اور ان کے بعد ہمارے موجودہ خلیفہ پر جو جائے پناہ ہیں۔۔۔
 میری مراد علیؑ سے ہے جو رسولؐ کے وصی ہیں جس سے امت کے گمراہ لوگ برسرِ پیکار ہیں۔"
 اشعث بن قیس کندی کہتا ہے :

أَتَانَا الرَّسُولُ رَسُولَ الْإِمَامِ فَسَرَّ بِمَقْدَمِهِ الْمُسْلِمُونَ
 رَسُولَ الْوَمِي وَصِيَّ النَّبِيِّ لَهُ السَّبْقُ وَالْفَضْلُ فِي الْوُثَيْنَا
 "ہمارے پاس قاصد آیا، امام کا قاصد، اس کے آنے سے مسلمانوں میں خوشی کی لہر دوڑ گئی، وصی کا قاصد آیا وہ وصی جو بنی کا ہے جسے تمام مومنین میں سبقت و فضیلت حاصل ہے۔"

نیز یہ اشعار بھی اسی اشعث کے ہیں :

أَتَانَا الرَّسُولُ رَسُولَ الْوَمِي عَلِيَّ الْمَهْذَبِ مِنْ هَاشِمٍ
 وَزَيْرِ النَّبِيِّ وَذِي صَهْرِهِ وَخَيْرِ الْبُيُوتِ وَالْعَالَمِ
 "ہمارے پاس قاصد آیا وصی رسولؐ کا قاصد۔ یعنی علیؑ کا جو بنی ہاشم میں (کمالات سے) آراستہ و پیراستہ ہیں جو بنی کے وصی ہیں اور داماد ہیں اور تمام عالم اور جملہ خلق سے بہتر ہیں۔"

نعمان بن عجلان زرقی انصاری نے جنگ صفین میں یہ اشارہ کیے :

كَيْفَ التَّفَرُّقُ وَالْوَمِيُّ إِمَامُنَا لَا كَيْفَ إِلَّا حَيْرَةٌ وَتَحَاذُلًا
 فَذُرُوا مَعَادِيَةَ الْخَوِيِّ وَتَابِعُوا دِينَ الْوَمِيِّ لِتَحْمَدُوهُ آجَلًا
 "یہ پراگندگی کیسی جبکہ وصی رسولؐ ہمارے امام ہیں۔ نہیں بھلا
 کیونکہ یہ پراگندگی ممکن ہے یہ صرف گشتِ تنگی اور ایک دوسرے

کی مدد نہ کرنے کا نتیجہ ہے۔ مگر اہ معاویہ کو چھوڑو اور وصی رسولؐ کے دین کی پیروی کرو تاکہ تمہارا انجام پسندیدہ ہو“
عبدالرحمن بن ذؤیب اسلمی نے چند اشعار کہے جن میں معاویہ کو عراق کی فوجوں کی دھمکی دی تھی۔

یتودھم الوصی الیث حتی یردک عن حلال وارتیاب
”ان سواروں کو لے کر وصی رسولؐ تم پر چڑھائی کریں گے۔“
یہاں تک کہ تم گمراہی اور اس اشتباہی کیفیت سے پلٹ آؤ“
عبداللہ بن ابی سفیان بن حارث بن عبدالمطلب کہتے ہیں: ہ
ان ولی الامر بعد محمد علیہ دینی کل المواطن صاحبہ
وصی رسول اللہ حقاً وحنوہ واول من صلی ومن لان جانبہ
”رسالۃ التائب کے بعد مالک و مختار علیؑ ہیں جو ہر منزل پر
رسولؐ کے ساتھ رہے۔ رسولؐ کے وصی برحق ہیں وہ اور رسولؐ
ایک جڑ کی دو شاخیں ہیں اور پہلے نمازی ہیں اور نرم پہلو
رکھنے والے ہیں“
خزیمہ بن ثابت ذوالشہادتین کہتے ہیں: ہ

سنہ یہ تمام اشعار کتب سیرت و تاریخ خصوصاً در کتابیں جو جنگ جمل و صفین پر لکھی گئی ہیں میں بہتر ہیں
علامہ ابن ابی الحدید معتزلی نے شرح بیح البلاغہ جلد اول میں یہ تمام اشعار اکٹھا کر دیے ہیں اور ان
۱۰ اشعار کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ ایسے اشعار جن میں حضرت کو وصی کہہ کر مراد لیا گیا
ہے شاعر میں ہم نے یہاں صرف وہ اشعار درج کیے ہیں جو بالخصوص جنگ جمل و صفین
کے موقع پر کہے گئے۔

وصی رسول اللہ من دون اہلہ و فارسیہ مذکان فی سالت الزمن
و اول من صلی من الناس کلہم سوی خلیفۃ النوان واللہ ذو منن
”رسولؐ خدائے کے وصی ہیں البیت میں آپ کے سوا کوئی وصی
رسولؐ نہیں۔ رسولؐ کے شہسوار میدان و غا میں گزشتہ زمانے
سے اور تمام لوگوں میں سوا جناب خدیجہ کے سب سے پہلے نماز
پڑھنے والے ہیں اور خداوند عالم بڑے احسانات والا ہے“
زفر بن خدیفہ اسدی کہتے ہیں: ہ

فحطوا علیاً وانصروہ فانہ وصی دینی الاسلام اول اول
”علیؑ کو اپنے حلقہ میں لے لو اور ان کی مدد کرو کیونکہ یہ وصی
ہیں اور سب سے پہلے اسلام لانے والوں میں اول ہیں“
ابوالاسود دولی کہتے ہیں: ہ

احب محمداً حباً شدیداً وعباساً وحمزۃ والوصی
”میں حضرت محمد مصطفیٰؐ سے بہت ہی زیادہ محبت رکھتا ہوں
اور عباسؑ سے اور حمزہؑ سے اور وصی رسولؐ سے“
نعمان بن عجلان جو انصار کے شاعر ہیں اور ان کے سرداروں میں سے
ایک سردار تھے ایک قصیدہ میں کہتے ہیں جس میں انھوں نے عمرو عاص
سے خطاب کیا: ہ

لے زفر کا یہ شعر اور اس کے قبل جریمہ کے دونوں شعرا امام اسکانی نے اپنی کتاب نقض عثمانیہ میں ذکر
کیا ہے اور اسے ابن ابی الحدید نے شرح بیح البلاغہ جلد ۳ صفحہ ۵۸ پر نقل کیا ہے۔
لے شرح بیح البلاغہ جلد ۳ صفحہ ۱۳ و استیاب مالات ثمان۔

دكان هوانا في علي دانه لأهل ليامن حيث تدري ولا تدري
فذاك يبعون الله يدعوا إلى الهدى ونهض عن المعشاة والبغي والمنكر
وصي النبي المصطفى وابن غممه دقاتل فرسان المصلالة والمكفر
"عمر وعاص علیؑ کی اہانت کرتا ہے حالانکہ یہی علیؑ اور خلافت میں
جیسا کہ تم جانتے ہو یا تم نہ کبھی جانو خدا کی طرف سے ہدایت کی
طرف لانے میں اور بڑی باتوں سے بغاوت و سرکشی سے اور ہر
ناپسندیدہ امر سے روکتے ہیں۔ حضرت محمد مصطفیٰ پیغمبر خدا کے
وصی اور ان کے چچا کے بیٹے ہیں اور گمراہی و کفر کے سواروں کو قتل
کرنے والے ہیں۔"

فضل بن عباس نے چند اشعار کہے تھے ان میں یہ دو شعر بھی تھے :-
الایات خیر مناس بعد نبینہم وصی النبي المصطفى عند ذي الذکر
داول من صلی دهنو نبیه داول من اودی النواة لدی بدر
"آگاہ ہو لوگوں میں بعد رسولؐ سب سے بہتر حضرت محمد مصطفیٰؐ
پیغمبر خدا کے وصی ہیں۔ ہر یاد رکھنے والے کے نزدیک اور پہلے
نماز پڑھنے والے میں اور رسولؐ و علیؑ ایک ہی جڑ کی دو شاخیں
ہیں اور پہلے وہ شخص میں جنہوں نے جنگ بدر میں سرکشوں کو
ہلاک کیا۔"

حسان بن ثابتؓ نے چند اشعار کہے تھے جن میں بزبان انصار امیر المؤمنینؑ

نے ۴۰۴ھ میں جلد ۳ میں

نہ اس شعر کو میر تقی میر نے ذکر کیا ہے اور اس سے ابن ابی عمیر معتزل نے شرح بھی لکھا

۴۰۴ھ میں نقل کیا ہے۔

کی مدح سرائی کی ہے :-

حفظت رسول الله فينا وعهده اليك ومن اولي به منك من ومن
أست أفاه في الهدى ووصيه وأعلم منهم بالكتاب وبالسنن؟
"آپ نے ہمارے درمیان رسولؐ کی حفاظت کی اور اس عہد کی حفاظت
کی جو رسولؐ نے آپ سے متعلق کیا تھا اور آپ سے بڑھ کر رسولؐ سے
زیادہ قربت و خصوصیت کون رکھ سکتا ہے آیا کار ہدایت میں آپ
ان کے وصی نہیں اور تمام لوگوں سے زیادہ قرآن و احادیث نبیؐ کا علم
رکھنے والے ہیں۔"

کسی شاعر نے امام حسنؑ سے خطاب کر کے کہا ہے :-

يا أجل الأنام يا ابن الوصي أنت سبط النبي وابن علي
"تمام مخلوق میں بزرگ و بزرگوارستی اے وصی رسولؐ کے فرزند
آپ سبط پیغمبرؐ اور علیؑ کے بیٹے ہیں۔"

ام سنان بنت خيثمة بن حنيفة مذ حبيبہ نے چند اشعار حضرت
علیؑ کو مخاطب کر کے کہے جن میں آپ کی مدح کی تھی :-

قد كنت بعد محمد خلفاً لنا أوصي اليك بنا فكت وضيأ
"آپ رسولؐ کے بعد ہمارے لیے رسولؐ کے جانشین تھے رسولؐ
نے آپ کو اپنا وصی بنایا۔ آپ نے رسولؐ کی تمام باتیں پوری
کیں۔"

یہ چند اشعار ہیں جنہیں جلدی میں لکھ سکا اور جنبی گنجائش ہو سکی

اس مکتوب میں ان اشعار کی جو امیر المومنینؑ کے زمانہ میں اس مضمون کے کہے گئے اگر عبد امیر المومنین کے بعد کے اشعار جمع کرنے بیٹھیں جن میں آپ کو وحی کہہ کر خطاب کیا گیا ہے تو ایک ضخیم کتاب مرتب ہو جائے اور پھر بھی اشعار اکٹھا نہ ہو سکیں سب اشعار لکھنے میں جھٹک بھی جائیں گے اور اصل بحث سے بھی ہٹ جائیں گے اس لیے صرف مشاہیر کے کچھ اشعار پر ہم اکتفا کرتے ہیں۔ انہیں چند اشعار کو اس مضمون کے تمام اشعار کا نمونہ سمجھ لیجیے۔

کیست ابن زید اپنے قصیدہ ہاشمیہ میں کہتے ہیں:

والوصی الذی اَمال التجوی بیہ عرش امة لانهدام
”وہ ایسے وصی ہیں جنہوں نے امت کے گرتے ہوئے عرش کو سید کر دیا۔“

لے علامہ شیخ محمد محمود الرافعی جنہوں نے کیست کے اشعار کی شرح لکھی ہے اس شعر کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ وحی سے مراد علیؑ کم اندوہ ہیں کیونکہ پیغمبر خداؐ نے آپ کو وحی مقرر فرمایا چنانچہ ابن زید سے روایت ہے کہ پیغمبرؐ نے ارشاد فرمایا ہر نبی کے لیے وحی ہو ا کرتا ہے اور علیؑ میرے وحی دوارث ہیں اور امام ترمذی نے پیغمبرؐ سے روایت کی ہے آپ نے ارشاد فرمایا من کنت مولاه فهذا علی مولاه اور امام بخاری نے سعد سے روایت کی ہے کہ جب پیغمبرؐ غزوہ تبوک میں جانے لگے اور مدینہ میں غام کو اپنا خلیفہ بنایا تو علیؑ نے کہا آپ مجھے عورتوں اور بچوں میں مجھوڑے جاتے ہیں۔ آنحضرتؐ نے فرمایا اے علیؑ کیا تم اس پر راضی نہیں کہ تمہیں مجھ سے وہی منزلت حاصل ہے جو ہارونؑ کو موسیٰ سے تھی سوائے اس کے کہ میرے بعد کوئی نبی نہ ہو گا۔ یہ لکھنے کے بعد علامہ رافعی لکھتے ہیں کہ حضرت علیؑ کو وحی رسولؐ کہنا اکثر و بیشتر کی زبان پر چڑھا ہوا تھا اور اس کے ثبوت میں انہوں نے مشہور شاعر کثیر عرۃ کا شعر نقل کیا ہے۔ جو ہم انہی صفحات پر درج کر رہے ہیں۔

کثیر بن عبد الرحمن بن الاسود بن عامر الخزاعی جو کثیر عرۃ کے نام سے مشہور ہیں کہتے ہیں:۔

وصی النبی المصطفیٰ وابن عسہ وفکاک اعناق دقاصنی مفارم
”پیغمبر خدا محمد مصطفیٰ کے وحی اور آپ کے چپا کے بیٹے ہیں غلاموں کو آزاد کرنے والے اور قرضوں کو پورا کرنے والے ہیں۔“

ابو تمام طائی اپنے قصیدہ راسیہ میں کہتے ہیں:۔

ومن قبلہ احلفتم لوصیہ بداهیۃ دہیاء لیس لها قدر
فجئتم بها بکوا عوانا ولم یکن لها قبلہا مثلاً عوان ولا بکر
اخوہ اذا ععد الفخار وصهرہ فلامثلہ أخ ولا مثلہ صهر
و شد بہ از النبی محمد کما شد من موسیٰ یبارونہ الازر

”اس کے پہلے تم نے ان کے وحی کو خوفناک مصیبت میں مبتلا کیا جس کا اندازہ نہیں لگایا جاسکتا۔ تم نے نبیؐ کی مصیبتیں ان کے سامنے لائے ایسی مصیبتیں اس سے پہلے کبھی نہیں آئیں۔ اظہار شرف کے موقع پر علیؑ رسولؐ کے بھائی اور داماد ہیں۔ علیؑ جیسا نہ کوئی بھائی تھا نہ داماد۔ رسولؐ کی پشت ان کی وجہ سے اس طرح مضبوط ہوئی جس طرح ہارون کی وجہ سے موسیٰ کی پشت مضبوط ہوئی۔“

دعبل بن علی حنظلہ اعمیٰ حضرت مظلوم کر بلا کا مرثیہ کہتے ہوئے کہتے ہیں:۔

رأس ابن بنت محمد ووصیہ یا للرجال علی فتاة یرفع
”ہائے لوگو! حضرت محمد مصطفیٰ کی دختر اور آپ کے وحی

کے فرزند کا سر اس قابل تھا کہ نیزے پر باندھ کیا جائے۔
ابوالطیب متنبی کو جب لوگوں نے برا بھلا کہا کہ تم ایرے غیرے کی
مدح کرتے ہو اور حضرت علیؑ کی مدح میں تم نے کبھی ایک شعر بھی نہیں کہا تو
وہ کہتا ہے:۔

وتکت مدحی للموصی تعمداً اذ کان نوراً مستطیلاً شاملاً
واذا استطال الشیء قام بنفسه وصفات ضوء الشمس تذهب باطلاً

”میں نے وصی رسولؐ امیر المومنینؑ کی مدح نہ کی تو جان بوجھ کر
ایسا کیا کیونکہ وہ ایسا نور ہیں جس کی روشنی عالم میں پھیل
ہوئی ہے اور تمام کائنات کو اپنے حلقہ میں لیے ہوئے
ہے۔ جب کوئی شے بلند ہو جاتی ہے تو اپنے بقا کی خود
ضامن بن جاتی ہے۔ نور خورشید کی شنا و صفت کرنا فہل
عبث ہے۔“ (خورشید اپنے وجود کا خود معرفت ہے)

یہی متنبی ابوالقاسم طاہر بن الحسین بن طاہر علوی کی مدح لکھتے ہوئے کہتا ہے جیسا
کہ اس کے دیوان میں موجود ہے:۔

هو ابن رسول الله وابن وصيه وشبه لهما شبهت بعد التجار
”یہ ابوالقاسم رسول اور ان کے وصی حضرت علیؑ کے فرزند ہیں اور ان
دونوں سے مشابہ ہیں۔“

پس نے ان کو ان بزرگوں سے جو شبیہ دی ہے تو بہت کچھ تجربوں کے
بعد آرا پر کچھ کے یوں ہی نہیں۔ اس جیسے بہت سے اشعار ہیں جس کی مذکور
انتہا ہے زرد و حساب۔

ش

مکتوب نمبر ۵۵

ہم نے سابق کے کسی مکتوب میں آپ سے عرض کیا تھا کہ بعض متعصب
اشخاص آپ کے مذہب کے متعلق یہ کہتے پھرتے ہیں کہ آپ کا مذہب
ائمہ اہل بیتؑ سے کوئی تعلق نہیں رکھتا نہ ان کی طرف آپ کے مذہب
کو منسوب کرنا صحیح ہے۔ آپ سے اس پر بھی روشنی ڈالنے کا وعدہ تھا۔
اب وقت آگیا ہے آپ وعدہ ایفاء فرمائیے۔ ان متعصبین کی بکواس
کا جواب دیجیے۔

س

جوابِ مکتوب

مذہبِ شیعہ کا اہلبیت سے ماخوذ ہونا

اربابِ فہم و بصیرت بدیہی طور پر جانتے ہیں کہ فرقہ شیعہ کا سلف سے لے کر خلف تک ابتداء سے آج کے دن تک اصولِ دین و فروعِ دین ہر ایک میں بس ائمہ اہل بیت ہی کی طرف رجوع رہا۔ اصول و فروع اور متہ آن و حدیث سے جتنے مطالب مستفاد ہوتے ہیں یا متہ آن و حدیث سے جتنے علوم تعلق رکھتے ہیں غرض ہر چیز میں ان کی رائے کے تابع ہے۔ ان کل چیزوں میں صرف ائمہ طاہرین پر انھوں نے بھروسہ کیا۔ انھیں کی طرف رجوع کیا۔ مذہبِ اہلبیت ہی کے قاعدوں سے وہ خدا کی عبادت کرتے ہیں اس کا تقرب حاصل کرتے ہیں اس مذہب کے علاوہ کوئی راہ ہی نظر نہیں آتی اور نہ اس مذہب کو چھوڑ کر اس کے بدلہ میں کسی اور مذہب کو اختیار کرنا انھیں گوارا ہوگا۔

ہر ایک امام کے زمانے میں امیر المؤمنین کے عہد میں، امام حسن کے عہد میں، امام حسین کے عہد میں، امام محمد باقر و جعفر صادق کے عہد میں امام موسیٰ کاظم و امام علی رضا کے عہد میں، امام محمد تقی و علی نقی کے عہد میں، امام حسن عسکری کے عہد میں غرض جس امام کا بھی عہد آیا ان گنت ثقافت شیعہ مافطنان ہمیشہ بے شمار صاحبِ ورع و ضبط و اتفاق نے جن کی تعداد تو از سر بھی بڑھ کر تھی اپنے اپنے زمانے کے امام کی صحبت میں

بیٹھ کر ان سے استفادہ کر کے ان اصول و فروع کو حاصل کیا اور انھوں نے اپنے بعد کے لوگوں سے بیان کیا۔ اسی طرح ہر زمانہ اور ہر نسل میں یہ اصول و فروع نقل ہوتے رہے یہاں تک کہ ہم تک پہنچے لہذا ہم بھی آج اسی مسلک پر ہیں جو ائمہ اہل بیت کا مسلک رہا کیونکہ ہم نے ان کے مذہب کی ایک ایک چیز جزئی جزئی جو ان باتیں اپنے آباء و اجداد سے حاصل کیں انھوں نے اپنے آباء و اجداد سے حاصل کیں اسی طرح شروع سے یہ سلسلہ جاری رہا۔ ہر نسل و ہر عہد میں جو دور بھی آیا وہ اپنے اگلے بزرگوں سے حاصل کرتا ہوا آیا۔ آج ہم شمار کرنے بیٹھیں کہ سلف شیعہ میں کتنے افراد ائمہ طاہرین کی صحبت سے فیضیاب ہوئے، ان سے احکام دین کو سنا، ان سے استفادہ کیا۔ تو ظاہر ہے کہ شمار کرنا سہل نہیں کس کے بس کی بات ہے کہ ان کا احصار کر سکے۔ اس کا اندازہ لگانا ہو تو آپ ان بے شمار کتابوں سے لگائیے جو ائمہ طاہرین کے ارشادات و افادات سے استفادہ کر کے لکھی ہیں، ائمہ طاہرین سے معلوم کر کے ان سے سن کر تحریر کی ہیں۔ یہ کتابیں کیا ہیں۔ ائمہ طاہرین کے علوم کا دفتر، ان کی حکمتوں کا سرچشمہ ہیں جو ائمہ طاہرین کے عہد میں ضبط تحریر میں لائی گئیں اور ان کے بعد شیعوں کا مرجع قرار پائیں۔ اسی سے آپ کو مذہبِ اہلبیت اور دیگر مذاہبِ مسلمین میں فرق و امتیاز معلوم ہو جائے گا۔ ہم کو تو نہیں معلوم کہ ائمہ اربعہ کے مقلدین میں سے کسی ایک نے بھی ان ائمہ کے عہد میں کوئی کتاب تالیف کی ہو۔ ان ائمہ کے مقلدین نے کتابیں لکھیں اور بے شمار لکھیں لیکن اس وقت لکھیں جب ان کا زمانہ ختم ہو گیا انھیں دنیا سے رخصت ہوئے مدتیں گزر گئیں اور تقلید انھیں چاروں ائمہ میں منحصر سمجھی گئی۔ یہ لے کر لیا گیا کہ فروعِ دین میں بس انھیں چاروں اماموں میں سے کسی نہ کسی ایک کی تقلید ضروری ہے۔

اور خود یہ ائمہ اربعہ اپنے زمانے میں ایسے ہی تھے جیسے اور دیگر فقہاء محدثین اپنے طبقہ کے لوگوں میں انہیں اس وقت کوئی امتیاز ہی نہ حاصل تھا۔ اسی وجہ سے ان کے زمانہ میں کسی شخص کو یہ خیال بھی پیدا نہ ہوا کہ ان کے فتاویٰ اسی طرح اکٹھا کرنے کی زحمت اٹھائے جس طرح شیعوں نے اپنے ائمہ معصومینؑ کے اقوال و فتاویٰ جمع کرنے کا اہتمام کیا۔

شیعہ تو اول یوم ہی سے دینی امور میں سوائے ائمہ طاہرینؑ کے کسی اور کی طرف رجوع کرنا جائز ہی نہیں سمجھتے تھے۔ اسی وجہ سے بس انہیں کے آستانے پر تنگ رہے۔ امور دین کے حامل کرنے کے لیے بس انہیں سے لو لگائی یہی وجہ تھی جو انہوں نے ائمہ طاہرین سے سن ہوئی سر بات اور ان کے لب و زبان سے نکلے ہوئے ہر لفظ کو مدون کرنے کے لیے پوری طانت صرف کی تمام قرآنائیاں کام میں لائے۔ اس لیے تاکہ یہ علم کا خزانہ ائمہ کے ارشادات محفوظ ہو جائیں۔ جن کے متناقض ان کا اعتقاد تھا کہ بس یہی عند اللہ صحیح ہیں اور ان کے ماسوا سب باطل۔ آپ صرف انہیں کتابوں سے اندازہ لگا لیں جو شیعوں نے امام جعفر صادقؑ کے زمانے میں لکھیں۔ جو صرف علم اصول کی ان چار سو کتابوں سے بھی دگنی چوگنی تعداد میں ہیں۔ جیسا کہ آپ جلد ہی اس کی تفصیل ملاحظہ فرمائیں گے۔ رہ گئے آپ کے ائمہ اربعہ تو ان ائمہ میں سے کسی ایک امام کو بھی کسی ایک شخص کی نظروں میں نہ تو وہ وقعت حاصل ہوئی نہ کسی کے دل میں ان کی عزت پیدا ہوئی جو وقت و عزت ائمہ اہلبیت علیہم السلام کی شیعوں کے نزدیک رہی بلکہ سچ پوچھیے تو آج یہ ائمہ اربعہ جس عزت کی نظروں سے دیکھے جاتے ہیں جو درجہ انہیں ان کے مرنے کے بعد دیا جا رہا ہے خود ان کے جیتے جی انہیں یہ عزت حاصل نہ ہو سکی جیسا کہ علامہ ابن خلدون نے اپنے مقدمہ میں وضاحت کی ہے اور دیگر علمائے

اعلام نے بھی ان کے قول کو تسلیم کیا ہے اس کے باوجود بھی ہمیں اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ان ائمہ اربعہ کا وہی مذہب رہا ہوگا جو آج ان کے پیروؤں کا ہے اور جس مذہب پر سلاسل بعد نسل عملدرآمد ہوتا آ رہا ہے اور اس مذہب کو پیروان ائمہ اربعہ نے اپنی کتابوں میں مدون کر لیا کیونکہ پیروان ائمہ اربعہ اپنے ائمہ کے مذہب کی پوری پوری معرفت رکھتے تھے جیسا کہ شیعہ حضرات اپنے ائمہ طاہرینؑ کے مذہب سے اچھی طرح واقف ہیں۔ جس مذہب پر عمل پیرا ہو کر خدا کی عبادت کرتے ہیں اور سوائے تقرب الہی کے اور کسی کا تقرب ان کے مد نظر نہیں۔

تصنیف و تالیف کی ابتدا شیعوں سے ہوئی

چھان بین کرنے والے بدیہی طور پر جانتے ہیں کہ علوم کی تدوین میں حضرات شیعہ سب پر گوئے سبقت لے گئے۔ علوم مدون کرنے میں سب پر تقدم حاصل رہا۔ کیونکہ دور اول میں سوائے امیر المومنینؑ اور شیعیان امیر المومنینؑ کے تدوین علوم کا کسی کو خیال بھی پیدا نہ ہوا اور اس کا راز یہ ہے کہ ابتداء صحابہ اسی میں الجھے رہے کہ علم کو کتابی صورت میں لانا، علم لکھنا جائز بھی ہے یا نہیں؟ صحابہ کے درمیان شدید اختلاف تھا۔ کوئی جائز بتاتا تھا کوئی ناجائز۔ چنانچہ علامہ ابن حجر عسقلانی نے مقدمہ فتح الباری وغیرہ میں تحریر کیا ہے کہ خود حضرت عمرؓ کو ناپسند کرتے تھے اور حضرت عمرؓ کے ساتھ صحابہ کی ایک جماعت تھی ان کی ہم خیال تھی۔ انہیں یہ خطرہ محسوس ہو رہا تھا کہ کہیں حدیث لکھنے میں خاطر ملنا نہ ہو جائے۔ مگر حضرت علیؑ اور آپ کے

فرزند امام حسن مجتبیٰؑ اور صحابہ کی ایک غامضی تعداد نے اسے جائز قرار دیا۔ پہلے زمانہ میں تو یہی کشاکش رہی ایک جماعت جائز کہتی تھی دوسری ناجائز بتاتی تھی دوسرے دور میں جب تابعین کا زمانہ آخر تھا تو اس وقت اختلافات برطرف ہوئے اور سب کا اجماع ہو گیا کہ لکھنا جائز ہے۔ اس وقت ابن جریج نے مکہ میں مجاہد اور عطار (تابعین) سے استفادہ کر کے آثار میں اپنی کتاب تالیف کی۔ امام غزالی ان کی اس کتاب کے متعلق فرماتے تھے کہ: پہلی کتاب جو اسلام میں لکھی گئی لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ پہلی کتاب ہے جسے غیر شیعہ مسلم نے لکھا ہے۔ ابن جریج کے بعد معمر بن راشد صنعانی نے یمن میں اپنی کتاب تالیف کی۔ تیسرا اہل امام مالک کی موطا، کا ہے۔

مقدمہ فتح الباری میں ہے کہ ربیع بن صبیح پہلے وہ بزرگ ہیں جنہوں نے علوم جمع کیے اور یہ زمانہ تابعین کے آخر میں گزرے ہیں بہر حال چاہے ربیع ابن صبیح پہلے مولف ہوں یا ابن جریج یہ تو یقینی اور اجماعی بات ہے کہ عصر اول میں شیعوں کے علاوہ مسلمانوں کی کوئی تالیف نہیں۔ مگر حضرت علیؑ اور آپ کے شیعہ کو تو عصر اول ہی میں اس کا خیال پیدا ہوا۔ انہوں نے دو راویوں ہی میں تالیف کا کام شروع کر دیا۔ کتاب جسے امیر المومنینؑ نے مدون کیا وہ قرآن مجید ہے۔ حضرت علیؑ جب رسولؐ کے دفن و کفن سے فارغ ہوئے تو آپ نے یہ عہد کیا کہ جب تک قرآن جمع نہ کر لیں گے کوئی کام نہ کریں گے۔ چنانچہ آپ نے موافق نزول کلام مجید کو جمع فرمایا اور ساتھ ساتھ اس کی طرف بھی اشارہ کرتے گئے کہ کون آیت خاص ہے کون عام کون مطلق ہے کون مقید کون محکم ہے کون منشاء۔ ناسخ کون ہے منسوخ کون۔ عزائم کون ہیں رخص کون۔ سنن سے متعلق کون سی آیتیں ہیں۔ آداب سے متعلق کون۔ اسباب نزول کی بھی

آپ نے تصریح کی۔ نیز جو آیتیں کسی جہت سے مشکل تھیں ان کی وضاحت بھی کی ابن سیرین کہا کرتے کہ اگر حضرت علیؑ کا جمع کیا ہوا قرآن مل جاتا تو تمام علم اسی میں مل جاتا۔

اور بھی صحابہ نے قرآن جمع کرنے کی کوشش کی لیکن موافق نزول جمع کرنا ان سے ممکن نہ ہو سکا اور نہ مذکورہ بالا رموز وہ لکھ سکے۔ اس بنا پر امیر المومنینؑ کی جمع و ترتیب تفسیر سے زیادہ مشابہ تھی اور جب آپ قرآن کے جمع سے فارغ ہو چکے تو آپ نے جناب سیدہ کی تسکین و تسلی اور پدر بزرگوار کا غم غلط کرنے کے لیے ایک کتاب تالیف فرمائی جو جناب سیدہ کی اولاد طاہرینؑ میں مصحف فاطمہ کے نام سے مشہور ہے۔ اس میں امیر المومنینؑ نے امثال حکمت کی باتیں، مواظب، انصاح، اخبار اور نواہر جمع کیے تھے۔

اس کے بعد آپ نے ایک کتاب دیات میں تالیف کی۔ اس کا نام صحیفہ رکھا۔ چنانچہ ابن سعد نے اپنی کتاب جو جامع کے نام سے مشہور ہے کے آخر میں امیر المومنین کی طرف منسوب کر کے اس صحیفہ کا حوالہ دیا ہے۔ اور اس سے روایتیں کی ہیں۔ منجملہ ان روایات کے جو بخاری و مسلم نے اس صحیفہ سے لی ہیں وہ حدیث ہے جو انہوں نے العنش سے روایت کی ہے اور العنش نے ابراہیمؑ جی سے انہوں نے اپنے باپ سے کی ہے۔ وہ کہتے تھے کہ:

”حضرت علیؑ فرماتے تھے کہ کلام مجید کو چھوڑ کے کوئی کتاب

ہمارے پاس نہیں جسے ہم پڑھا کریں سوائے اس صحیفہ کے یہ کہہ کر آپ نے اس صحیفہ کو نکالا تو اس میں کچھ مسائل جراحاً اور اسنان الابل کے متعلق تحریر تھے اور اسی صحیفہ میں یہ بھی مرقوم تھا کہ مدینہ غیر سے لے کر ثور تک حرم ہے اتنی جگہ میں جو شخص کسی حادثہ کا مرتکب ہوگا یا کسی فساد کو پناہ دے گا اس پر خدا اور ملائکہ اور تمام انسانوں کی لعنت ہو۔

یہ پوری حدیث صحیح بخاری جلد ۴ کتاب الفرائض کے باب اِثْمُ مَنْ تَبَاوَأَ مِنْ مَوَالِیْہِ میں انھیں الفاظ کے ساتھ موجود ہے۔ اور صحیح مسلم جلد اول کتاب الحج باب فضل المدینہ میں موجود ہے۔ امام احمد نے بھی اپنے مسند میں اس صحیفہ کا اکثر بیشتر مقامات پر تذکرہ کیا ہے منجملہ ان کے مسند جلد اول صفحہ ۱۰۰ پر طارق بن شہاب سے روایت کی ہے طارق کہتے ہیں کہ:

”میں نے امیر المومنینؓ کو دیکھا کہ آپ منبر پر فرما رہے ہیں کہ ہمارے پاس کوئی کتاب نہیں جسے ہم تمھیں پڑھ کر سنائیں سوائے کلام مجید کے اور اس صحیفہ کے (وہ صحیفہ آپ کی تلوار میں لٹک رہا تھا) جسے میں نے رسول اللہؐ سے حاصل کر کے لکھا ہے۔“

صفار نے عبد الملک سے روایت کی ہے کہ:

”امام محمد باقرؑ نے حضرت امیر المومنینؑ کی کتاب طلب کی امام جعفر صادقؑ اسے اپنے پدر بزرگوار کے پاس لائے۔ وہ

مثل آدمی کی ران کے ضخیم اور لپیٹی ہوئی تھی۔ اس میں یہ لکھا ہوا تھا: جب شوہر مر جائے تو اس کی زوجہ کو اس کے مکانات اور زمینوں سے کچھ نہ لے گا۔ امام محمد باقرؑ نے دیکھ کر سنبھلایا قسم بخدا یہ حضرت علیؑ کا خط ہے اور رسولؐ کا لکھا یا ہوا ہے۔ شیعوں کی ایک خاصی تعداد نے بھی امیر المومنینؑ کی پیروی کی اور آپ کے عہد میں کتابیں تالیف کیں۔ منجملہ ان کے جناب سلمان فارسی اور ابوذر غفاری ہیں۔ جیسا کہ علامہ ابن شہر آشوب نے تحریر فرمایا ہے:

”اسلام میں سب سے پہلے مصنف حضرت علیؑ ابن ابی طالب ہیں پھر سلمان فارسی پھر جناب ابوذر۔“

اور دوسرے لوگ منجملہ شعیان امیر المومنینؑ کے ابو رافع آزادؓ کے غلام رسول اللہؐ ہیں جو امیر المومنینؑ کے عہد میں بیت المال کے نگران بھی رہے۔ یہ امیر المومنینؑ کے مخصوص موالیوں میں سے تھے اور آپ کی قدر منزلت کی معرفت رکھتے تھے۔ انھوں نے ایک کتاب سنن و قضایا میں لکھی ہے جسے انھوں نے صرف امیر المومنینؑ کی حدیثوں سے ترتیب دیا تھا۔ یہ کتاب ہمارے اسلاف کے نزدیک انتہائی عظمت و احترام کی نظروں سے دیکھی جاتی تھی اور ہمارے اسلاف نے اپنے اپنے طرق و اسناد سے اس کی روایت کی ہے۔“

انھیں میں سے علی ابن ابی رافع ہیں (اصابہ میں ان کے حالات میں لکھا ہے کہ یہ عہد رسالت میں پیدا ہوئے اور رسول اللہؐ ہی نے ان کا نام علی رکھا) ان کی ایک کتاب فنون فقہ میں ہے جسے انھوں نے موافق مذ

المبیت تحریر کیا ہے۔ المبیت علیہم السلام اس کتاب کی بڑی تعظیم کرتے تھے اور اپنے شیعوں کو اسی کتاب کی طرف رجوع کرنے کی ہدایت فرماتے۔

موسیٰ بن عبداللہ بن حسن فرماتے ہیں کہ:

”میرے والد ماجد سے کسی نے تشہد کا مسئلہ پوچھا۔ والد ماجد

نے مجھ سے فرمایا: کہ ابن ابی رافع والی کتاب لاؤ۔ کتاب لائی

گئی اور آپ نے اسے ہم لوگوں کو دکھایا۔“

صاحب روضات الجنات نے خیال کیا ہے کہ یہ فقہ کی پہلی کتاب ہے

جو شیعوں میں لکھی گئی لیکن انھیں غلط فہمی ہوئی۔

منجد ان مخنفین شیعہ کے عبید اللہ بن ابی رافع ہیں جو امیر المومنینؑ کے

کاتب اور آپ کے مخصوص موالیوں میں سے تھے۔ انھوں نے رسول اللہؐ سے

حدیثیں سنیں۔ انھیں سے رسول اللہؐ کی یہ حدیث مروی ہے جو آنحضرتؐ نے

جناب جعفر طیار کے متعلق فرمایا کہ:

”اشبهت خلقتی وخلقتی“

”تم صورت و سیرت دونوں میں مجھ سے مشابہ ہو“

اس حدیث کی ایک بے امانت نے عبید اللہ بن ابی رافع سے روایت

کی ہے۔ منجد ان کے امام احمد بن حنبل نے بھی اپنی مسند میں نقل کیا ہے۔

ابن حجر عسقلانی نے اصباہ فترم اول میں عبید اللہ اسم کے عنوان سے ان کے

حالات لکھے ہیں کیونکہ ان کے باپ ابو رافع کا نام اسلم تھا۔

انھیں عبید اللہ نے ایک کتاب تالیف کی جس میں امیر المومنینؑ کے

ان تمام صحابیوں کا تذکرہ کیا ہے جو جنگ صفین میں امیر المومنینؑ کے ساتھ

شریک تھے۔ ابن حجر نے اپنی اصباہ میں اکثر وصیت اس سے نقل کیا ہے انھیں

میں سے جبریل بن سیمع ہیں انھوں نے چوپایوں کی زکوٰۃ کے متعلق حضرت امیر المومنینؑ

کی حدیثوں سے ایک کتاب الیف کی۔ انھیں میں سے ایک عبداللہ بن حر

فارسی ہیں جن کی ایک کتاب حدیث میں لمعہ ہے جو انھوں نے امیر المومنینؑ

کی حدیثوں سے جمع کی۔

انھیں میں سے اصبع بن نباتہ صحابی امیر المومنینؑ ہیں۔ یہ اصبع ابن نباتہ

تو بس امیر المومنینؑ ہی کے ہو رہے تھے۔ انھیں نے امیر المومنینؑ سے اس

عہد نامہ کی روایت کی ہے جو امیر المومنینؑ نے مالک اشتر کو تحریر فرمایا۔ نیز

اس وصیت نامہ کی جو آپ نے اپنے فرزند محمد کے لیے لکھا سحفا۔ ہمارے رواد

نے ان دونوں عہد نامہ و وصیت کی ان ہی اصبع بن نباتہ سے بہ سلسلہ اسناد

صحیح روایت کی ہے۔

انھیں میں سے سلیم بن قیس ہلالی صحابی امیر المومنینؑ ہیں۔ انھوں نے

امیر المومنینؑ اور جناب سلمان فارسی سے روایتیں کیں۔ انھوں نے امامت پر

ایک کتاب لکھی جس کا ذکر امام محمد براہیم نعمانی نے اپنی کتاب غنیہ میں

کیا ہے۔ چنانچہ لکھتے ہیں:

”جملہ اہل تشیع جنھوں نے ائمہ سے تحصیل علم کی یا حدیثیں

روایت کیں۔ ان میں کوئی اختلاف نہیں کہ سلیم بن قیس ہلالی

کی کتاب ان بنیادی و اصولی کتابوں میں سے ایک کتاب ہے

جسے اہل علم اور احادیث اہل بیتؑ کے حاملین نے روایت

کی ہے۔ یہ کتاب تمام کتب اصول سے مقدم ہے اور ان

اصولوں میں سے ہے جو تمام شیعوں کا مرجع ہے اور ہر ایک

کے نزدیک معتد و معتبر ہے۔“

اس سے پہلے طبقہ میں ہمارے سلف صالحین میں سے جتنے حضرات حسبِ نایبیت ہوئے ان کے حالات اگر آپ دیکھنا چاہیں تو آپ ہمارے علما کی وہ فہرستیں ملاحظہ فرمائیں اور وہ کتابیں دیکھیں جو انھوں نے رجال کے تذکرہ میں لکھی ہیں۔

دوسرے طبقہ یعنی دورِ تابعین میں جو صاحبانِ تالیف گزرے ہیں ان کا تو کوئی اندازہ ہی نہیں ہو سکتا۔ خصوصاً اس رسالہ میں اتنی گنجائش کہاں کہ سب کا تذکرہ ہو۔ ان مصنفین کے حالات اور ان کے اسانید کا تفصیل بیان دیکھنے کے لیے ہمارے علما کی فہرستیں اور فن رجال کی کتابوں کا مطالعہ کیا جائے۔

اس طبقہ کے مصنفین کے زمانہ میں اہل بیتؑ کے نور سے دنیا منور ہو رہی تھی۔ پہلے تو ظالموں کے ظلم کے بول اس نور کو ڈھانکے ہوئے تھے لیکن کر با کے دردناک المیہ نے دشمنانِ آلِ محمدؐ کو پوری طرح رسوا کیا اور اربابِ بصیرت کی نگاہوں سے ان کا وقار و خفت ہو گیا۔ اب ہر دل میں یہ سوال کاٹنا بن کر کھٹکنے لگا، ہر سوچنے والے دماغ میں یہ فکر پیدا ہوئی کہ رسولؐ کی آنکھ بند ہوتے ہی اہل بیت پر مصائب کے پہاڑ کیوں ٹوٹ پڑے۔ آخر ان مصائب کے اسباب کیا ہوئے۔ ہر شخص کو کھوج پیدا ہوئی۔ اسباب ایسے مخفی تو تھے نہیں کہ سمجھ میں نہ آتے۔ دنیا جان گئی کہ ان مصائب کی تخم ریزی کیونکر ہوئی کیونکہ یہ پورا پروان چڑھا۔ کن لوگوں نے اس کی آبیاری کی۔ اس حقیقت کے انکشاف کے بعد باعزت مسلمان کمر بستہ ہوئے کہ اہل بیتؑ کی حیثیت و منزلت

پر کوئی آپر نہ آنے پائے۔ نیز یہ کہ ان کے خونِ ناحق کا بدلہ لیا جائے۔ انسانی طبیعت کا خاصہ ہے کہ فطری طور پر مظلوم کا ساتھ دیتی ہے اور ظالم سے نفرت کرتی ہے۔ کربلا کے خونین واقعہ نے مسلمانوں کی آنکھوں پر پڑے ہوئے پڑے اٹھادیا۔ اب وہ ایک نئے دور میں داخل ہوئے۔ امام علی ابن الحسینؑ زین العابدینؑ کی اطاعت کا دل میں جذبہ پیدا ہوا اور اصول و فروع دینِ فرائض و حدیث اور جملہ فنونِ اسلام میں انھیں کے در پر جبہ سالی اختیار کر کے ان تمام چیزوں میں انھیں کی طرف رجوع کرنا طے کیا۔ امام زین العابدینؑ کے بعد امام محمد باقرؑ وابستہ کی اختیار کی۔ ان دو اماموں یعنی امام زین العابدینؑ و امام محمد باقرؑ کے اصحاب ہزار تھے ان کی تعداد کا اندازہ کرنا ممکن نہیں لیکن ایسے افراد جن کے اسما اور حالات تذکرہ کی کتابوں میں مدون ہو سکے وہ تقریباً چار ہزار حضرات جلیل القدر اربابِ علم اصحاب ہیں۔ ان حضرات کی تصنیفات کم و بیش دس ہزار تک ہوئیں۔ ہمارے محدثین نے ہر دور میں صحیح اسناد سے ان سے روایتیں کیں ان میں اکثر ایسے خوش نصیب افراد بھی تھے جنھوں نے امام زین العابدینؑ و امام محمد باقرؑ کا بھی زمانہ پایا۔ اور امام جعفر صادقؑ کی خدمت میں بھی باریاب ہوئے۔

چنانچہ منہلان کے ابو سعید ابان بن تنسب بن رباح الجوبیری مشہور قاری و فقیہ و محدث و مفسر اور اصولی و لغوی ہیں۔ یہ ثقہ ترین لوگوں میں سے ہیں تین اماموں سے ملاقات کا شرف انھیں حاصل ہوا اور تینوں اماموں سے بکثرت علوم کی انھوں نے روایت کی۔ محضراً اسی سے اندازہ کر لیجیے کہ انھوں نے صرف امام جعفر صادقؑ سے تین ہزار حدیثیں روایت کی ہیں جیسا کہ منتہی المقال میں علامہ میرزا محمد نے بسلسلہ حالات ابان تحریر فرمایا۔ انھیں ائمہ کی خدمت میں

بڑا تقرب اور مخصوص منزلت حاصل تھی۔

امام محمد باقرؑ نے ابان سے فرمایا تھا کہ :

”مسجد میں بیٹھو اور لوگوں کو فتویٰ دو۔ میری دلی تمنا ہے کہ میں اپنے شیعوں میں تمہارے جیسا شخص دیکھوں“

اور امام جعفر صادقؑ نے ان سے فرمایا تھا کہ :

”اہل مدینہ سے بحث و گفتگو کرو۔ مجھے یہ بہت ہی محبوب ہے کہ میں تمہارے جیسا شخص اپنے مخصوصین اور راویوں میں دیکھوں“

یہ ابان جب مدینہ آئے تو حلقے ٹوٹ کر ان کے گرد آجاتے اور مسجد نبویؐ میں پیغمبرؐ جہاں بیٹھا کرتے تھے وہ جگہ ان کے لیے خالی کر دی جاتی۔ امام جعفر صادقؑ نے سلیم ابن ابی جتہ سے فرمایا کہ :

”تم ابان بن تغلب کے پاس جاؤ۔ انھوں نے مجھ سے بہت زیادہ حدیثیں سنی ہیں۔ وہ جس حدیث کی تم سے روایت کریں تم میری طرف سے اس کی روایت کرو“

امام جعفر صادقؑ نے ابان بن عثمان سے فرمایا کہ :

”ابان بن تغلب نے مجھ سے تیس ہزار حدیثیں روایت کی ہیں تم

ان حدیثوں کی ان سے روایت کرو“

جب یہ ابان امامؑ کی خدمت میں آتے تو امام جعفر صادقؑ ان سے مصافحہ فرماتے، مصافحہ کرتے اور مسند ان کے لیے بچھا۔ نہ کا حکم دیتے اور پوری طرح متوجہ ہو کر حکام ہوتے۔ جب امامؑ نے ان کے انتقال کی خبر سنی تو فرمایا :

”سبحان ابان کی موت نے میرے دل کو بھی صدمہ پہنچایا“

ان کی وفات ۱۴۱ھ میں ہوئی۔

ابان نے انس بن مالک، اعمش، محمد بن منکدر، سماک بن حرب، ابراہیم نخعی، فضیل بن عمرو، اور حکم سے بھی روایتیں لی ہیں۔ ان کی حدیثوں سے احتجاج کیا ہے جیسا کہ ہم صفات ماسبق میں ذکر کر چکے ہیں۔ صرف امام بخاری نے البتہ ان سے روایت نہیں کی۔ ان کے روایت نہ کرنے سے کوئی نقصان بھی نہیں۔

امام بخاری کی حالت کوئی ڈھکی چھپی نہیں۔ ائمہ اہلبیتؑ امام جعفر صادقؑ، امام موسیٰ کاظمؑ، امام رضاؑ، امام محمد تقیؑ و علی نقیؑ، حسن عسکریؑ کے ساتھ ان کے سلوک کا نمونہ موجود ہے۔ انھوں نے ان ائمہ اہلبیتؑ میں سے کسی ایک امام کی حدیث بھی صحیح بخاری میں درج نہیں کی۔ کسی امام کی حدیث کو اس قابل نہیں سمجھا۔ حد تو یہ ہے کہ نواسہ رسولؐ امام حسن مجتبیٰؑ جو سید و سردار جوانان اہل جنت ہیں ان کی حدیثیں بھی نہیں لیں۔ ہاں حدیث درج کس کی کی ہے۔ مروان بن حکم ایسے طریقہ رسولؐ کی، عمر بن حطان ایسے سرغنہ خوارج کی، عکرمہ بزربری وغیرہ ایسے لوگوں کی۔

ابان کی کئی مفید تصانیف ہیں منجملہ ان کے ایک کتاب ہے جو غرائب قرآن کی تفسیر میں انھوں نے لکھی۔ اس میں کلام مجید کی آیتوں کے شواہد میں بکثرت عرب کے اشعار درج کیے ہیں۔

ان کے بعد کے زمانہ میں عبدالرحمن بن محمد ازدی کوئی گزرے ہیں انھوں نے ابان بن تغلب، محمد بن سائب کلبی اور ابن روق علیہ بن حارث کی کتابوں کو جمع کر کے ایک کتاب کی شکل دی۔ جن جن مسکوں میں ان حضرات نے اختلاف کیا ہے اسے بھی لکھا اور جن جن مسکوں میں یہ سب متفق رہے اس کی بھی وضاحت کی۔

ہمارے اصحاب نے ان دونوں کتابوں سے معتبر اسناد اور مختلف طریقوں سے روایتیں کیں۔ انہیں ابان کی ایک کتاب الفضائل ہے ایک کتاب صفین ہے اصول میں بھی ایک کتاب انہوں نے لکھی جو فرقہ امامیہ کے نزدیک مسلم طور پر احکام شرعیہ میں مانی جاتی ہے۔ تفصیل دیکھنا ہو تو رجال کی کتابیں ملاحظہ فرمائیے۔

منجد ان کے ایک بزرگ ابو حمزہ ثمالی ہیں یہ ہمارے سلف صالحین کے ثقات و علمائے اعلام میں سے ایک بزرگ ہیں۔ انہوں نے امام جعفر صادقؑ و محمد باقرؑ و زین العابدینؑ سے تحفیلِ علم کی اور بس انہی کے مور ہے۔ ائمہ طاہرینؑ کی بارگاہ میں انہیں بڑا تقرب حاصل تھا۔ خود امام جعفر صادقؑ نے ان کی مدح و ثنا فرمائی ہے۔ چنانچہ امام کا قول ہے کہ:

”ابو حمزہ! اپنے زمانہ میں ایسے ہیں جیسے سلمان فارسی اپنے زمانہ میں تھے۔“

امام رضاؑ فرماتے ہیں کہ:

”ابو حمزہ اپنے زمانے میں ایسے ہیں جیسے لقمان اپنے زمانہ میں۔“

ان کی ایک کتاب تفسیر العتباتؑ ہے۔ علامہ طبرسی نے اپنی تفسیر مجمع البیان میں اکثر جگہ اس تفسیر سے نقل کیا ہے۔ انہیں کی کتاب النوادر کتاب الزہد اور رسالہ حقوق بھی ہے۔ انہوں نے ان کتابوں کو امام زین العابدینؑ سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے انس اور شعبی سے بھی روایتیں کی ہیں اور ان سے دیکھ کر ابو نعیم اور اس طبقہ کی ایک جماعت کے شیعہ دوستی دونوں نے حدیثیں بیان کیں۔

منہ ملاحظہ فرمائیے تفسیر مجمع البیان آیتہ مثل لا اسألكم العلم کی تفسیر کے سند میں اس کتاب سے نقل کیا گیا ہے۔

ان کا ذکر بھی ہم صفحاتِ ماسبق میں کر چکے ہیں۔

چند نامور اصحاب ایسے ہیں جنہوں نے امام زین العابدینؑ کا زمانہ تو نہ پایا لیکن امام محمد باقرؑ و جعفر صادقؑ کی خدمت میں باریابی سے شرفِ یاب ہوئے منجد ان کے ابو القاسم برید بن معاویہ عجل، ابو بصیر الاصغر لیث بن مراد بختری مرادی، ابو الحسن زرارہ بن اعین، ابو جعفر محمد بن مسلم بن رباح کوئی طائفی ثقفی ہیں۔ ان کے علاوہ ایک پوری جماعت ہے۔ اتنی گنجائش نہیں کہ سب کا ذکر کیا جائے۔ البتہ یہ چار حضرات بڑے جلیل القدر اور عظیم ترین شخصیت کے مالک ہیں۔ یہاں تک کہ خود امام جعفر صادقؑ نے ان حضرات کے تذکرہ کے ضمن میں فرمایا کہ:

”یہ حضرات خدا کے حلال و حرام پر خدا کے امین ہیں۔“

ایک اور موقع پر فرمایا کہ:

”میں کسی کو نہیں پاتا جس نے ہمارے ذکر کا احیاء کیا ہو سوائے

زرارہ، ابو بصیر لیث، محمد بن مسلم و بریدہ کے۔ اگر بیلوگ نہ ہوتے تو کوئی بھی ہمارے ذکر کو تازہ نہ کرتا۔“

ایک اور موقع پر فرمایا:

”یہ حضرات دین کے محافظ اور میرے والد ماجد کے مقرر کردہ

حلال و حرام الہی پر امین اور دنیا میں بھی ہماری طرف سبقت کرنے والے ہیں اور آخرت میں بھی۔“

امام جعفر صادقؑ نے بشر المخبثین بالجنة کی تلاوت فرمائی

اور اس کے بعد ان چاروں حضرات کا ذکر کیا۔

ایک اور طولانی گفتگو میں ان کا ذکر فرماتے ہوئے امامؑ نے کہا:

”میرے والد بزرگوار نے ان حضرات کو حلال و حرام الہی پر امین بنایا تھا یہ حضرات میرے والد بزرگوار کے علم کے خزانہ دار ہیں اسی طرح آج بھی یہ حضرات میرے نزدیک وہی منزلت رکھتے ہیں اور میرے رازدوں کے خزانہ دار ہیں۔ میرے والد بزرگوار کے برحق صحابی ہیں اور یہ میرے شیعوں کے لیے زندگی میں بھی اور مرنے کے بعد بھی ستارے ہیں۔ انہی کے ذریعہ خدا ہر بدعت کو دور کرے گا اور باطل کاروں کی اتہام تراشی کو زائل کرے گا اور غالیوں کی ناپائلیں باطل ہوں گی“

اس کے علاوہ بے شمار ارشاداتِ امام ہیں جن سے ان کا فضل و شرف کرامت و ولایت پوری طرح ثابت و محقق ہے۔ افسوس کہ اتنی گنجائش نہیں کہ مفصلاً بیان کیا جائے۔ باوجود ان کی اس اہمیت و جلالت قدر کے دشمنانِ اہل بیتؑ نے ان پر بڑی بڑی تہمتیں رکھیں جیسا کہ ہم اپنی کتاب مختصر الکلام فی مولیٰ الشیعہ من صدر الاسلام میں بیان کر چکے ہیں۔ دشمنوں کی تہمت تراشیوں سے ان کی وقعت و علوئے منزلت میں فرق نہیں پڑتا اور نہ ان کی جلالت قدر پر کوئی آنچ آتی ہے اور نہ اس وقعت میں کمی پیدا ہوتی ہے جو انھیں خدا اور رسول کے نزدیک حاصل ہے۔ جس طرح انبیاء سے حسد کرنے والوں نے حسد کر کے انبیاء کا کچھ نہیں بگاڑا بلکہ برعکس ان کی علوئے مرتبت ہی کے باعث ہوئے اور بجائے اس کے کہ وہ حسد کرنے والے ان انبیاء کی شریعتوں پر کچھ اثر انداز ہوتے وہ اور دین کی اشاعت اور ہمہ گیر مقبولیت کا سبب بن گئے۔

امام جعفر صادقؑ کے عہد میں علم بیش پھیل چکا تھا اور چار جانب

سے شیعیان محمد و آل محمدؑ امام کی خدمت میں پہنچ رہے تھے۔ امام پوری خندہ جبینی سے پیش آتے، بڑی توجہ فرماتے، ان کو استوار بنانے میں آپ نے کوئی کوشش اٹھانہ رکھی اور علم کے رموز حکمت کی باریکیوں، حقائق امور سے آگاہ بنانے میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کیا۔ جیسا کہ علامہ شہرستانی ملل و نخل میں امام کا ذکر فرماتے ہوئے رقمطراز ہیں۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

”امام جعفر صادقؑ دین کا بے پایاں علم، حکمت میں پوری طرح دستگاہ رکھنے والے دنیا سے انتہائی بے غرض اور خواہشوں سے مکمل طور پر بے نیاز بزرگ تھے“

اس کے بعد لکھتے ہیں:

”آپ ایک مدت تک مدینہ میں مقیم رہے اور اپنے شیعوں کو فیض پہنچاتے رہے اور اپنے دوستوں کو رموز و اسرار علم تعلیم فرماتے رہے پھر آپ عراق تشریف لائے۔ یہاں بھی مدتوں آپ کا قیام رہا۔ کبھی سلطنت کا خیال آپ کے دل میں پیدا نہ ہوا اور نہ خلافت کے لیے آپ نے کبھی کسی سے نزاع کی۔“

اسی سلسلہ میں علامہ شہرستانی لکھتے ہیں کہ:

”جو شخص بہ معرفت میں غوطے لگانے والا ہوا اسے ساحل کی طبع نہیں ہوتی اور جو حقیقت کی چوٹی تک بلند ہو چکا ہوا اسے نیچے گر جانے کا خوف لاحق نہیں ہوتا“

اسی طرح کی پوری عبارت ہے ان کی۔ سچ تو یہ ہے کہ حق، انصاف پسند اور معاند دونوں کی زبان پر آکر رہتا ہے۔

امام جعفر صادقؑ کے بے شمار اصحاب ہمہ گیر شہرت کے مالک ہوئے۔ وہ

سب کے سب ائمہ ہدایت، تماریکیوں کے چراغ، علم کے دریا اور ہدایت کے
نجوم تھے جن اصحاب کے نام اور حالات تذکرہ کی کتابوں میں مدون ہو سکے ان
کی تعداد چار ہزار تک پہنچتی ہے۔ اس میں عراق کے رہنے والے تھے اور حجاز و
فارس و شام کے بھی۔

یہ چاروں اصحاب بڑی مشہور مصنفات والے ہیں۔ ان کی مصنفات
فرقہ امامیہ میں انتہائی شہرت رکھتی ہیں۔ منجملہ ان مصنفات کے صرف اصول میں
چار سو کتابیں ہیں۔ جیسا کہ ہم سابق میں بیان کر چکے ہیں کہ یہ چار سو تصانیف چاروں
مصنفین کی ہیں جو امام جعفر صادقؑ کے عہد میں انھیں کے تناوئی جمع کر کے لکھی
گئیں اور امام کے بعد انھیں پر عمل کا دار و مدار رہا یہاں تک کہ بعض علمائے
اعلام نے سہولت کے لیے ان کا خلاصہ کر ڈالا۔ ان میں چار کتابیں بہت عمدگی
سے مرتب ہوئیں اور اصول و فروع میں شیعوں کا مرجع قرار پائیں۔ صدر اول سے
لے کر آج کے دن تک۔ وہ چار کتابیں یہ ہیں۔ کافی۔ تہذیب۔ استبصار
من لایحضرہ الفقہ۔

یہ چاروں کتابیں متواتر ہیں اور ان کا صحیح ہونا قطعی و یقینی ہے۔ ان
چاروں میں کافی مقدم عظیم تر اور بہت خوبوں کی جامع انتہائی ٹھوس کتاب ہے
اس میں سولہ ہزار ایک سو تنانوے حدیثیں درج ہیں جو تعداد میں کل صحاح ستہ
کی حدیثوں سے کہیں زیادہ ہیں۔ جیسا کہ شہید ثانی نے ذکر کی میں تحریر فرمایا ہے
نیز اور علمائے اعلام نے وضاحت کی ہے۔

ہشام بن حکم جو امام جعفر صادقؑ و امام موسیٰ کاظمؑ کے اصحاب میں سے
تھے انھوں نے کثرت کتابیں تالیف کیں۔ ان میں انیس کتابیں کافی مشہور ہوئیں
یہ تمام بڑی کتابیں بڑی ناہ راور بہت ہی مفید تصانیف ہیں۔ اور متعدد فنون میں

لکھی گئی ہیں۔ اصول، فروع، توحید، فلسفہ عقلیہ میں زنادقہ، ملاحدین،
نیچری، قدریہ، جبریہ، امیر المومنینؑ اور اہلبیتؑ کے متعلق غلو کرنے والے
خوارج، نواصب، حضرت علیؑ کے دمی پیغمبر ہونے سے انکار کرنے والے
آپ کو مؤخر رکھنے والے، آپ سے جنگ کرنے والے اور وہ لوگ جو
مفضول کی تقدیم افضل پر جائز سمجھتے ہیں ان سب کی رد میں لکھی گئی ہیں۔

یہ ہشام قرن ثانی کے لوگوں میں بڑے پایہ کے بزرگ اور علم کلام
حکمت الہیہ اور جملہ علوم عقلیہ و نقلیہ میں سب سے بڑھ کر عالم تھے۔ فقہ و
حدیث میں امتیازی درجہ رکھتے تھے۔ تفسیر اور جملہ علوم و فنون میں انھیں تقدم
حاصل تھا۔ یہ ہشام ان لوگوں میں سے ایک ہیں جنھوں نے امامت پر بحث کی
اور مناظرہ کر کے مذہب کی تبلیغ کی۔ انھوں نے امام جعفر صادقؑ و امام موسیٰ کاظمؑ
سے روایت کی۔ ان حضرات کے نزدیک ان کی بڑی منزلت تھی۔ ان کی مدح
و ثنا میں زبان امامت سے ایسے الفاظ صرف ہوئے ہیں کہ ان کے علوئے
مرتب کا اندازہ ہی نہیں کیا جاسکتا۔ شروع شروع میں یہ فرقہ جمہیہ سے تعلق
رکھتے تھے۔ پھر امام جعفر صادقؑ کی خدمت میں باریابی کا شرف حاصل ہوا اور آپ
کی ہدایت سے معرفت و بصیرت کے حامل ہوئے۔ آپ کے بعد امام موسیٰ کاظمؑ
کا زمانہ پایا اور آپ کے تمام صحابہوں میں فائق و ممتاز ہوئے۔

دشمنوں نے جو نور خدا کے کج جانے کی دن رات کوشش میں مصروف
رہتے ہیں اہل بیتؑ سے حسد و دشمنی رکھنے کی بنا پر انھیں طرح طرح متہم کرنے
کی سعی کی۔ جمیعت خدا کا قائل بتایا ہے مگر ان کے مذہب سے جس قدر ہم
شیعہ واقف ہو سکتے ہیں ہمارے مخالفین نہیں۔ ہمارے پیش نظر ان کے اقوال و
افعال ہیں۔ ہمارے مذہب کی تائید میں ان کی گرفت در مصنفات میں جن کا

ہم اشارتاً ذکر کر چکے ہیں لہذا ممکن ہی نہیں کہ غیروں کو جو ان کے مذہب مشرب سے دور کا بھی واسطہ نہیں رکھتے ان کے اقوال کا علم ہو اور ہم لاعلم رہیں۔ ہمیں کچھ پتہ نہ ہو حالانکہ یہ ہمارے سلف صالحین اور سابقین میں سے ہیں۔ علاوہ اس کے شہرستانی نے ملل و نخل میں جو عبارت ان کی طرف منسوب کر کے نقل کی ہے اس سے ہرگز یہ ثابت نہیں ہوتا کہ یہ جہانیت کے قائل تھے۔ میں اصل عبارت نقل کیے دیتا ہوں۔

علامہ شہرستانی لکھتے ہیں:

”ہشام بن حکم اصول مذہب میں بڑی گہرائی رکھتے ہیں۔ انھوں نے فرقہ معترکہ پر جو الزام عائد کیے ہیں ان سے غفلت نہ برتنا چاہیے۔ یہ شخص ان الزام سے آگے ہے جو دشمن اس پر لگاتے ہیں اور اس کے کلام سے جو تشبیہ ظاہر ہوئی ہے اس سے پیچھے ہے یعنی تشبیہ کا قائل نہیں ہے اور وہ یہ ہے کہ انھوں نے غلات سے کہا کہ جب تم یہ کہتے ہو کہ خدا عالم بہ سبب علم ہے اور علم اس کا عین ذات ہے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ وہ عالم ہے مگر دنیا کے عالموں کی طرح عالم نہیں۔ تو پھر یہ بھی کیوں نہیں مانتے کہ وہ جسم ہے لیکن اور اجسام کی طرح نہیں۔ معمولی عقل والا بھی سمجھ سکتا ہے کہ اگر یہ کلام مان بھی لیا جائے کہ ہشام ہی کا تھا تو وہ بطور معارضہ ہے۔ غلات سے بطور معارضہ انھوں نے یہ بات کہی تھی اور معارضہ میں کوئی بات کہنے سے یہ ضروری نہیں کہ اس بات کا انسان معتمد بھی ہو۔ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ ہشام کا واقعی مقصد غلات کا جانچنا رہا ہو، یہ پتہ چلانا مقصود رہا ہو کہ

غلات ہیں کہتے پانی میں۔ کس حد تک ان کا علم ہے؟ مزید برآں اگر فرض بھی کر لیا جائے کہ ان کے اس جملہ سے ان کا قائل جہانیت الہی ہونا ثابت ہوتا ہے تو ہو سکتا ہے کہ وہ قبل میں جب تک انھیں معرفت نہ حاصل ہوئی تھی۔ امام کی خدمت میں باریاب نہ ہوئے تھے، وہ ایسا ہی عقیدہ رکھتے ہوں کیونکہ ہم پہلے ہی کہہ چکے ہیں کہ وہ ابتدائے جہمیہ مسلک پر تھے۔ پھر ہدایت آل محمدؐ سے انھیں بصیرت حاصل ہوئی اور ائمہ طاہرینؑ کے مخصوص و نامور افراد میں سے ہوئے۔ ہمارے سلف و خلف دونوں میں سے کسی فرد نے بھی کوئی ایسی بات ان میں نہیں پائی جن کا دشمن ان پر اتہام رکھتے ہیں جس طرح دشمن نے زرارہ بن اعین، محمد بن مسلم، مومن طاق اور ان جیسے بزرگوں پر طرح طرح کی تہمتیں باندھیں، غلط مسلط باتیں ان کی طرف منسوب کر کے بیان نہیں اور ہیں ان کے متعلق کوئی بات بھی غلات نہ معلوم ہو سکی۔ اسی طرح ہشام کے متعلق بھی دشمنوں نے افتراء پر دازیاں کیں اور غلط اتہامات رکھے مگر ہمیں کوئی بات ان میں ڈھونڈھے سے بھی نہ ملی باوجودیکہ ہم نے اپنی تمام توانائیاں ان حضرات کے حالات کی چھان بین میں صرف کر دیں۔ مگر کوئی چیز قابل اعتراض نظر نہ آئی۔ یہ سب دشمنوں کی سرکشی و عداوت اور بہتان تراشیاں ہیں۔ ولا تحسبن الله عافلاً عما يعمل الظالمون۔

”ظالمین جو کچھ کرتے رہتے ہیں ان سے خدا کو ہرگز غافل نہ سمجھو۔“

علامہ شہرستانی نے ایک اور الزام ہشام پر لگایا ہے اور وہ یہ ہے کہ ہشام الوہیت امیر المؤمنینؑ کے قائل تھے۔ یہ الزام ایسا ہے جسے سن کر زب پر مردہ بھی منہس دے۔ ہشام کو کھلا ان خرافات و مہملات سے کیا نسبت۔ ان کی طرف ایسی رکیک باتوں کی نسبت دینا حد درجہ کی ناوادی ہے۔

توحید کے متعلق ایک طرف ان کا وہ کلام جو حلول سے خدا کو بانگ دہل پاک و پاکیزہ اور جاہلوں کی باتوں سے بلند و برتر ظاہر کرے دوسری طرف امامت اور امیر المومنینؑ کے وصی پیغمبرؐ ہونے کے متعلق ان کے وہ خیالات جن سے واضح طور پر معلوم ہو کہ رسولؐ علیؑ سے افضل تھے اور علیؑ آپ کی امت و رعیت میں سے ایک فرد تھے اور خدا کے ان بندوں میں سے ایک تھے جن پر ظلم و جبر کیا گیا۔ جو اپنے حقوق کی حفاظت سے عاجز رہے بیم دہ اس کے مارے دشمن کے آگے جھکنے پر مجبور ہوئے اور جن کا نہ کوئی معین تھا نہ ناصر۔ ان دونوں باتوں کے بعد پھر یہ اتہام رکھنا کہ ہشامؑ علیؑ کی خدائی کے قائل تھے کہاں تک قابل توجہ ہے۔

کہاں تو علامہ شہرستانی خود گواہی دیں کہ ہشام اصول مذہب میں بڑے گہرے تھے اور وہ ان الزامات سے بری تھے جو دشمن ان پر لگاتے ہیں۔ اس کے بعد ان کی طرف ان معاملات کی نسبت بھی دیتے ہیں کہ وہ حضرت علیؑ کی الوہیت کے قائل تھے۔ کیا شہرستانی کے کلام میں یہ تناقض نہیں ہے؟ اور ہشام ایسے عظیم المرتبت صاحب فضل و شرف بزرگ کی طرف ان ہملت کا منسوب کرنا مناسب ہے؟ کون منصف مزاج اسے تسلیم کرے گا، لیکس واقعہ تو یہ ہے کہ مخالفین اہلبیتؑ اور پیروان اہلبیتؑ سے حسد رکھنے اور ان پر ہر ظلم روا سمجھنے کی جہت سے سوائے بہتان تراشیوں اور افترا پردازیوں کے کسی بات کو پسند ہی نہیں کر سکتے۔ امام موسیٰ کاظمؑ، علی رضاؑ، محمد تقیؑ، علی نقیؑ، حسن عسکری علیہم السلام کے زانہ میں تصنیف و تالیف کا سلسلہ بہت وسیع ہو چکا تھا، بے شمار کتابیں لکھی گئیں۔ ہر شہر میں ائمہ طاہرین اور اصحاب ائمہ معصومینؑ سے روایت کرنے

والے پھیل چکے تھے۔ انھوں نے علم کی اشاعت پر کمر باندھی اور علم کی تدوین میں کوئی کسر باقی نہ رکھی۔ علوم و معارف جمع کرنے میں اپنی ساری صلاحیتوں سے کام لیا۔

محقق علیہ الرحمۃ معتبر میں فرماتے ہیں کہ:

«امام محمد تقیؑ کے تلامذہ میں بڑے نامور افاضل گزرے جیسے حسین بن سعید اور ان کے بھائی حسن، احمد بن محمد بن ابی نصر برزنجی، احمد بن محمد بن خالد برقی، شاذان، ابوالفضل العمی، ایوب بن نوح، احمد بن محمد بن عیسیٰ وغیرہ جن کی فہرست بہت طولانی ہے»

محقق فرماتے ہیں کہ:

«ان حضرات کی کتابیں آج علماء میں نقل ہوتی چلی آرہی ہیں ان کتابوں کے دیکھنے سے پتہ چلتا ہے کہ کس قدر بے پایاں علوم کے حامل تھے یہ حضرات..... الخ

میں کہتا ہوں کہ آپ صرف برقی کی کتابوں کو لیجیے۔ تنہا ان کی نو کتابیں ہیں۔ برزنجی کی ایک کتاب بڑی عظیم الشان کتاب ہے جو جامع کے نام سے مشہور ہے۔ حسین بن سعید کی تیس مصنفات ہیں۔

امام جعفر صادقؑ کی اولاد سے چھ اماموں کے جتنے تلامذہ گزرے اور انھوں نے جتنی کتابیں تالیف کیں ان کا اندازہ نہیں ہو سکتا۔ رجال کے حالات میں جو کتابیں اور فہرستیں ہیں ان میں ان چند حضرات کے حالات ملاحظہ فرمائیے محمد بن سنان، علی بن ہزیر، حسن بن محبوب، حسن بن محمد بن ساعدہ، صفوان بن یحییٰ، علی بن یقطين، علی بن فضال، عبد الرحمن بن نجران، فضل بن شاذان (جن کی دوسو مصنفات ہیں)، محمد بن معمر عیاشی (جن کی مصنفات دوسو

سے بھی زیادہ ہیں) محمد بن عبید، احمد بن محمد بن عیسیٰ، (انھوں نے امام جعفر صادقؑ کے سوا صحاب سے حدیثوں کو سنا اور بیان کیا) محمد بن علی بن محبوب، طلحہ بن زید، عمار بن موسیٰ ساہلی، علی بن نعمان، حسین بن عبد اللہ، احمد بن عبد اللہ بن ہریران جو ابن فاذ کے نام سے مشہور ہیں۔ صدقہ بن منذرقی، عبد اللہ بن علی حلبی، جنھوں نے اپنی تالیف امام جعفر صادقؑ کی خدمت میں پیش کی اور امامؑ نے اس کی صحت فرمائی اور نظر استحسان دیکھا اور فرمایا تھا کہ:

"کیا تم نے ان لوگوں کی بھی کوئی ایسی کتاب دیکھی ہے؟"

ابو عمر و طیب، عبد اللہ بن سعید جنھوں نے اپنی کتاب امام رضاؑ کی خدمت میں پیش کی۔ یونس بن عبد الرحمن جنھوں نے اپنی تالیف امام حسن عسکریؑ کے ملاحظہ میں پیش کی۔

اگر شیعیان آل محمدؑ کے اگلے بزرگوں اور اسلاف صالحین کے حالات ڈھونڈ کر معلوم کیے جائیں اور تہہ چلایا جائے کہ امام حسینؑ کی نسل سے بقیہ نو اماموں میں سے ہر امامؑ کے کتنے کتنے صحابی تھے اور ہر امامؑ کے عہد میں کتنے صحابیوں نے کتنی کتنی کتابیں لکھیں اور حساب لگایا جائے کہ وہ لوگ کتنے ہزار تھے جنھوں نے ان کتابوں کے مضامین دوسروں سے بیان کیے اور اصول و فروع دین کے متعلق جو آل محمدؑ کی حدیثیں تھیں ان کے حامل بنے۔ پھر اس پر غور کیا جائے کہ یہ علوم ایک جماعت سے دوسری جماعت میں ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں نو اماموں کے زمانے سے نسلاً بعد نسل منتقل ہوتے آئے تب اندازہ ہو گا۔ اس وقت آنکھیں کھلیں گی کہ ائمہ اہلبیت کا مذہب کس قدر متواتر ہے پھر کوئی شک نہ رہے گا۔ کہ ہم اصول و فروع دین میں جس طریقہ پر طاعت الہی کرتے ہیں وہ طریقہ

آل پیغمبرؐ سے حاصل کیا ہوا اہل بیت رسولؐ سے ماخوذ ہے۔ اس میں نہ کسی شک کی گنجائش ہو گی نہ شبہ کی۔ ہاں ہٹ دھری اور خواہ مخواہ کا بغض رکھنے والے یا انتہائی جاہل و کودن انسان شک کرے تو بات دوسری ہے۔ خدا کا شکر ہے کہ اس نے ہم لوگوں کی اس طریقے کی طرف ہدایت کی اگر خداوند عالم ہمیں ہدایت نہ کرتا تو ہم خود ہدایت حاصل نہیں کر سکتے تھے۔

ش

آپ کے ذریعے کتنی گرافت و رغبت مجھ پر نازل کی۔ میں کیا عرض کروں کہ آپ نے کتنا بڑا احسان مجھ پر فرمایا۔

س

جوابِ مکتوب

میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ قلمرو دین و دانش کے تاجدار ہیں۔ آپ نے شہاب سے زیادہ تابانی دکھائی۔ اور محیط بحث و نظر کے بے بہا گوہر غلطاں نکال لائے۔ تحقیق باریک نگاہی کو آپ نے پایہ معراج تک پہنچا دیا حقائق کی تہوں میں آپ کی نگاہ پہنچی نہ تھی۔ نہ قومی جذبات نے آپ کا دامن کھینچا اور نہ شخصی اغراض نے آپ کی راہ رو کی۔ اختلاف نظر نے آپ کو برہم نہ کیا۔ آپ تو پہاڑ سے بھی زیادہ قوت برداشت رکھتے ہیں۔ آپ کے دل کی وسعت لامحدود ہے۔ حق بے نقاب ہو گیا۔ صبح چشم بینا کے لیے درخشاں ہو گئی۔ خدا کا شکر ہے کہ اس نے اپنے دین کی طرف رہنمائی کی اور موافق فرمایا کہ اس کے راستے پر قوم لگ گئی۔

ش

مکتوبِ نمبر ۵۶

میں گواہی دیتا ہوں کہ اصول و فروع میں آپ اسی مسلک پر ہیں جس پر اہل بیت پیغمبر تھے۔ آپ نے اس چیز کو واضح کر کے بخوبی روشن کر دیا اور ڈھکی چھپی باتیں ہویا کر دیں۔ شک کرنا انصافی ہے اور شک و شبہ میں ڈالنا گمراہ بنانا ہے۔ میں نے آپ کے مذہب کو اچھی طرح دیکھا بھالا مجھے شروع سے آخر تک پسندیدہ ہی نظر آیا۔ میں پہلے جبکہ آپ کے ذریعے حقائق تک نہیں پہنچا تھا آپ لوگوں کے متعلق بڑی غلط فہمی میں مبتلا تھا کیونکہ اب تک میرے کانوں میں بہتان باندھنے والوں اور افترا پردازوں کی آوازیں پہنچائی گئیں۔ جب خدا نے مجھے آپ تک پہنچایا تو میں آپ کے ذریعے ہدایت کے تہذیب کے نیچے آگیا اور تاریکیوں کے چراغ تک پہنچ گیا اور آپ کے پاس سے میں نلاح یافتہ اور رنگارنگ ہو کر واپس ہوا۔ خدا نے

حضرت علی علیہ السلام

اُن کی لسانِ حکمت سے

مولائے کونین جب جنگِ نہروان سے فارغ ہو کر کوفہ تشریف لائے تو ایک فصیح و بلیغ خطیبہ دیا جس کا کچھ اقتباس دیا جاتا ہے :

بعد حمد خدا و صلوة محمد و آل محمد منبرمایا :

”میں سب سے پہلا مومن ہوں ، سب سے پہلا مسلم ، سب سے پہلا نماز گزار ، سب سے پہلا روزہ دار اور سب سے اول جہاد کرنے والا ہوں“
”میں خدا کی محکم رسی رحیل اللہ المتین (اور اس کی برہنہ

میں ہی صدیق اکبر اور فاروقِ اعظم امت ہوں اور بابِ مدینہ علم اور راس الحکم ہوں۔ میں ہی ہدایت کا جھنڈا ، عدل سے فیصلہ کرنے والا ، اور فتوے دینے والا ، میں شیعہ دینِ مبین اور امیر المؤمنین ہوں۔ میں امام المتقین ، سید الوصیین اور یحییٰ الدین ہوں۔
میں خدا کا روشن ستارہ ہوں اور اس کے دشمنوں کے لیے سخت عذاب ہوں۔

میں ہی وہ ناپید کنار سمندر ہوں جو خشک نہیں ہوتا اور میں قاتلِ المشرکین اور مہلک الکافرین ہوں مومنوں کا فریاد رس اور نیکی کاروں کا راہنما سردار ، میں ہی اہل جہنم کو اس کی طرف ہنکانے والا اور میں ہی ان پر عذاب ڈالنے والا ہوں۔

میں دیگر صحفِ انبیاء سلف میں ایلیا نام رکھتا ہوں اور توریت میں اوردیا ، عرب میں علی اور تشرناب میں میرا نام ہے جس کو پہچانتا ہے جو پہچانتا ہے۔ میں ہی وہ صادق ہوں جس کی پیروی کا خدا نے حکم دیا ہے اور فرمایا ہے کہ سچوں کے ساتھ ہو جاؤ۔

لے یعوب : سرگردہ

لے یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ وكونوا مع الصادقین
اے ایمان والو اللہ سے ڈرو اور سچوں کے ساتھ ہو جاؤ۔
(سورہ توبہ)

میں ہی صالح المومنین ہوں اور میں ہی دنیا و آخرت میں خدا کی
طرف سے پکارنے والا ہوں۔

میں ہی مصداق لافتنی، ابن الفتنی اور خوافتنی ہوں۔ اور
میں ہی ممدوح "هَلْ اتَى" ہوں۔

میں ہی وجہ اللہ اور جنب اللہ ہوں اور میں ہی شانِ خدا ہوں۔
میرے پاس سب علم گزشتہ اور آئندہ ہے تا روز قیامت
میرے سوا امت میں کوئی اس کا مدعی ہو نہیں سکتا۔

اللہ تعالیٰ نے میرے قلب کو روشن اور میرے عمل کو پسند
فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو حکمت عطا کی ہے اور اسی سے
پرورش کیا ہے۔

جب سے میں پیدا ہوا ہوں چشمِ زدن کے لیے مشرک کا مرتکب
نہیں ہوا اور جب سے دنیا میں آیا ہوں کبھی خوف نہیں کھایا۔
میں نے ہی صنادرید (بڑے بڑے سردار) عرب اور ان کے
شہسواروں کو قتل کیا ہے اور ان کے سرکشوں اور بہادروں
کو فنا کیا ہے۔

اے لوگو! پوچھو مجھ سے علمِ محزون الہی کی بابت اور اس کی اس
حکمت کی بابت جو مجھ میں ذخیرہ کی گئی ہے۔

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ

(کوکب دری منہ سے منہ)

اتماس سورہ فاتحہ برائے تمام مرحومین

۱[شیخ صدوق	۱۳) سید حسین عباس فرحت	۲۵) بیگم و اخلاق حسین
۲[علامہ مجلسی	۱۴) بیگم و سید جعفر علی رضوی	۲۶) سید ممتاز حسین
۳[علامہ طاہر حسین	۱۵) سید نظام حسین زیدی	۲۷) بیگم و سید اختر عباس
۴[علامہ سید علی نقی	۱۶) سیدہ نازہ	۲۸) سید محمد علی
۵[بیگم و سید عابد علی رضوی	۱۷) سیدہ رضویہ خاتون	۲۹) سیدہ رضیہ سلطان
۶) بیگم و سید احمد علی رضوی	۱۸) سید نجم الحسن	۳۰) سید مظفر حسین
۷) بیگم و سید رضا احمد	۱۹) سید مبارک رضا	۳۱) سید باسط حسین نقوی
۸) بیگم و سید علی حیدر رضوی	۲۰) سید تنہیت حیدر نقوی	۳۲) غلام محی الدین
۹) بیگم و سید سبط حسن	۲۱) بیگم و مرزا محمد ہاشم	۳۳) سید ناصر علی زیدی
۱۰) بیگم و سید مردان حسین جعفری	۲۲) سید باقر علی رضوی	۳۴) سید وزیر حیدر زیدی
۱۱) بیگم و سید جبار حسین	۲۳) بیگم و سید باسط حسین	۳۵) ریاض الحق
۱۲) بیگم و مرزا تو حید علی	۲۴) سید عرفان حیدر رضوی	۳۶) خورشید بیگم